

محمد حسین

الصدق
یونیکس



دارالمعارف

اهداءات ٢٠٠٢

أ/حسين كامل السيد بك فتمنى

الاستاذية

الصلوة والصيام أبو بكر بن محمد

لَوْ كُنْتُ مَقْنُذًا مِنْ الْعَبَادِ خَلِيلًا
لَا تَخْذُلُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا.

صحيح

محمد بن عبد الله

الطبعة الثامنة



دار المعارف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ . إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ
نَسْتَعِينُ . اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ
. صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ
غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ

سجل المراجع

المراجع العربية

- الجامع لأحكام القرآن : لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي .
 جامع البيان في تفسير القرآن : لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري .
 تاريخ الرسل والملوك : لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري .
 تاريخ الخلفاء : لأحمد بن أبي يعقوب بن جعفر بن وهب بن واضح الكاتب العباسي .
 سيرة سيدنا محمد رسول الله : لأبي محمد بن عبد الملك بن هشام .
 الطبقات الكبير : لمحمد بن سعد كاتب الواقفي .
 تاريخ ابن خلدون : لمحمد بن عبد الرحمن بن محمد بن خلدون .
 الكامل في التاريخ : لمحمد بن أبي الحسين علي محمد بن أبي الكرم الشيباني المعروف بابن الأثير .
 وفيات الأعيان : لابن خلكان ، شمس الدين أبي العباس أحمد بن إبراهيم بن علي بن أبي بكر الشافعي .
 فحول البلدان : لأحمد بن يحيى بن جابر البلاذري .
 فحول الشام : لمحمد بن عمر الواقفي .
 فحول الشام : لأبي إسماعيل محمد بن عبد الله الأزدي البصري .
 الفتوحات الإسلامية بعد معنى الفتوحات النبوية : للسيد أحمد بن السيد زيني دحلان .
 الأغاني : لأبي الفرج الأصفهاني : علي بن الحسين القرشي الأموي .
 الإمامة والسياسة : لأبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري .
 عين الأخبار : لأبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري .
 المعارف : لأبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري .
 الإعلام بأعلام بيت الله الحرام : لقطب الدين محمد بن أحمد المكي الحنفى المعروف بالنهرواني .
 مروج الذهب ومعادن الجواهر : لأبي الحسن علي بن الحسين بن علي المسعودي .
 الإقتان في علوم القرآن : لحلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي .
 كتاب المصاحف : لأبي داود الحافظ أبي بكر عبد الله بن أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني .
 تاريخ القرآن : لأبي عبد الله الزنجاني .
 أشهر مشاهير الإسلام : للسيد رفيق السليم .
 بيت الصديق : للسيد محمد توفيق البكري .
 فجر الإسلام : للأستاذ أحمد أمين .
 خلفاء محمد : للأستاذ عمر أبي النصر .
 عمرو بن العاص : للأستاذ حسن إبراهيم حسن .
 دائرة المعارف الإسلامية : للأستاذ محمد فريد وطى .
 دائرة معارف القرن العشرين : للأستاذ محمد فريد وطى .

المراجع الأجنبية

Annals of the Early Caliphate	<i>By Sir William Muir</i>
Successors of Mahomet	<i>By Washington Irving</i>
The Early Caliphate	<i>By Maulana Mohammed Ali</i>
Mohammedanism	<i>By C. Snouk Hergroenje</i>
History of the Arabians	<i>By Abbé de Marigny</i>
The Arab Conquest of Egypt	<i>By Alfred J. Butler.</i>
The Early Development of Mohammedanism	<i>By D.S. Margoliouth</i>
Essai sur l'Histoire des Arabes	<i>Par Cassin de Perceval</i>
Le Monde Musulman et Byzantin	<i>Par Gaudfray-Domenehyne</i>
Historians History of the World.	
Encyclopedia Britannica.	
Dictionnaire Larousse.	

تقديم

يؤرخ العالم الإسلامى كله بهجرة النبي العربى من مكة إلى المدينة .
والسر فى اختيار هذا الحادث العظيم مبدأً لتاريخ الإسلامى أنه مبدأ نصر الله
رسوله على الذين حاربوا دعوته فى البلد الحرام ثم مكروا به ليقتلوه . وكان
الصدّيق أبو بكر هو وحده صاحب رسول الله فى هذه الهجرة . ولا مرض
رسول الله مرضه الأخير ، فلم يقو على الصلاة بالمسلمين : أمر أبا بكر أن يقوم
فى الصلاة بهم مقامه ، ولم يرض أن يقوم عمر بن الخطاب هذا المقام .

اختيار النبي
الصدّيق في الهجرة
والصلاة بالمسلمين

ولما اختار النبي أبا بكر ليصحبه فى الهجرة : وليصلى بالمسلمين مكانه ،
لأن أبا بكر كان أول المسلمين إيماناً بالله ورسوله ، وأكثرهم فى سبيل إيمانه
تضحية . ولأنه حرص منذ أسلم على معاونة النبي فى الدعوة لدين الله وفى الدفاع
عن المسلمين ، ولأنه كان يؤثر النبي على نفسه ، ويقف إلى جانبه فى كل
موقف ؛ ثم إنه كان ، إلى قوة إيمانه ، من أدنى الناس إلى كمال الخلق ، ومن
أحب الناس إلى الناس وأكثرهم إلتفاتاً لهم ومودة .

لا عجب ، وذلك بعض شأنه ، أن يبايعه المسلمون خليفة لرسول الله .
ولا عجب ، وتلك مواقفه ، أن ينصر الإسلام وينشر ظل الله فى الأرض ،
فيكون التاريخ له مبدأ التاريخ للإمبراطورية الإسلامية التى امتدت من بعد
فى الشرق وفى الغرب ، إلى الهند والصين فى آسيا ، وإلى مراکش والأندلس
فى أفريقيا وأوروبا ، وإلى وجهت الحضارة الإنسانية وجهة لا يزال العالم متأثراً
بها إلى اليوم .

ما أغمرنا
بالتفكير فى
دولة
الإمبراطورية

ولقد جال بخاطرى ، مذ فرغت من كتابى « حياة محمد » و « فى منزل
الوحى » ، أن أقوم بدراسات فى تاريخ هذه الإمبراطورية الإسلامية ، وفى
أسباب عظمتها وانحلالها . ولما أغرائى بالتفكير فى هذا الأمر أن الإمبراطورية
الإسلامية كانت أثراً لتعاليم النبي العربى وست . أما وقد درست حياته صلى الله

عليه وسلم ، ورأيت نتائج هذه الدراسة جديرة بأن تهدي الإنسانية طريقها إلى الحضارة التي تشهدها ، فإن في دراسة هذه الإمبراطورية وأطوارها ما يزيدنا قدراً للتأسي بالرسول وتعاليمه ، وما ييسر لنا حقلاً جديداً من العلم بهذه الحياة الباهرة الجلال يزيده العلماء اقتناعاً بما دعوت إليه من إمعان البحث فيما تنطوي عليه من حقائق نفسية ، وأخرى روحية ، ما يزال العلم يقف بمآثله حائراً دونها ، لا يستطيع أن يشبها بأدلتها ، ولا يستطيع مع ذلك أن ينفيها ، وهي من بعد قيام سعادة الإنسان في الحياة ومقوم سلوكه فيها .

وأعزاني بهذا التذكير كذلك ما أعظمه من أن معرفة الماضي هي وحدها التي تطوع لنا تصوير المستقبل وتوجيه جهودنا أثناءه إلى الغاية الجديرة بالإنسانية . فالماضي والحاضر والمستقبل وحدة لا سبيل إلى انفصامها . ومعرفة الماضي هي وسيلتنا لتشخيص الحاضر ، ولتنظيم المستقبل ؛ كما أن معرفة الطبيب ماضى مريضه خير وسائل التشخيص والعلاج .

والحاضر الذي تمحضت عنه الإمبراطورية الإسلامية يتناول بنوع خاص كل الشعوب التي تتكلم العربية ، وتؤمن لذلك بأنها تمتد لأهل شبه الجزيرة بصفة ونسب . ومصر مركز الدائرة من هذه الشعوب : تمتد حولها فلسطين وسوريا والعراق إلى الشرق ، وطرابلس وتونس والجزائر ومراكش إلى الغرب . ويتناول هذا الحاضر بنوع عام جميع الشعوب التي تدين بالإسلام في آسيا وأفريقيا وأوروبا . لا جرم وماضي الإمبراطورية الإسلامية يربط على الزمان هذه الأمم والشعوب كافة أن تكون دراسته موضع عنايتها جميعاً ، وأن يرى كل منها صورته إلى أربعمئة وألف سنة خلت ماثلة في هذه الدراسة ، وأن يتعرف من طريقها الأسباب التي أدت إلى ما أصاب هذه الصورة من شوه أو فساد ، وأن يلتمس الوسيلة من طريق هذا التعرف لرد الصورة إلى جلالها الأول وبهائتها المضيئة .

وإني لأفكر في هذه الأمور وفيما يتصل بها إذ رغب إلى جماعة ممن أبدوا الرضا عن « حياة محمد » أن أتناول حياة خلفائه الأولين بالبحث ، وأن أفرد لطافة من أبطال المسلمين في العهد الأول تراجم مستفيضة ، أسجل في كل

واحدة منها سيرة واحد من هؤلاء الأبطال . ولئن أَرْضَى مطلب هؤلاء الأصحاب نفسى وتَمَلَّقَ رضائى عنها لقد أَشْفَقْتُ عليها عما طَلَبُوا ؛ فهو أمر يقصر دون إتمامه الجهد ، وتنبه بإحسانه جماعة متصافرة .

ما جعلنى أبداً
بسيرة الصديق

وكانت الترجمة لعمر بن الخطاب ، مما أَكْثَرَ الحديث فيه قوم رأوا سيرة الفاروق غرة فى جبين التاريخ الإسلامى . قلت عند ذلك فى نفسى : ومالى لا أبداً بسيرة الصديق فأدرُسُها وأعرضُها على النحو الذى عرضت به « حياة محمد » ! لقد كان أبو بكر صديق محمد وخليله ، وكان أَكْثَرَ أصحابه اتصالاً به ، وكان لذلك أَكْثَرُهم تتبعاً لتعاليمه وامتنالاً لإياها . وهو بعد رجل رقيق الخلق ، رضى النفس ، وإليه يتسب عشرات الألوف ومئاتها من المسلمين المستشرين فى أنحاء الأرض . ثم إنه ، إلى رفقته ورقته ، هو الخليفة الأول ، وهو الذى أقر الإسلام حين حاول المرتدون من العرب أن يقوّضوا ركنه أو يثلموا منته ، كما أنه هو الذى مهدّ للفتح وللإمبراطورية . فلعلنى ، إذا وقعت لتتوين سيرته على النحو الذى أرجو ، أكون قد عبّئت الطريق لكتابة تاريخ هذه الإمبراطورية كله أو بعضه ، فأبلغ بذلك ما يريد الله أن أبلغه من هذا الغرض العظيم ، وأهد السبيل لمن شاء أن يتمه أو يأخذ فيه من جديد على نحو أدنى إلى الكمال .

ولو آتَى قرّبى الجهد عند سيرة أبى بكر لكفانى ذلك ولا غلبت به . وحسبك أن تتلو ما حدث فى عهد الخليفة الأول لتسكن إليه وتستقر عنده . إن فيها رواه المؤرخون من وقائع هذا العهد لا ينطوى على عظمة نفسية تثير الدهشة ، بل الإعجاب ، بل الإكبار والإجلال ، وأخشى أن أقول إنها تدعو إلى التقديس . أنت لا ترى هذه المعاني مصوّرة فى أى من الكتب الأولى ؛ لكن روايتها للحوادث تبرزها وإن لم تنطق بها ، وتجلوها بيّنة واضحة وإن لم تذكرها ولم تحدث عنها .

— فهذا الرجل الوديع السمع الأسيف السريع إلى التأثير وإلى مشاركة البائس فى بؤسه ، والضعيف فى ضعفه لم تنطوى نفسه على قوة هائلة لا تعرف التردد ولا الإحجام ، وعلى قدرة ممتازة فى بناء الرجال ، وفى إبراز ملكاتهم

ومواهبهم . وفي دفعهم إلى ميادين الخير العام ينفقون فيها كل ما آتاهم الله من قوة ومقدرة .

أين كانت هذه العبقريّة التي انطلوت عليها نفس أبي بكر أثناء حياة الرسول ؟

عدت بالذاكرة إلى سيرة أبي بكر قبل خلافته ، واستحضرت مواقفه من رسول الله ، فبلت لى في ثوب جديد من الجلال تحيط بها حالة من عظمة تواضعت إلى جانب عظمة الرسول وجلاله ؛ لكنها برزت أمامى بكل بهائها وجلالها حين قرنت صاحبها إلى سائر أصحاب رسول الله ومن اتبعه من المسلمين . فأين مواقفه ، على جلالها وعظمتها ، من مواقفه أول الرسالة ، وحين كانت قريش تنال رسول الله بالإساءة والأذى ، وحين كان حديث الإسراء . وأول الهجرة ، وفي مكافحة دسائس اليهود بيثرب ؟ ! ! إن كل موقف من هذه المواقف لكفيل وحده بأن يؤرخ لرجل وأن يثبت اسمه في كتاب الخلود . وعظمة أبي بكر مع ذلك هي العظمة الصامتة التي تأتي أن تتحدث عن نفسها ؛ لأنها عظمة الروح وعظمة الإيمان الحق بالله وبما أوحى إلى رسوله صلى الله عليه وسلم .

ثم ماذا ! ! ثم إن رواية الحوادث في عهد أبي بكر تشهد له بحسن الرأى وبعد النظر . فهو حين يفكر في غزو القرم وفي غزو الروم لأول ما اطمأن إلى موقف المسلمين من حروب الردة في بلاد العرب ، قد رأى في مبدأ المساواة الذي جاء الإسلام به قوة جديدة لا تستطيع فارس ولا تستطيع بُزْطَية أن تواجهها . فهذا المبدأ جدير بأن تهوى إليه نفوس الناس جميعاً في هاتين الإمبراطوريتين اللتين قامتتا على حكم القرد وعلى نظام الطوائف وعلى التفاوت بين الناس . ليكون لكل من الإمبراطوريتين ما تشاء من عدد وعدة ؛ فإن فكرة المساواة والمعدل أقوى من كل قوة . والحكم القائم على أساس هذه الفكرة جدير بأن يكسب الناس إليه ما كان الإنصاف أساسه . لذلك لم يصد أباً بكر عن غزو العراق وغزو الشام ما كان من اختلاف طاقة من كبار الصحابة معه في الرأى ، بل أمر بهذا الغزو مطمئناً إلى أن الله معينه وفاعله . ولذلك نصح

حسن رأيه
وبعد نظره

إلى من بعثهم على رأس هذا الغزو أن يتمسكوا بالمساواة وبالإلتصاف والعدل لا يحيدون عنها قيد أنملة .

تتجلى هذه المعاني واضحة كل الوضوح من خلال الحوادث التي رواها المؤرخون الأولون عن هذا العهد القصير العظيم الذي تولى الصديق فيه أمر المسلمين ، ويزيد ما كتبه المستشرقون بعض هذه المعاني وضوحاً بما أوردته كتبهم من ملاحظات ، وما حاولت أن أقصر به بعض الحوادث .

وهذه المعاني هي التي تجعل هذا العهد القصير خليقاً أن يفرد له سفر مستقل يصور ذاتيته الخاصة وتكوينه التام .

وأنا أقصد ما أقول حين أذكر أن عهد الصديق له ذاتيته الخاصة وتكوينه التام فهو ، على اتصاله بعهد الرسول قبله وبعهد عمر بعده ، يمتاز بطابع يشخصه . فعهد الرسول كان عهد وحى من عند الله ، أكل الله به الناس دينهم ، وآم عليهم نعمته ، ورضى لهم الإسلام ديناً . وعهد عمر كان عهد تنظيم للحكم الذي استقرت قواعده ، وللإمبراطورية التي تفتحت أبوابها . أما عهد أبى بكر فكان فترة الانتقال العصبية الدقيقة التي تربط بين هذين للعهدين ، وتتميز مع ذلك عن كل منهما ، بل تتميز عن كل عهد عرفه الناس في تاريخ الحكم واستقراره ، وفي تاريخ الأديان وانتشارها .

في هذه الفترة الدقيقة صادفت أبا بكر صوابً بلغت من الشدة أن أثارت مخاوف المسلمين جميعاً في أول عهده . فلما تغلب بفضل لإيمانه عليها ، وأمدّه الله بالتوفيق والنصر فيما تلاها ، تولى عمر بن الخطاب سياسة المسلمين ، فدير أمورهم ، وأقام بينهم عدلاً وطُدت قواعد ملكهم ، وجعل دول العالم تدين طائفة لسلطانهم .

أثارت الصواب التي صادفت أبا بكر مخاوف المسلمين . ذلك لأن الوحدة العربية التي تمت في عهد الرسول لم تلبث أن اضطربت حين وفاته . بل لقد بدأت تُنذر هذا الاضطراب قبل أن يختار الله رسوله إليه . تنبأ مسيلمة بن حبيب باليمامة وبعث رسله إلى النبي بالمدينة يقولون له إن مسيلمة نبي مثله ، « وإن لنا نصف الأرض وقريش نصف الأرض ، ولكن قريشاً قوم لا يعدلون » .

تنبيه على ما
صادفه من
صواب

وتبأ الأسود العنسي باليمن وادعى السحر ، وجعل يدعو الناس إليه خفية ، حتى إذا عظم أمره سار من الجنوب وطرد عمال محمد ، وتقدم إلى نجران ونشر في تلك الأصقاع سلطانه ؛ وبعث محمد إلى عماله باليمن كي يحيطوا بالأسود أو يقتلوه . هذا إلى أن العرب الذين آمنوا بالتوحيد ونبذوا عبادة الأوثان لم يدر بخاطر أحدهم أن تعقب وحلتهم الدينية وحلة سياسية ؛ بل إن كثيراً منهم راجعهم الحنين إلى عقائدهم الأولى ، فلم يلبثوا حين علموا ب وفاة رسول الله أن ارتدوا عن دين الله ، وأن أعلن أكثر القبائل عدم الإذعان لسلطان المدينة ، وعدوا الزكاة إثمًا مفروضة فامتنعوا من أدائها .

استطارت هذه الثورة عقب وفاة الرسول في بلاد العرب جميعاً بسرعة مروعة كما تستطير النار في الحشيم . وبلغت أنباؤها أهل المدينة من حول أبي بكر بعد أن بايعوه ، فتولاهم الدهش واختلفوا ما يصنعون . وكان رأى قوم ، بينهم عمر بن الخطاب ، ألا يقاتلوا الذين منعوا الزكاة ما داموا يشهدون أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله . ولعلهم أرادوا بذلك ألا يزيلا عدد علومهم فيتعلم عليهم ، ولم يعلم الله ما وعد رسوله من النصر ، وليس ينزل الوحي على أحد منهم بعد أن اختار الله إليه خاتم الأنبياء والمرسلين . لكن أبا بكر أصر على قتال من منعوا الزكاة كما أصر على قتال من ارتدوا ، فكانت حروب الردة التي استطالت عاماً وبعض عام .

الثورة في بلاد
العرب وحروب
الردة

ولم تكن حروب الردة غزوات اشتبك فيها بضع مئين من جيش الخليفة ويضع مئين من خصومه ، بل كانت بعضها طاحنة اشترك فيها عشرات الألوف من كل جانب ، وقتل فيها المئات بل الألوف من هؤلاء ومن أولئك ، ثم كان لها في تاريخ الإسلام أثر حاسم . ولو أن أبا بكر نزل على رأى من لم يريدوا هذه الحروب لساد الاضطراب بلاد العرب ، ولما قامت الإمبراطورية الإسلامية . ولو أن جيوش أبي بكر لم تنصر في هذه الحروب لكانت العاقبة أدهى وأمر ، ولتغير في الحالين مجرى التاريخ في العالم كله . لذلك لا يكون غالياً من يقول إن أبا بكر ، بموقفه من ردة العرب ، وباتصاره فيها ، قد وجه تاريخ العالم ، وكان يد الله في بعث الحضارة الإنسانية خلقاً جديداً .

آثار انتصاره
في حروب الردة

فلولا انتصار أبي بكر في حروب الردة لما بدأ غزو العراق وغزو الشام ، ولما سارت جيوش المسلمين مظفرةً تفتح الإمبراطوريتين الرومية والقارسية لتقيم الإمبراطورية الإسلامية على أنقاضهما ، ولتُحِلَّ الحضارة الإسلامية محل حضارتيهما . ولولا حروب الردة ، واستشهاد من استشهد من الصحابة لإحراز النصر فيها ، لخيف ألا يسارع عمر فيشير على أبي بكر بجمع القرآن . وهذا الجمع هو الذي أدى إلى توحيد القراءة بلغة مُصَرَّ في عهد عثمان ، فظل كتاب الله الكريم أساساً ثابتاً لكلمة الحق ، ودعامة متينة للحضارة الإسلامية . ولولا نصر الله المسلمين في حروب الردة لخيف ألا يقر أبو بكر بنظام الحكم في المدينة ليقبضه عمر من بعده على أساس من الشورى ، سيده العدل والرحمة ، ولُحِمت البر والتقى .

هذه أحداث جليلة تمت في فترة قصيرة لم تعدْ سبعة وعشرين شهراً . ولعل قصر هذه الفترة هو الذي دعا بعضهم إلى أن يتخطاها إلى عهد عمر ، ظناً منهم أن أشهراً معدودات لا تتسع لعظام تغير وجه العالم. ولو أن هؤلاء ذكروا أن الثورات التي نقلت الإنسانية أطواراً تَمَّتْ كلها في مثل هذه الفترة ، وأن العالم جعل يمثل مبادئ هذه الثورات بعد ذلك شيئاً فشيئاً ويفيد منها لوقى الإنسانية في توجهها إلى الكمال ، لما سارعوا إلى الانتقال من عهد الثورة الروحية التي أعلنها رسول الله في العالم كله إلى الإمبراطورية المترامية الأطراف التي دانت لهذه الثورة ، دون أن يقفوا ملياً عند هذه الفترة التي حاول العرب فيها أن يقوموا برد الفعل في وجه ما جاء محمد به ، شأنهم في ذلك شأن الناس في كل زمان ومكان ، إذ يحاربون المبادئ الجديدة ، يحاولون إطفاء نورها . ويأبى الله إلا أن يَمَّ نوره ولو كره الكافرون .

اتصال نظمته
في الخلافة
بظنه في
الصحة

كيف استطاع أبو بكر أن يواجه الصعاب التي استتجت عهده ، وأن يثبت لها ويتغلب عليها ، وأن يبدأ التمهيد للفتح وللإمبراطورية وهذه الصعاب قائمة ؟ لقد كان لصفاته الذاتية أثر كبير في ذلك لا ريب . لكن هذه الصفات وحدها ما كانت لتبلغ به ما بلغ لولا صحبته الرسول عشرين سنة كاملة . ولما يجمع المؤرخون على أن عظمة المصدين في خلافته تتصل بعظمته في صحبة

الرسول أَوْقُ اتصال . فهو قد أَشْرَبَ أثناء هذه الصلابة روح الدين الذى جاء به محمد ، وأدرك مقاصده وأغراضه كاملة إدراك إلهام لا يتطرق إليه الخطأ ولا الريب . وما أَشْرَبَه وأدركه بإلهامه أن الإيمان قوة لا يغلبها غالب ما تنزه المؤمن عن كل غرض إلا ابتغاء الحق لوجه الحق وحده . هذه حقيقة روحية أدركها كثيرون فى عصور شتى ، لكنهم أدركوها بقولهم . أما أبو بكر فأدركها بقلبه ، ورآها بعينه ماثلة فى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى عمله .

أثر التأسي فيه
وبما استلهمه

وهذا الإيمان الصادق بالحق هو الذى دفعه ليخالف أصحابه فى أمر المرتدَّين ، وُصِّرَ على قتالهم وإن خرج إليهم وحده . وما له لا يفعل وقد رأى النبي يقف وحيداً يدعو إلى الله بمكة فيخالفه أهل مكة جميعاً ، ثم يفرونه بالمال والملك وعظمة الحياه ، ثم يحاربونه يبتغون بذلك أن يصدوه عن الحق الذى يدعو إليه . فلا يفتر عن أن يقول : « والله لو وضعوا الشمس فى يميني ، والقمر فى يساري ، على أن أترك هذا الأمر حتى يظهره الله أو أهلك فيه ، ما تركته ! » . وما له لا يفعل وقد رأى النبي فى أعقاب أحد ، وبعد أن انتصرت قريش على جيوش المسلمين فيها ، يرتدّ لغده فيمن يبق من المسلمين ممن شهد أحداً . ويتعقب قريشاً ، ويتزل حمراء الأسد ويقم بها ثلاثة أيام . يوقد النار طول ليله ، حتى تزعزعت همة قريش وانصرفت إلى مكة ، وقد استرد المسلمون من مكانتهم ما زعزعت أحداً !

ثم ماله لا يفعل وقد رأى النبي يقف صبحُ حنين فى عدد قليل من أصحابه ينادى فى جيش المسلمين إذ يولون الأدبار : « أين أيها الناس ، أين ! » . وهذه الألوف المؤلفة تفرّ تولّاها الفرع . فلما عرف الناس موقف النبي ومعموا نداء العباس : « يا معشر الأنصار الذين آووا ونصروا ، يا معشر المهاجرين الذين بايعوا تحت الشجرة ، إن محمداً حيٌّ فهللوا » . تصايحوا من كل جانب : « لبيك ، لبيك » ، وارتدوا إلى المعركة مستبشرين !

أى تأسٍ كهذا التأسي يُلهم المرء أن الإيمان قوة لا يغلبها غالب ما تنزه المؤمن عن كل غرض إلا ابتغاء الحق لوجه الحق وحده !! وأى رجل له من الإيمان ما لأبي بكر لا يضاعف تأسيه بالرسول قوة نفسه فيجعله من عناصر الوجود الحاسمة القاهرة . هذه هى القوة الروحية التى لا سلطان لشيء فى الحياة عليها ،

والتي لا تعرف الضعف ولا التردد ، ولا يغطيها لظلك غالب !

القوة الروحية
للإيمان

وهذه الأسوة الروحية التي التمسها أبو بكر في رسول الله . والتي جعلت للمسلمين الفتل على المرتدين من سائر العرب . قد دفعت إلى نفوس المسلمين جميعاً حية سميت بهم إلى الإيمان بأنهم لا غالب لهم من دون الله . وحجبت إليهم الاستشهاد في سبيل الحق ، وجعلتهم يرون هذا الاستشهاد نصراً دونه كل نصر . وأنت مستقرأ في هذا الكتاب من آيات ذلك ما قلَّ في التاريخ نظيره . لقد كان المسلمون في عهد رسول الله مطمئنين إلى النصر ؛ لأن الله وعد به رسوله . فكان يمدد باللائكة ، وكان يوحى إليه ما يحقق وعده جل ثناؤه . أما في عهد أبي بكر ، وقد انتهى الوحي باختيار الله إليه رسوله ، فقد أصبح الإيمان وحده ، وأصبح التأسي برسول الله وبخليفته في السمو بهذا الإيمان إلى ما فوق كل اعتبار في هذه الحياة الدنيا ، وأصبح الاستشهاد في سبيل هذا الإيمان . سرّ القوة ، وسر النصر ، وسر الرقي بما تتطوى عليه قفوسنا من معان إنسانية رفيعة إلى غاية الكمال الإنساني .

هذه حقيقة روحية استلهمها الصديق من تأسيه بالنبي ، فجعلتها لنا أعمال المسلمين في خلافته وتوجيهه على نحو من الوضوح يجعلنا نلمسها وكأنها أمر مادي تقع عليه الحواس بمقدار ما تمثله الروح ونحن نلمس هذه الحقيقة الروحية في حروب الردة كما نلمسها في فتح العراق وفي فتح الشام . فلولا هذا الإيمان ما استطاع المسلمون ، على قلتهم ، أن يُتَمُوا في عهد الخليفة الأول ما تم من جلائل الأعمال ، وما مهد للإمبراطورية الإسلامية العظيمة .

الحقيقة الاجتماعية
بعد الحقيقة
الروحية

وقد استلهم أبو بكر من تأسيه بالرسول ، إلى جانب هذه الحقيقة الروحية ، حقيقة اجتماعية بعيدة الأثر في حياة الأمم . فكل أمة تعتز بنفسها ، وتطمئن إلى قوتها ، وتشعر بأن عليها رسالة واجبة الأداء للعالم ، وبأن العالم يجب أن يسمع لهذه الرسالة — مثل هذه الأمة لا يقف في سبيلها سلطان وإن عظم ، ولا تصلها عن أداء رسالتها قوة من القوى .

وتضافر هاتين الحقيقتين ، الروحية والاجتماعية ، قد كان في كل المصور

والأهم أساساً لفوز الشعوب التي تندفع متأثرة بسلطانها ولنجاح الرسالة التي تدعو هذه الشعوب لها .

والأمر كذلك بخاصة إذا قامت هذه الرسالة على أساس من الدعوة إلى نبذ الظلم ، والحرص على عدل قوامه المساواة الصحيحة بين الناس . ولطالما قامت إمبراطوريات على هذا الأساس في مختلف حِقَب التاريخ ، ولطالما تداعت إمبراطوريات بعد قيامها لأنها حادت عن هذه الطريق ، فاتخذ خصوصها انحرافها عنها وسيلة لثأوتها ومقاومتها .

والمساواة سَدَى الإسلام ، وهو لذلك إمبراطورى اللّحمة . هذه حقيقة ندركها اليوم بقولنا كما أدركها كثير من سبقونا بقولهم ، ثم لم يستطيعوا ولم نستطع أن نحفظ بالإمبراطورية الإسلامية في العالم لظروف خاصة بنا أو خارجه عن إرادتنا . أما أبوبكر فأدركها بإلهامه وآمن بها عن يقين ، فدفع المسلمين لتنفيذها ، فأقروها في العالم فاستقرت أجيالاً وقرونًا .

أدرك وآمن أن
الإسلام دين
المساواة

أدرك أبو بكر بإلهامه أن الإسلام في صفاء جوهره دين مساواة بين الناس جميعاً . فالدعوة به لم توجه إلى قوم بعينهم ، وإنما وجهت إلى الناس كافة . وقد اصطفى رسول الله في حياته مولى رفعهم إلى أعز مكانة وأسمائها ، كما أقر جماعة من العجم على حكم العرب . فسلمان الفارسي كان من خاصته المقرين . وزيد بن حارثة ، مولاة الذي اشترته خديجة ثم وهبته له فأعتقه وتبناه ، كان القائد في غزوة مؤتة كما كان على رأس أعمال كثيرة قبلها . وأسامة ابنه هو الذي عقد له الرسول قبيل مرضه الأخير لواء جيش يضم جيلة المهاجرين والأنصار ، ومن بينهم أبو بكر وعمر ؛ وقد أقر صلى الله عليه وسلم بازان الفارسي على حكم اليمن . ولم يكن الناس يتفاوتون عند رسول الله لعروبته ولا لمكانة قبائلهم ، وإنما كانوا يتفاوتون بأعمالهم . وكان من أصحاب مشورة رسول الله ومن أولى للرأى بين المسلمين شبان أبرزهم إلى الصف الأول حسن لإيمانهم وجميل بلائهم في سبيل الله . وكانت سيرة رسول الله هذه بعض ما أمر الله به في كتابه ، إذ فاضل بين الناس بالتقوى ، وإذ جعل جزاءهم رهناً بعملهم ، وإذ رفع بعضهم فوق بعض درجات بهذا العمل وهذه التقوى . لا جرم ، وتلك سنة

رسول الله، أن يخفف العرب من غلوائهم نُعرتهم الجنسية، وإن أقاموا على اعتزازهم بها ، وإن جعلوا اصطفاة الله نبيه من بينهم حججهم على سمو مكانتها . ولا جرمَ أن يتخذ أبو بكر من هذه المساواة الإسلامية بين الناس وبين الأجناس سنَّته ، فتكون القوة التي تنهزم أمامها جيوش الفرس وجيوش الروم .

وأن الإسلام
إمبراطورى فى
جوهره

وأدرك أبو بكر بإلهامه أن الإسلام إمبراطورى فى جوهره ؛ فالدعوة إليه لم تنحصر فى العرب ، بل هى دعوة إلى الحق موجهة إلى الناس كافة فى مشارق الأرض ومغاربها . أما وذلك مداها ، وقد وجه النبي رسله إلى الملوك والأمراء يدعومهم إلى دين الله ، فحق على كل من آمن بهذا الدين أن يدعو إليه ، وأن ينشر كلمته هدى للناس ورحمة . ولكل مسلم فى رسول الله أسوة حسنة . لقد أذاع رسول الله الدعوة فى الناس على اختلاف أجناسهم . فليُنشر خلفاؤه هذه الدعوة فى أنحاء الأرض جميعاً ، وليجاهدوا فى سبيل حريتها ، لا يستكرونها أحداً ولا يقبلون من أحد أن يصددهم عن الحق الذى اهتموا إليه . وليجعلوا العالم كله ميدان دعوتهم إلى هذا الحق وإن أصابهم فى سبيل الله ما أصابهم ؛ فإن استشهدوا فلهم عند الله جزاء الشهداء .

هذه المبادئ الجهرية التى قامت دعوة النبي العربى على أساسها ، والتى أدركها أبو بكر أدق الإدراك بإلهامه لِمَا كان من صحبته رسول الله وتشبعه بتعاليمه ، هى التى طوّعت للصدِّيق أن يذلل ما استفتح عهده من صعاب وأن يتغلب عليها ، وهى التى أسرعت بالإمبراطورية الإسلامية إلى أنحاء العالم وأظلت أمماً كثيرة منه بلوائها . ولقد ظلت هذه الأمم أجيالاً متعاقبة ناهضة بعبء الحضارة فى العالم ، ثم أدركها الهرم الذى يترك الأمم والإمبراطوريات ؛ ثم تولتها السنَّة الطويلة التى تقابل موت الأفراد .

إلام يرجع
ما أصاب
الإمبراطورية
الإسلامية من
انحلال ؟

أف يرجع هذا الهرم ثم هذه السنَّة الطويلة إلى أن المبادئ الجهرية تبين فسادها ، أم يرجعنا إلى أن الأمم التى انحلت عن الإمبراطورية الإسلامية جحدت هذه المبادئ وأخذت بنقيضها فأصابها الهرم والاضمحلال بصنيعها ؟! فذلك كل تاريخ الإمبراطورية الإسلامية فى قيامها وعظمتها وتدهورها . وهو

تاريخ جدير بأن يدون على طريقة من البحث العلمى الوثيق الذى لا يعرف التعصب ولا يرضاه ، والذى يرى إلى تحليل الحوادث وردّها إلى أسبابها تحليلاً يقره العقل ويتفق لذلك وما ركب فى الطبيعة الإنسانية من نزوع روحى إلى الكمال ، ومن تشبث مع ذلك بأهداب هذه الحياة الدنيا تدعونا إليه أهواؤنا وشهواتنا . فتحول بيننا وبين إدراك الغاية التى نبغى من هذا الكمال .

لا أراى فى حاجة إلى أن أقول إن هذا الحرم وهذه السنّة يرجعان إلى جحود الأمم التى انحلت عن الإمبراطورية الإسلامية للمبادئ الجوهرية التى قامت هذه الإمبراطورية على أساسها ، مبادئ الإسلام فى صفاء جوهره . ذلك أمر يلمسه المحقق المنصف لتاريخ هذه الإمبراطورية ويراه فى أطوارها المتصلة منذ بدأ الخلاف بين المسلمين من أهل شبه الجزيرة إلى أن جسّمت الفُرقة بين العرب والعجم شقة هذا الخلاف وفتحت به الأبواب واسعة للتدهور والانحلال .

ليس يتسع هذا التقديم لتفصيل هذا الأمر ولا لإجماله . فحسبى هذه الإشارة إليه . ولأقف هنا فى حدود العهد القصير العظيم ، عهد الصديق أبى بكر . ولأسجل ما كنت أشعر به من فيض المسرة حين تأريخى له . وأكبر رجائى أن أكون فيما كتبت عنه قد أرضيت فى نفسى حب الحق ، وبلغت بعض ما أردت من رسم الصورة التى حاولتها دقيقة ، فيها من الحياة ما يبعث الماضى مجلّواً على صفحة الحاضر . وأقول بعض ما أردت ، لأننى كنت أحس دائماً أن هذه الصورة يتقصها شئ غير قليل من الكمال لم يتسن لى أن أصل إليه لأسباب مختلفة .

غبطى يتأرجحى
الصديق

وإننى لتضاعف غبطى لو أن كتابى هذا نقل إلى نفس قارئه صورة واضحة من عهد الصديق خليل النبي العربى وصفية . قد يشوب مطعمى هذا بعض الغلو . فلهذه الصديق ، كما قلتم ، صورة خاصة تامة التكوين يستشفها الإنسان من خلال ما كتب عنه ويتصورها فى كمال بهائها . لكن البلوغ بصورة ما حدّ الكمال محتاج إلى جهد متصل يتعاقب على الأجيال . ويتناول التمهيد من نواحيه المختلفة . ولم يبدل من الجهد فى أمر الصديق وعهده ما يدنو من هذا الكمال ؛ فهو لا يزال مفتقراً إلى جهود جديدة يتضافر فيها

حاجة عهد
إلى الجهد
لاضطراب
المراجع فيه

البحث والتمحيص مع الموازنة بالعصر الذى عاش الصدّيق فيه . وبجاية الأمم صاحبة الأثر فى هذا العصر . ولست فى ريب من أن هذه الجهود متبذل عما قريب ، وستعاون على تمام الصورة التى تظهر هذا العهد واضحاً ، مجلوة بينة تقاصيله .

وعهد الصدّيق أخرج إلى هذا الجهد من غيره من اليهود . فالمراجع العربية القديمة التى تحدثت عنه يشوبها اضطراب يحمل تتبع الحوادث المروية فيها عسيراً بعض الأحيان كل العصر . ثم إنها كثيراً ما ثبتت روايات هى أدنى إلى الخرافة منها إلى التاريخ . وقد يجد الإنسان فى موازنة بعض هذه المراجع ببعض ما يعينه على تمحيص الحوادث ، لكنها تتواتر روايتها أحياناً لحادث يقف الإنسان منها موقف الحيرة . فلا يسهه إلا أن يشتبهها مع الإشارة إلى ما يخالفه من الريبة فيها .

عذر المؤرخين
عاقب رواياتهم
من اضطراب

وإنى لأجد للمؤرخين الأولين أبلغ العذر عما شاب رواياتهم من اضطراب كان له أثره فى جهود من بعدهم إلى عصرنا الحاضر . فهذه الفترة التى تولى الصدّيق فيها أمر المسلمين كانت فترة جهاد أى جهاد ، حمل فيها كل من آمن بالله ورسوله عبثاً عظيماً لتأييد الدعوة إلى دين الله وما جاء به رسوله من عنده . اندفع هؤلاء جميعاً إلى ميادين التضال ، يجاهدون فى سبيل الله ، يقتلون ويُقتلون ، مستهينين بالحياة ونعماتها ، مؤثرين بالبأساء ، صابرين على الضراء ، واهيين أنفسهم لله ، لا يبتغون عن جهادهم أجراً إلا مثوبته جل شأنه . لم يكن يوم من أيامهم يقضى فى طمأنينة أو أمن . ولم يكن أحد منهم يفكر فى أمسه لأن غده يطالبه بأكثر مما عمل فى ذلك الأس . لذلك لم يفرغ أحد لتلوين ما حوته هذه الفترة من جسام الحوادث تلويحاً منظملاً ، وإنما تناقل الناس من بعد أنبأها يروونها بعضهم لبعض ، ويتناقلها بعضهم عن بعض ، ثم لا يروونها ويتناقلونها بمثل ما يروون به ما حدث فى عهد الرسول من قدس وإجلال . وكيف يفعلون وقد كانوا فى شغل متصل بالفتح وتنظيم الإمبراطورية التى تزداد كل يوم فسحة وسعة !! لذلك كان لابد لمؤرخ هذا العهد من تغليب الروايات وموازنتها واقتناص الحقيقة من خلالها . وهذا جهد شاق

حاوله الأقدمون على طريقتهم . ومع تقديرنا لجهدهم وإكبارنا لشأنهم ، فإنهم لم يُبرزوا عهد الصديق وحكمه في صورة يحلو وضوحها ما انطوى عليه من قوة تقف النظر وتبهز اللب وتثير في النفس غاية الإعجاب .

من أشله
الاضطراب
المراجع

وحسبك أن ترجع إلى سجل المراجع التي أخذنا عنها هذا الكتاب ، وأن تتلو فصوله لتقدر مبلغ الدقة فيما نقوله عن المتقدم منها . فبعض هذه المراجع لا يتعرض ، إلا لأمراً ، لأمر جلية الخطر ترويه المراجع الأخرى مفصلة أدق التفصيل . فالطبري وابن الأثير والبلاذري لا يكادون يتعرضون لجمع القرآن ، وجمع القرآن من جلائل الأعمال التي ازدان بها عهد الصديق ، إن لم يكن أجّلها . وما يتعرض له هؤلاء المؤرخون من رواية الحوادث عن حروب الردة وعن فتح العراق ثم فتح الشام يقع عليه الخلاف بينهم ، بل ترد الروايات المختلفة في أمره في الكتاب الواحد من كتبهم ، حتى ليحار الإنسان أي الروايات يأخذ وأنها يدع . والخلاف على الزمن الذي حدثت فيه الوقائع لا يقل عن الخلاف في تصوير الوقائع جسامه . وكثيراً ما يكون تحديد التاريخ لبعض هذه الوقائع مغامرة لا تستند إلى أساس يمكن الاعتماد عليه في شيء من الدقة . ونسبة بعض الحوادث إلى بعض غير كذلك . فالطبري يروي أن حروب الردة وقعت في السنة الحادية عشرة للهجرة ، وأن فتح العراق تم في السنة الثانية عشرة ، وأن فتح الشام تم في السنة الثالثة عشرة . وأنت تكاد تظن إذ تقرأ هذا التعاقب الزمني أن فتح العراق لم يبدأ إلا بعد الفراغ من حروب الردة ، وأن فتح الشام لم يبدأ إلا بعد أن استقر الأمر في العراق . لكن شيئاً من التدقيق في مراجعة الحوادث ووقوعها لا يلبث أن يحملك على الريبة في هذا التعاقب . فإذا زدت في التدقيق تبين أن فتح العراق بدأ وحروب الردة لا تزال قائمة ، وأن فتح الشام بدأ في أعقاب حروب الردة وجيوش خالد بن الوليد لا تزال تعالج إقرار السكينة في العراق وتتوقع غزوات فيه جديدة .

تطر
الحوادث
تتبع
في
تسلسلها
التاريخي

ولا يقف مثار الحيرة عند هذا ، فكثيراً ما يتعذر تتبع الحوادث في تسلسلها الجغرافي . بل إن بعض الروايات ليتنافى مع هذا التسلسل . دع عنك تغير أسماء الأماكن وما في تشابه بعضها من مثار جديد للحيرة . ولقد طبع بعض المستشرقين

وفي تسلسلها
الجغرافي

خرائط الإدريسي القديمة كما رسمها ، وشفعوها بخرائط رسموها على النحو المألوف لنا ، فسهل ذلك علينا معرفة الأماكن ومواقع بعضها من بعض . ولئن سِرَّ ذلك لنا أن نحقق ما كان عسيراً تحقيقه فيما مضى ، لقد أثار الريب في بعض الروايات حتى ليتعذر تصديقها . لذلك وقف بعض المؤرخين لعهد أبي بكر مترددين لا يكادون يصدقون ما يقرءون . وكأنما صرف ذلك كله غير واحد ممن أرادوا التأريخ للإسلام عن التصدي لهذه الأمور ، فاكفوا من عهد أبي بكر بإلحاحات لا تصوره صورة كاملة تبرز كل ما لهذا العهد من جلال ، وما له في تاريخ الإسلام وفي قيام الإمبراطورية الإسلامية من أثر حاسم .

أضف إلى هذا الاضطراب في المراجع أنها لا تتحدث عن الصديق أيام خلافته ما تتحدث عن خالد بن الوليد وعن القواد الذين دخلوا الشام وأقاموا به حتى جاءهم خالد من العراق ففتح وإياهم دمشق وهدم بعقرته الحربية كل قوة معنوية للروم . وأنت إذ تقرأ هذه المراجع يكاد يخيل إليك أن أبا بكر قد أقام بالمدينة لا يشغله أمر عن العبادة . وهذا خطأ فاحش . فكل ما تم في عهد الصديق كان الصديق روحه ومصدره . أشرنا إلى ما كان بينه وبين عمر وطائفة من المسلمين من خلاف على قتال المرتدين ومن منعوا الزكاة ، وإلى أنه تشبث بقتالهم ولو خرج إلى هذا القتال وحده . وسرى حين تتلو فصول هذا الكتاب أنه هو الذي دفع خالد بن الوليد ليسير إلى العراق يعزز قوات المُشَنَّى بن حارثة الشيباني ، وأنه هو الذي دعا العرب في أنحاء شبه الجزيرة إلى فتح الشام . فلما أبطل أبو عبيدة ومن معه من القواد عن التقدم فيه أمدَّهم هو بخالد بن الوليد . وفي أثناء ذلك كان هو الذي ينظم بيت المال ، ويقسم الفء بين المسلمين ، ويول العمال ويهيمن على أعمالهم . وقد بلغ به هذا التفرغ لشئون الدولة أن اقتطع عن التكبير في كل شيء سواها من أموره الخاصة ومن أمور أهله وعياله . وهذا التفرغ التام لشئون الدولة ، دقيقتها وجليلها ، هو الذي طوَّع له أن يتم في فترة وجيزة ما لا يتم غيره في سنوات ، بل ما قل أن يتمه غيره .

ولعل سبباً آخر كان ذا أثر فيما قلنا عن موقف الرواة والمؤرخين من أبي بكر وعهده ؛ فهم قد حسبوا أن صحبته الرسول عشرين سنة كاملة ،

قلة ما يرد في
المراجع من
الصديق أنه
روح عصره

واصفاه صلى الله عليه وسلم إياه حتى يقول : « لو كنت متخذاً من العباد خليلاً لا اتخذت أباً بكر خليلاً » - حسبوا أن هذا وذاك أجل من كل ماتم في خلافة . ولا مريبة في أن مكاة الصليق من رسول الله لها في تقديرنا جميعاً أجل أثر وأعظم مقام . لكن خلافة الصديق كانت حلقة أتمت هذا الأثر الجليل وتوجهه .

لم يكن عمل الصديق في خلافة أقل جلالة من صحبته رسول الله . بل إنه كان في عهد الرسول ثاني اثنين : أولهما صلى الله عليه وآله لنبوته ومن خصه الله برسالاته وأوحى إليه كتابه بينات من الهدى والفرقان . فالعبء الذي حمله أبو بكر أيام الرسالة كان عبء التابع المؤمن الذي لم تلجج قوة إيمانه بالله ورسوله . أما العبء الذي حمله بعد أن اختار الله رسوله إليه فحمله على أنه أول رجل في المسلمين وخليفة رسول الله بينهم . لم يكن فيه تابعاً يدلي بالمشورة ، بل كان متبوعاً يشير أصحابه عليه كما كان يشير هو ومن معه على رسول الله . وقد حمل هذا العبء بإيمان وأمانة وصدق ، جزاء الله وجزى المسلمين عنه أحسن الجزاء . فإذا كان صدق أبي بكر في صحبة رسول الله من أسجى مظاهر العظمة الإنسانية القائمة على دعامة متينة من الإيمان السليم ، فتجرد أبي بكر في خلافة للدفاع عن دين الله وللدعوة إليه ولإقامة الإمبراطورية الإسلامية لا يقل في جلال سموه عن صحبته الرسول وإيمانه الصادق به وبكل ما أوحاه الله إليه . وتاريخ خلافته جليل لذلك بأن يفصل أدق التفصيل .

ليس عليه في
الخلافة بقل من
الصبية

هذا الاضطراب في المراجع ، وهذا التأثير في تصوير عهد الخليفة الأول بعوامل لا يقرّ النقد التاريخي الكثير منها ، قد كان له ما رأيت من أثر في كتب المتقدمين ، ثم كان له أثره فيما تلا ذلك من جهود من أخذوا عنهم وحاولوا أن يستنبطوا صورة الحقيقة كاملة من كتبهم .

أثر اضطراب
المراجع في
المؤرخين

ولقد بلغ هذا التأثير ببعض المتأخرين أن جعلهم لا يقفون عند عهد أبي بكر إلا إيماناً ثم يتخطون إلى عهد عمر فيطيلون الوقوف عنده . بل لقد يبلغ الأمر ببعضهم أن يوازن بين عهد أبي بكر وعهد عمر ليفاضل بينهما . وهذه مفاضلة لا موضع لها بين رجلين بلغ كل منهما من مراتب العظمة ما قل أن يبلغه سيامي

أوحاكم لأمة في تاريخ العالم كله . ولقد كان عهد عمر من أعظم عهود الإسلام لا ريب . فيه استقرت قواعد الإمبراطورية ، واستتب نظام الحكم ، ورفّ لواء الإسلام على مصر وغير مصر من البلاد التي اعتزّ بها الروم واعتزّ بها القُرس . لكن هذا العهد الفاروق العظيم مدين لعهد الصدّيق ومتمّ له كدّين خلافة الصدّيق لعهد الرسول وإتمامها له .

على أن الدراسات التي تمّت والكتب التي وضعت عن أبي بكر وعهده جهود المستشرقين والعصور الأخيرة كانت أدنى إلى الدقة والإنصاف . ومن الحقّ على أن أشيد بما كان للمستشرقين من فضل سبق إلى هذه الدقة وإلى هذا الإنصاف ، على تحيز بعضهم تحيزاً دفعته إليه العاطفة الدينية . فقد صنّف « الأب ماريني » كتابه عن « خلفاء محمد » في القرن الثامن عشر ؛ وصنّف « كوسان برسفال » مؤلفه « رسالة في تاريخ العرب » في أوائل القرن التاسع عشر ؛ وكتاب « السير ولیم ميور » عن « الخلافة الأولى » يرجع إلى سنة ١٨٨٣ . وفي أثناء ذلك ، وإلى وقتنا الحاضر ، لم يرح المستشرقون في ألمانيا وإنجلترا وإيطاليا وفرنسا وغيرها من الدول بمحصول العهود الإسلامية المختلفة تمحيصهم غيرها من عصور التاريخ في مختلف أنحاء العالم .

أما وقد ذكرت جهود المستشرقين ، فن الحقّ على أيضاً أن أذكر جهود المؤرخين المسلمين والعرب ، وما كان من إنصافهم عهد الصدّيق ومحاولتهم الدقة في أمره .

أرخ السيد رفيق العظم لهذا العهد منذ بضع عشرات من السنين في الجزء الأول من كتابه « أشهر مشاهير الإسلام » ؛ وكان متأثراً بطريقة الأكلمين في كثير من مواقفه . وتحدّث للمرحوم الشيخ محمد الحصري فقال في ختام محاضرة له : « إنا نقول في ذلك قولاً صريحاً : لولا أبو بكر وعزيمته القوية . بعد معونة الله وتأييده ، ما كان تاريخ المسلمين يسير سيره الذي عرف . حصل ذلك في وقت استولى فيه الفحول على أفئدة المسلمين كافة حتى أقوام شكيمة وأشدّهم قلباً » .

وأفرد الأستاذ عمر أبو النصر الجزء الأول من كتابه « خلفاء محمد »

جهود المستشرقين
والمؤرخين
المسلمين

للصديق وعهده . كذلك تحدث المرحوم الشيخ عبد الوهاب النجار وغيره من المؤرخين عن هذا العهد حديثاً جديراً بالتقدير .

أصل

والآن ، وقد وفقني الله لوضع هذا الكتاب ، فهل تتيح لي الأقدار أن أودعه بآخر عن عهد عمر ، وبثالث وبرابع حتى آتم ما دار بخاطري أن أقوم به من دراسات في تاريخ الإمبراطورية الإسلامية ؟ ذلك أمر علمه عند ربي . لقد استقرّ مني العزم أن أدون لعهد عمر . لكن بين العزم والتنفيذ مدني أرجو الله أن ييسره لي ، مع صدق يقيني بقوله تعالى :

«وَلَا تَقُولَنَّ لِيْءَ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ، وَادْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ ، وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا » .

وأختم هذا التقديم بالصراعة إلى الله أن يوفق العلماء والباحثين لمتابعة البحث في حياة الصديق وفي عهد خلافته ، حتى تمّ بيحونهم الصورة التي حاولت أن أجعلها في هذا الكتاب . وأحمد الله لا صادفني من التوفيق فيما حاولت . من الله الهدى ، وبه التوفيق ، وإليه يرجع الأمر كله .

محمد بن عبد الله

الفصل الأول

أبو بكر في حياة النبي

ليس فيما انحدر إلينا من الروايات عن نشأة أبي بكر الأولى ما يعاون على تعرف شخصيته في هذا الطور من حياته . فما يروى عن طفولته وعن صباه لا غناء فيه . وما يروى عن أبيه وعن أمه لا يعلو ذكر اسميهما ، وذكر ما كان من أبيه بعد أن أصبح أبو بكر رجلاً من كبار المسلمين له في حياة أبيه أثر ، ولا أثر لأبيه في حياته . وإنما يعنى المؤرخون من أمره بذكر قبيلته ومكانتها من قريش ، شأنهم في ذلك كشأنهم في غيره مما يتصل بتاريخ العرب ؛ إذ يرون في نسبتهم إلى قبيلة من القبائل ما يفسر بعض طباعهم وأخلاقهم . وقد يكون ذلك حسناً ، وقد يراه المؤمنون مبدأ الوراثة صالحاً لتحقيق مذهبهم ، وإن رأى غيرهم من المبالغة في تقديره ما يصرفهم عن الدقة في تمحيصه .

وأبو بكر من قبيلة تميم بن مرة بن كعب ؛ فهو يلتقى في نسبه بالنبي ويرتفع إلى عدنان . وكان لكل من القبائل المقيمة بمكة اختصاص بأمر يتصل أو لا يتصل بمناصب الكعبة . فكان لبني عبد مناف السقاية والرقادة ، ولبنو عبد الدار اللواء والحجابة والنموة ، وذلك قبل أن يولد هاشم جد النبي . أما قيادة الجيوش فكانت لبني مخزوم أجناد خالد بن الوليد ، وكانت الدييات والمغارم لتيمن بن مرة . وقد آل أمر الدييات في الجاهلية إلى أبي بكر حين اشتد ساعده فتولى الزعامة في قبيلته ؛ لذلك كان إذا احتل شيئاً منها فسأل قريشاً صدقوه وأمضوا حمالة من نهض معه ، وإن احتملها غيره خذلوه .

وقد رويت في الإشادة بذكر تيم ومكانتها من قبائل العرب روايات تنصها كتب المؤرخين . ذكروا أن المنذر بن ماء السماء طلب امرأ القيس بن حُجر الكندي فأجاره المصلّي النبي ؛ فقال امرؤ القيس في ذلك :

أقرّ حسناً امرئ القيس بن حُجر بنو تيم ، مصابيحُ الظلام

ولهذا البيت سمي بنو تيم « مصاييح الظلام » .

على أن ما تنسبه الروايات المختلفة لبني تيم من الصفات لا يختلف عما ينسب لغيرها من القبائل ، ولا يميزها لذلك بطابع خاص يفيد المؤرخ أو يدل على صفة بذاتها فيمن ينسب إليها . فهذه الروايات تنسب إلى تيم من صفات الشجاعة والكرم والروعة والنجدة وحماية الجار وما إليها ما تشترك القبائل العربية التي تعيش تحت سماء الجزيرة في التمدح به والانتساب إليه .

اسمه ولقبه
وكنيته

لهذا لم يقف مؤرخو أبي بكر عند قبيلته أكثر مما ذكرت ؛ وإنما بدعوا روايتهم بذكره وذكر أبويه . ثم تخطوا طفولته وصباه إلى شبابه وإلى ما كان يزاوله فيه من عمل . ذكروا أن اسمه عبد الله بن أبي قحافة ، وأن أبا قحافة أبوه واسمه عثمان بن عامر ، وأن أم الخير أمه واسمها سلمى بنت صخر بن عامر . ورؤي أنه كان يدعى قبل الإسلام عبد الكعبة ، فلما أسلم دعاه رسول الله عبد الله . وقيل إنه كان يسمى عتيقاً ؛ لأنه لم يكن يعيش لأمه ولد . فنذرت أمه إن وُلِدَ لها ولدٌ أن تسميه عبد الكعبة ، وتتصدق به عليها . فلما عاش أبو بكر وشبَّ سمي عتيقاً ، كأنه أعتق من الموت . على أن الرواة يذهبون إلى أن عتيقاً لم يكن اسمه وإنما كان لقباً غلب عليه لياض لونه . وتذهب رواية أخرى إلى أن عائشة ابنته سلت : لم سمي أبو بكر عتيقاً ؟ فقالت : نظر إليه رسول الله فقال : هذا عتيق الله من النار . أولأن أبا بكر أقبل يوماً معه طائفة من أصحابه فقال رسول الله : « من سره أن ينظر إلى عتيق من النار فليتنظر إلى هذا » . أما كنيته أبي بكر التي لزمته حياته فلم تذكر الروايات سببها ، وإن ذكر بعض المتأخرين استنباطاً أنه كُتِبَ بها لأنه بكر بالإسلام قبل غيره .

صباه وشبابه

وقد عاش أبو بكر في طفولته وصباه عيش أمثاله بمكة . فلما تخطى الصبا إلى الشباب عمل في التجارة بزازاً يبيع الثياب ، فوقَّت كل التوفيق . وقد تزوج صغر شبابه من قُتَيْبَةَ بنت عبد العزَّى ، فولدت له عبد الله وأسماء . وأسماء هي التي لقبت من بعد ذات النطاقين . وتزوج بعد قُتَيْبَةَ أم رومان بنت عامر بن عويمر ، فاستولدها عبد الرحمن وعائشة . ثم تزوج بالمدينة من حبيبة بنت خازجة ، ثم من أسماء بنت عميس فولدت له محمداً . وكانت تجارته أثناء ذلك تزداد سعة وتريد ربحاً وثراء .

ولعل شخصه وخلقه كانا من أسباب نجاحه في هذه التجارة ، فقد كان أبيض اللون - نحيفاً - خفيف العارضين : معروق الوجه ، خائر العينين ، نائياً الجبهة ، عارى الأشاجع . كذلك وصفته ابنته عائشة أم المؤمنين . وكان رجلاً رضى الخلق . رقيق الطبع . رزيناً ، لا يغلبه الهوى ولا تملكه الشهوة . وكان لوزناته وحسن رأيه ورجاحة عقله ، لا يشارك قومه في كثير من عقائدهم وعاداتهم . ذكرت عائشة أنه لم يشرب خمرأ في جاهلية ولا إسلام ، هذا على ما كان من حب أهل مكة الخمر وإدمانهم لها . وكان نسابة . حسن الحديث ، لطيف المعاشرة . وصفه ابن هشام صاحب السيرة فقال : « كان أبو بكر رجلاً مألفاً لقومه . محبباً سهلاً » . وكان أنسب قريش لقريش . وأعلم قريش بها وبما كان فيها من خير وشر . وكان رجلاً تاجراً ذا خلق ومعروف . وكان رجال قومه يأتونه وبألفونه لغير واحد من الأمر : لعلمه . وتجارته . وحسن مجالسته » .

حب بكة
واتصاله بمحمد

وكان يعيش بمكة في الحى الذى تعيش فيه خديجة بنت خويلد ، ويعيش فيه التجار النابهن الذين تلعب تجارتهم في رحلتي الشتاء والصيف إلى الشام وإلى اليمن . ومقامه بهذا الحى هو الذى ربط بينه وبين محمد بروابط الألفة بعد أن تزوج محمد من خديجة وانتقل إلى دارها . وكان أبو بكر يصغرُ محمداً بستين وأشهر . وأكبر الظن أن التقارب في السن والاشتراك في العمل والاتفاق في سكية النفس ورضا الخلق ، وفي الرغبة عما تزاول قريش من عادات وعقائد - أكبر الظن أن هذا كله كان ذا أثر في مودة محمد وأبي بكر مودة يختلف الرواة إلى أى حد توقفت عراها قبل أن يبعث محمد رسولا . فقد ذكر بعضهم أنها كانت وثيقة العرى قبل البعث ، وأن توثق عراها كان ذا أثر في سبق أبي بكر إلى الإسلام . أما غير هؤلاء فيذكرون أن صلة الرجلين لم تتوق إلا من بعد . وأن مودتهما الأولى كانت مودة جوار وتوافق في الميول ليس غير . ولعل أصحاب هذا الرأي يؤيدونه بما عُرِف من حب محمد العزلة والانعطاع عن الناس سنوات طويلة قبل بعثه . فلما بعثه الله واختاره لرسالته ذكر أبا بكر ورجاحة عقله ، فتحدث إليه ودعاه إلى الواحد الأحد ، لم يتردد أبو بكر أن أجاب داعي الله . ومن يومئذ توقفت الصلة بين الرجلين ، ثم زادها صدق أبي بكر

في الإيمان بمحمد ورسالته متانة وقوة . كانت عائشة تقول : « ما عَمَلْتُ
أَبَوَيَّ إِلَّا وَهُمَا يَدِينَانِ الدِّينَ . وما مر علينا يوم قطُّ إِلَّا وَرَسُولُ اللَّهِ يَأْتِينَا فِيهِ
بُكْرَةٌ وَعَشِيَّةٌ » .

ومنذ اليوم الأول شارك أبو بكر محمدًا في الدعوة لدين الله . وكان إلفُ
قومه إياه وجههم الجلوس إليه والاستماع لحديثه ، ذا أثر في استجابة المسلمين
الأوليين لهذه الدعوة . فقد تابع أبا بكر على الإسلام عثمان بن عفان ،
وعبد الرحمن بن عوف ، وطلحة بن عبيد الله ، وسعد بن أبي وقاص ، والزبير
ابن العوام . كما أسلم من يعلمهم ، بدعوة أبي بكر ، أبو عبيدة بن الجراح
وكثيرون غيره من أهل مكة .

علم تردده في
قبول الدعوة ،
وسببه

وقد يعجب الإنسان كيف لا يتردد أبو بكر في قبول الدعوة إلى الإسلام
أول ما وجهها محمد إليه ، وكيف يبلغ من عدم تردده أن يقول عنه رسول الله
من بعد : « ما دعوت أحداً إلى الإسلام إِلَّا كَانَتْ عِنْدَهُ فِيهِ كِبْرَةٌ ، وَنَظَرٌ
وَتَرَدُّدٌ ، إِلَّا مَا كَانَ مِنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَبِي قَحْطَاةٍ ، مَا عَكَسَ ^(١) حِينَ ذَكَرْتَهُ لَهُ
وَمَا تَرَدَّدَ فِيهِ » . وليس كل العجب أن محمدًا ذكر له التوحيد ودعاه إليه
فاستجاب له . بل أكبر العجب أن محمدًا قص عليه حديث حيراء والوحي الذي
نزل عليه ، فلم يتردد في تصديقه . وإنما يزيل عجبنا ، أو يخفف منه ، أن
أبا بكر كان من حكماء مكة الذين يرون عبادة الأصنام حقاً ومسيئاً ، وأنه كان
يعرف من أمر محمد وأمانته وصلته ورُحمان عقله ما لم يدع في نفسه موضعاً
للريبة فيما قص عليه مما رأى وسمع ، وبخاصة لأنه رأى في هذا الذي قصه
الرسول عليه ما يتفق وموجب الحكمة وما لا يتردد العقل في تصديقه والأخذ به .
على أن ما يزول من عجبنا لا يغير من تقليدنا جرأة أبي بكر في إقدامه ومجاورته
المعروف للناس في موقف دعا غيره ممن وجهت الدعوة إليهم للنظر والتردد والناس
الأناة والروية . وجرأة أبي بكر وإقدامه أجدر بالتقدير لأنه كان تاجراً تقتضيه
تجارته الحساب لصلاته بالناس وعدم مواجهتهم بما يخالف ما لوف آرائهم
وعقائدهم خشية ما يجره ذلك على معاملاته من سبي الأثر . فأكثر الذين
لا يؤمنون بالكثير من آراء الناس ويرفضونها ميئاً باطلا وحديث خرافة ، ثم يكتمون

جرأته في قبول
الإسلام وف
الدعوة إليه

ذلك أويتظاهرون بتقيضه التماساً للعافية ، وجرأً للمنفعة ، وحرصاً على ما بينهم وبين الناس من تجارة . وأنت لا تجد هذا التفاف في سواد الناس وعامتهم ما تجده في الخاصة والمتقين منهم ، بل إنك لتجده فيمن نصبوا أنفسهم لزعامه الناس والإبانة لهم عن وجه الحق في الحياة . ^{دعاه} لا جرم ، وقد كان موقف أبي بكر منذ اللحظة الأولى ما ذكره رسول الله ، أن يكون موضع التقدير غاية التقدير ، والإعجاب غاية الإعجاب .

وقام أبي بكر بالدعوة إلى الإسلام أدعى إلى العجب . فلعل تاجراً مثله يقتنع بصديق محمد قد كان يقنع بتصديقه سرّاً ولا يظهر الناس على شيء من أمره حتى تظل تجارته متصلة . ولعل محمداً كان يقنع منه بذلك ويحمده له . فاما أن يظهر أبو بكر إسلامه ، وأن يدعو إلى الله ورسوله وأن يصل من دعوته إلى إقناع المسلمين الأولين بتصديق محمد ومتابعته على دينه ، فذلك ما لا عهد للناس به إلا فيمن سمّت أنفسهم إلى حيث تقدّر الحق لذاته ، وترفع به فوق منافع الحياة ، وترى في تأييده والدعوة إليه ما يُبصر من شأن الدنيا وعرضها وإن عظم . ولقد كان ذلك شأن أبي بكر في صحبته محمداً منذ أسلم إلى أن اختار الله محمداً ، وإلى أن توفى أبو بكر من بعده .

وإني لأذكر ما كان لإسلام حمزة بن عبد المطلب وعمر بن الخطاب من أثر في توطيد كلمة الإسلام ، وكيف أبد الله بهما دين الحق ، لما عرف عنهما من قوة بأس ، ومضاء عزم ، وصلابة تخيف من يناوئهما ، ثم أذكر الصديق وإسلامه فلا أتردد في القول بأنه أول من أبد الله به دينه . فهذا الرجل الرضخ النفس ، الوديع الخلق ، الرقيق الطبع ، حتى لتسرع الدفعة إلى عينه لمراى الأكم يصيب غيره ، قد بلغت قوة إيمانه بالدين الجديد ، وبالرسول الذي جاء به من عند الله مبلغاً لا تدانيه قوة ولا يتغلب عليه سلطان . وهل كقوة الإيمان في الحياة شيء ! وهل كسلطانه في الحياة سلطان ! والذين يحسبون أن قوة البطش وسلطان البأس هما في الحياة للأثر البالغ يتورطون في أفحش الخطأ . فالنفس الراضية المطمئنة إلى إيمانها بالحق ، الداعية إليه بالحكمة والموعظة الحسنة ، المتخلفة من وداعة الخلق ، ورقة الطبع ، ومشاركة الضعيف واليأس في ألم اليأس والضعف وسائل دعوته ، هذه النفس أجدر أن تبلغ من غايتها ما تريد ؛

الصديق أول من
أبد الله به دينه

لأنها تندمج في غيرها من النفوس فتطبعها بطابعها وتصوغها على غرارها. ولقد كان ذلك أثره - رضي الله عنه - في السنوات الأولى من الدعوة المحمدية ، وبقى ذلك أثره إلى أن تولى الخلافة وإلى أن مات .

فهو لم يقف من تأييد الدعوة عند التحدث إلى أصحابه وإقناعهم بها . ولم يكفه أن يندل للضعفاء والبائسين من رضا نفسه وداعة خلقه ما يعزيهم عما كان خصوم الدعوة يُرهقونهم به من أذى وتعذيب : بل كان يتفق من ماله ، وكان يصطفى بهذه الثقة أولئك الضعفاء والبائسين ممن هداهم الله إلى الحق فأذاقهم أعداء الحق الضر وابتلهم بالوان البأساء / وحسبك أن تعلم أنه كان له يوم أسلم أربعون ألف درهم مدخرة من ربح تجارته ، وأنه أقام بعد إسلامه يتجر فيجنى وافر الربح ، فلما هاجر إلى المدينة بعد عشر سنوات لم يكن له من ذلك كله غير خمسة آلاف درهم . أما سائر ما كان عنده وما ادخره من بعد ، فقد ذهب في سبيل الدعوة إلى الله والدعوة لدينه ولرسوله . وأيسر ذلك ما اقتدى به الضعفاء والأرقاء الذين أسلموا ، فعذبهم سادتهم بإسلامهم : وأذاقهم الهون الوانا .

إنفاقه من ماله
للمائة الضعفاء

رأى أبو بكر يوماً بلالاً الحيشى قد ألقاه سيده على الرمل في لظى الشمس ، ووضع حجراً على صدره وتركه ليموت لأنه أسلم . ولم يزد بلال وهو في هذه الحال على أن يكرر : «أحدٌ أحدٌ» . عند ذلك اشتراه أبو بكر وأعتقه . وعذّب عامر بن فهيرة . فاصطفاه أبو بكر راعياً لأغنامه . واشترى كثيراً كذلك من الموالى الذين يعتبون : رجالاً ونساء وأعتقهم .

على أن أبا بكر لم يسلم من أذى قريش : كما لم يسلم محمد من هذا الأذى على رغم مكانته من قومه ومنع نبي هاشم له . ولم ير أبو بكر قريشاً تؤذي محمداً إلا وقف دونه وعرض حياته للندود عنه . روى ابن هشام أن شراً ما نالت قريش من رسول الله قد كان بعد أن عاب دينهم وسب آلهم . فقد اجتمعوا في الحجر يوماً فقال بعضهم لبعض : ذكرتم ما بلغ منكم . وما بلغكم عنه ، حتى إذا باداكم بما تكرهون تركتموه . فبينما هم في ذلك طلع عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فوثبوا إليه وثبة رجل واحد وأحاطوا به يقولون : أنت الذي تقول

مواقفه في
مناصرة النبي

كلنا وكذا ؟ لما كان يقول من عيب آلهتهم ودينهم ، فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : نعم أنا الذى أقول ذلك . فلقد رأيت رجلاً منهم أخذ بجميع رذائهم ، فقام أبو بكر رضى الله عنه بدوره وهو يبكى ويقول : أقتلون رجلاً أن يقول رضى الله ! ثم انصرفوا عنه . فإن ذلك لأشد ما رأيت قريشاً نالوا منه قط .

وليس هذا الموقف شيئاً إلى جانب غيره من المواقف التى تجلّى فيها إيمان أبى بكر بمحمد وبرساته إيماناً لا يبلين ولا يترزع . وهذا الإيمان هو الذى جعل غير واحد من المستشرقين يراجع دوافع اتهام النبى بما يتهمه به غلاتهم . فإما كان أبو بكر فى رزاقته ورجاحة عقله ليصل إلى هذا الإيمان لو لم يتزهر كل عمل من أعمال الرسول عن كل شبهة ، وبخاصة فى ذلك الوقت الذى كان الرسول فيه موضع الاضطهاد من قومه . وهذا الإيمان الذى امتلأت به نفس أبى بكر هو الذى وقى الإسلام أن ينصرف الناس عنه عندما حدثهم رسول الله بحديث الإسراء .

فقد تحدث محمد إلى أهل مكة بأن الله أسرى به ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ، وأنه صلى هناك ، وسخّر المشركين من هذا الحديث ، وساور الرب فيه طائفة ممن أسلموا ، وقال يوشع غير واحد : هذا والله الأمر البين ! والله إن العير لتطرد شهراً من مكة إلى الشام مدبرة شهراً مقبلة ، أينذهب محمد ذلك فى ليلة واحدة ويرجع إلى مكة ! ! وارتد كثير ممن أسلموا وتردد كثيرون وذهبوا إلى أبى بكر لما يعلونه من إيمانه وصحبته محمداً ، فذكروا له ما يقوله عن الإسراء . قال أبو بكر وقد تولاه الدهش لما سمع : « إنكم تكذبون عليه » . قالوا : « بلى ، ها هو ذاك فى المسجد يحدث الناس » . قال أبو بكر : « والله لئن كان قد قاله لقد صدق ! إنه ليخبرنى أن الخير ليأتيه من الله من السماء إلى الأرض فى ساعة من ليل أو نهار فأصدقه ، فهنا أبعد مما تعجبون منه » . وجاء أبو بكر إلى المسجد واستمع إلى النبى يصف بيت المقدس ، وكان أبو بكر قد جاءه ، فلما أتم النبى صفة المسجد الأقصى قال أبو بكر : « صدقت يا رسول الله » . ومن يوشع دعا محمد أباً بكر بالصدق .

الصدق أبو بكر

أفخطر ببالك يوماً أن تسأل : تُرى لو أن أبا بكر ارتاب كما ارتاب غيره في حديث الرسول عن الإسراء ، فما عسى أن يحدث من أثر هذه الرؤية في حياة الدين الناشئ ؟ وهل قدّرت ماقد يؤدي ذلك إليه من تضاعف عدد المرتدين ، ومن بلبلة العقيدة في نفس غيرهم من المسلمين ؟ وهل ذكرت كيف ثبتت إجابة أبي بكر عقائد الكثيرين ، وكيف حفظت للإسلام يومئذ مكانته ؟ إن كنت قد سألت وقدّرت وذكرت فلا ريب أنك لم تردد من بعد في الحكم بأن الإيمان الصادق أقوى سلطاناً في الحياة من قوى البطش والباس جميعاً ، وأن كلمة أبي بكر هذه كانت بعض عناية الله بدينه الحق ، وأنها نصرته وأبدته أكثر مما أبدته قوة حمزة وعمر من قبل ، وهي لذلك حقيقة بأن تجعل لأبي بكر في تاريخ الإسلام المكان الذي جعله الرسول له حين قال : « لو كنت متخذاً من العباد خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ، ولكن صحبة وإخاء وإيماناً حتى يجمع الله بيتنا عند » .

وكلمة أبي بكر في الإسراء تدلُّ على إدراك تام للوحى والرسالة لا يتناه كثرهون ، وترك حكمة الله في أن يختاره الرسول صفته يوم اصطفى الله رسوله ليلبغ الناس رسالته . وهي كذلك الحجة البالغة على أن الكلمة الطيبة كالشجرة الطيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء ، يخلد أثرها على الزمان بفضل الله ، فلا سلطان للزمان عليه ولا يأتي عليه النسيان .

أقام أبو بكر من بعد حديث الإسراء يرمى تجارته في حلود ما تحتاج إليه من جهد العارف بمساخطها ومخارجها ، وينفق جلّ وقته في صحبة الرسول ، وفي حماية الضعفاء الذين أسلموا ، وفي دفع أذى قريش عنهم ، وفي دعوة من تلين قلوبهم للإسلام . هذا وقريش تشتد في أذى النبي وفي أذى أبي بكر وصائر المسلمين . ولم يلب بخاطر الصديق أن يهاجر مع المسلمين الذين هاجروا إلى الحبشة فراراً إلى الله بدينهم^(١) ، بل ظل مع محمد بمكة يجاهد معه في سبيل

ما كان يقوم به بعد الإسراء

(١) تجرى رواية بأنه خرج مع المهاجرين إلى الحبشة فلقبه ابن الدغنة فقال له : « ويلك لا تهاجر . إنك تصل الرحم ، وتصدق الحديث ، وتكسب المعلوم ، وتعين على نوابي الدهر » . وأجازت قريش جواره . وأقام أبو بكر بمكة وأقام بفناء داره مسجداً يصل فيه ويطلو القرآن . فضلت قريش أن يفتن نسائها وصبياتها فشكوا إلى ابن الدغنة فرد أبو بكر جواره وظل بمكة ممرضاً للأذى .

الدعوة إلى دين الله ويتلقى عنه ما يوحى الله إليه ليذيعه في الناس ، ويبذل من رضا نفسه ومن طيبة خلقه ومن حرّ ماله كل ما يستطيع بذله ، لخير من أسلم ، ولهداية من لم يسلم .

وما كان أحوج المسلمين بمكة يومئذ إلى هذا الجهد وإلى هذه الرعاية من أبي بكر ! فقد كان محمد يتلقى وحى ربه . وكان قد يش من استجابة أهل مكة لدعوته ، فوجّههم إلى القبائل يعرض نفسه عليها ويدعوها إلى الله ، وقد ذهب إلى الطائف يستنصر أهلها فردّوه ردّاً غير جميل وكان في اتصاله بربه دائم التذكير في رسالته والدعوة إليها وفي الوسيلة لنجاح هذه الدعوة . هذا إلى أن قريشاً لم تسكت قط عنه ولم تنقطع عن مناوئته . إزاء ذلك كله أخذ أبو بكر نفسه بالتذكير في أمر المسلمين المقيمين بمكة ، وفي تنظيم الوسائل للسهر على طمأنينتهم .

ولئن لم تذكر كتب السيرة ولم يذكر من أرخوا لأبي بكر من عمله في ذلك ما فيه غناء ، إنني مع هذا لآرتسم في نفسي صورة واضحة من عنايته ومن اتصاله الدائم بحمزة وبعمرو وبعثان وبكل ذي رأى في المسلمين أو سلطان لدفع أذى قريش عن الضعفاء الذين أسلموا . بل إنني لأنصوّر ما كان من اتصاله بغير المسلمين ممن أقاموا على دينهم ثم كانوا لا يرون أنه من الحق لقريش أن تتأوى من لا يقرها على عقيدتها في الأصنام وعبادتها . ولقد رأينا في سيرة الرسول كثيرين من هؤلاء قاموا يدفعون عن المسلمين أذى قريش ؛ ورأينا الذين قاموا في نقض الصحيفة إذ تماهدت قريش على مقاطعة محمد وأصحابه وعلى محاصرتهم حتى احتموا ثلاث سنوات تبعاً في شعب من شعاب الجبل بظاهر مكة ، لا يتصلون بالناس ولا يتحدثون إليهم إلا في الأشهر الحرم . ويقينى أن أبا بكر قد كان له في تحريك هؤلاء الذين لم يتابعوا محمداً على دينه ، والذين غضبوا مع ذلك لما يصيبه من أذى قريش ، أثر بالغ أدركه بروقه وحسن حديثه وجميل عشرته .

وما قام به أبو بكر من حماية المسلمين إبان نشأة الدين هو الذى زاده من محمد قريباً ، وهو الذى ربط بين الرجلين برابطة إخاء في الإيمان جعلت

اتصاله بالمسلمين
وبغير المسلمين
لدفع أذى قريش

عمداً يصطفيه خليلاً . فلما أذن الله لدينه أن ينتصر بقوة أهل يثرب بعد بيعتي العقبة ، أذن محمد لأصحابه في أن يهاجروا إليها ، كما أذن لهم من قبل في أن يهاجروا إلى الحبشة . ولم تعرف قريش أبهاجر محمد مع أصحابه إلى يثرب ، أم يظل بمكة كما ظل بها حين هجرة المسلمين إلى الحبشة . أعرف أبو بكر من مقصد محمد ما لم تعرف قريش ؟ كل ما يروى عن ذلك أن أبا بكر استأذن محمداً في الهجرة فقال له : « لا تمجل لعل الله يجعل لك صاحباً » ولم يزد على ذلك .

إعداده الهجرة
ثم الهجرة

ها هنا تبدأ صفحة أخرى من صحف الإيمان القوى الراسخ بالله ورسوله . فقد كان أبو بكر يعلم أن قريشاً قامت ، منذ عرفت بهجرة المسلمين إلى يثرب ، ترد كل من استطاعت رده منهم إلى مكة ، لتفتنه عن دينه ، وتعليقه وتكتل به . ثم إنه علم أن المشركين اجتمعوا بدار الندوة يأتمرّون بمحمد ليقطوه . فإن هو صحب محمداً في هجرته فأقلمت قريش على قتل الرسول قتلت أبا بكر لا محالة معه . مع ذلك لم يردد حين استمهله محمد ، بل شاعت الغيبة في أنحاء نفسه وأيقن أنه إن يهاجر مع الرسول يجعل الله له بذلك من الفضل والفخر ما لا يعد له فضل ولا فخر ، وإن يُقتل معه فإنما هو الاستشهاد الذي يُجزى صاحبه جنة الخلد .

ومن يومئذ أعدّ أبو بكر راكبتين وأقام ينتظر مصيره ومصير صاحبه . وإنه لقي بيته ذات مساء إذ أقبل محمد كدأبه كل مساء ، وأخبره أن الله أذن له في الهجرة إلى يثرب . ورغب الصديق إلى رسول الله أن يكون رفيقه في الهجرة ، فأجابه إلى ما طلب . وعاد محمد إلى بيته وفتيان قريش يحاصرونه غافة أن يفرّ . وأسرّ محمد إلى عليّ بن أبي طالب أن يتسجّى ببردّه الحضري الأخضر وأن ينام في فراشه ، فعلى ، فلما كان الثلث الأخير من الليل خرج في غفلة من فية قريش إلى دار أبي بكر ، فإذا هو يقظ ينتظره . وخرج الرجلان من خوخة في ظهر الدار وانطلقا جنوباً إلى غار ثور فاختبأ فيه .

أطلقت قريش فتيانها في كل واد وفي كل جبل ، يبحثون عن محمد ليقطوه

فلما بلغوا ثوراً تسلقه أحدهم إلى النار ، لعله أن يعثر به . وتصيب أبو بكر عرقاً حين سمع تناديهم ، وأمسك أنفاسه وبقى لا حراك به وسلم لله أمره . أما محمد فظل فيما كان فيه من ذكر الله والصلاة له ، واقرب أبو بكر من صاحبه وألصق به نفسه ، فهمس محمد في أذنه : « لا تحزن ، إن الله معنا » .

وأدار الفتى القرشيُّ بصره فيما حول النار فرأى العنكبوت نسجت على قُوَّته ، فانصرف يقول لأصحابه الذين سألوه ماله لم يذهب إليه : « إن عليه العنكبوت من قبل أن يولد محمد » . وانصرف الفتية قائلين يعضون البنان ندماً . فلما بلغوا نادى محمد : « الحمد لله ، الله أكبر » وازداد أبو بكر بما رأى إيماناً وثباتاً .

إلام يرجع فرح
الصدق حين
كانا في النار ؟

أفكان فرح أبي بكر حتى ليتصبب منه العرق ويمسك أنفاسه ويلتصق برسول الله بعض ما دعا إليه حب الحياة والحرص عليها ، فهو يخشى على نفسه أن يصيبه المكروه ؟ أم أنه لم يفكر في نفسه ما فكر في رسول الله ، وأنه كان يوداً و يفتدى رسول الله بنفسه إن استطاع ؟ روى ابن هشام عن الحسن ابن أبي الحسن البصري قال : « انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر إلى الغار ليلاً ، فدخل أبو بكر رضى الله عنه قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فلمس الغار لينظر فيه سيج أو حبة ، يقي رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه » وذلك كان شأنه في تلك اللحظة الدقيقة من حياته حين كان يسمع إلى فتیان قريش ، فيهمس في أذن النبي : « لو بصر أحدهم تحت قدميه لأبصرنا » . لم يكن يفكر فيما قد يصيبه ، وإنما يفكر في رسول الله وفي مصير الدين الذي يدعو إليه بأمر ربه لو أن هؤلاء الفتیان ظفروا به فقتلوه . بل لعله لم يفكر في شيء بذاته تلك اللحظة ، وإنما كان شأنه شأن الأم تخشى الخطر على ابنها ، فهي ترتجف وتفرع ويتولاها الملعثم لا يساعفها عقلها برأى أو تفكير ، فإذا دنا الخطر منها ألفت بنفسها في وجهه تريد أن تصدّه أو تموت دونه . أم أن أبا بكر كان أشد من هذه الأم هلعاً وأكثر منها استهانة بالخطر إذا أقبل ، لأن إيمانه بالله ورسوله كان أقوى من حب الحياة ومن فطرة الأمومة ومن كل

ما تحسه نفوسنا أو يدور بخواطرنا . وما بالك بإيمان تجسم أمامه في رسول الله فتجسمت معه كل المعاني المقلّمة في أعظم صورها قديمة وأجملها روحانية ! أنصوّر الساعة أبا بكر في مجلسه ورسول الله إلى جانبه ، وأصور الخطر عذفاً عليهما فلا يسعني خيالي بمثال يبرز كل ما في هذه الصورة القلّة من حياة لا نظير لها في كل صور الحياة .

قص التاريخ نبأ أشخاص وهبوا أنفسهم فداء زعيم من الزعماء أو ملك من الملوك . وفي عصرنا اليوم زعماء يقلّسهم الناس ، فهم أحب إليهم من أنفسهم . لكن موقف أبي بكر بالفار يختلف عن ذلك كل الاختلاف ، وهو لذلك جدير بالتحليل يقوم به أشد علماء النفس دقة ، وأكثرهم في التصوير براعة . فأين إيمان الناس بالزعماء أو بالملوك من إيمان الصديق بالرسول الذي اصطفاه الله فأوحى إليه دينه الحق ! ! وأين لذلك افتداء الناس ملوكهم وزعماءهم مما جال بخاطر الصديق في هذه اللحظة التي خشي فيها الخطر على حياة الرسول ثم كان أشد خشية ألا يدفع الخطر دافع ؟ ! ! هذا مقام من السمو لا سبيل للرقى إلى تصويروه ، ولذا أمسك كُتّاب السيرة عن الحديث فيه أو كادوا .

وسكن الناس عن الرجلين وتولاهم اليأس من العثور عليهما ، فخرجا من محبتهما وارتحلا ، يواجهان ما في الطريق من أخطار لا تقل عما تعرّضا له بالفار . وحمل أبو بكر ما بقى له من ربح تجارته خمسة آلاف درهم . فلما بلغا المدينة وتلقى الناس رسول الله يبشر دونه كل بشر ، بدأ أبو بكر حياته فيها كأى رجل من المهاجرين ، وإن ظلّت له مكانته من رسول الله ، مكانة الخليل والصديق والوزير المشير .

ونزل أبو بكر بالسُّنح من ضواحي المدينة على خارجه بن زيد من بني الحارث من الخزرج . فلما آخى النبي بين المهاجرين والأنصار كان أبو بكر وخارجه أخوين . وأدرك أبا بكر أهله وأبناؤه الذين كانوا بمكة ، فاستعان بهم على الحياة . فقد عملت أسرته — كما عملت أسرة عمر بن الخطاب وعلى بن أبي طالب — في الزراعة في أراضي الأنصار مزراعة مع مَلاكها . ولعل خارجه ابن زيد كان من هؤلاء الملاك ؛ فقد توقعت الصلة بينه وبين أبي بكر من بعد ، فتزوج ابنته حبيبة وجاءت منه بأم كلثوم ، وكانت حبيبة حاملا بها حين وفاته .

أين افتداء الملوك
والزعماء
من
افتداء رسول الله

أبو بكر بالمدينة

ولم تقم أسرة أبي بكر معه بلدار خارجة بن زيد بالسُّنَح ، بل أقامت أم رومان وابنتها عائشة وسائر أبناء أبي بكر بالمدينة ، بلدار تجاوز دار أبي أيوب الأنصاري حيث نزل النبي . وكان هو يتردد عليهم ، جاعلاً معظم إقامته بالسُّنَح مع زوجته الجليلة .

وبعد قليل من مقامه بالمدينة أصابته الحمى التي أصابت أكثر الذين هاجروا إليها من أهل مكة ، بسبب ما بين موطنهم ومهجرهم من تفاوت في الهواء ، فهواء مكة صحراوي جاف ، وهواء المدينة رطب لكثرة ما فيها من مياه وزروع . يروى عن عائشة أن أباهما أصابه من هذه الحمى رهقاً حتى لكان يهذى لشدة ما نزل به منها .

فلما اطمان إلى موطنه الجديد ، وإلى كدح أهله كدحاً أغناه عن الانتصار وجهه كل همه إلى معاونة الرسول في تثبيت دعوته وتوطيد مركز المسلمين ، لا يألو في ذلك جهداً ولا يرضن بتفصحية .

ولقد كان الغضب لا يعرف إلى هذا الرجل الوادع سبيلاً إلا حين يرى خصوم الدعوة من اليهود والمنافقين يسخرون منها و يكيّدون لها . كان رسول الله قد عقد بين اليهود والمسلمين عهداً أن يكون لكل حرية الدعوة إلى دينه ، وأن يباشر من شعائره ما يشاء . وكانت اليهود قد حسبت أول الأمر أنها قادرة على أن تكسب المسلمين من أهل مكة ليكونوا عوناً لهم على الأوس والخزرج .

غضب الصديق
على فنحاص

فلما سقط في أيديهم وعجزوا عن التفريق بين المهاجرين والأنصار ، بدعوا يكيّدون للمسلمين ويسخرون من دينهم . اجتمع رهب من يهود على رجل منهم يقال له فنحاص ، وكان من علمائهم وأخبارهم ، ودخل عليهم أبو بكر فرأهم كذلك ، فقال لفنحاص : « ويحك يا فنحاص ! اتق الله وأسلم ! فوالله إنك لتعلم أن محمداً لرسول الله ، قد جاءكم بالحق من عنده ، تجدلونه مكتوباً عندكم في التوراة والإنجيل » . قال فنحاص وعلى شفثته ابتسامة السخر والتهمك : « والله ، يا أبا بكر ، ما بنا إلى الله من فقر ، وإنه إلينا فقير ، وما نتضرع إليه كما يتضرع إلينا . وإننا عنه لأغنياء ، وما هو عنا بغنى . ولو كان عنا غنياً ما استقرضنا أموالنا ، كما يزعم صاحبكم . ينهاكم عن الربا ويعطيناه

ولو كان غنياً عما ما أعطانا . وإنما يشير فنحاص بعبارته هذه إلى قوله تعالى :
 « مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً » .
 فلما رأى أبو بكر أن الرجل يستهزئ بقول الله ووجهه إلى نبيه ، لم يملك
 نفسه أن ضرب وجهه فنحاص ضرباً شديداً وقال : « والذي نفسى بيده لولا
 العهد الذى بيننا وبينكم لضربت رأسك أى عدو الله ! » .

أليس عجباً أن تكون فى أبى بكر هذه الخلقة وهو من هو لىن طبع ورقة
 خلقت ووداعة نفس ، وأن تكون فيه وقد جاوز الخمسين

وهذه الغضبية على فنحاص تذكرنا بغضبية مثلها ، كانت له قبلها بأكثر من
 عشر سنين . ذلك حين غلبت الفرس الروم ، والفرس مجوس ، والروم أهل
 كتاب . فقد حزن المسلمون لتهكم المشركين بهم وزعمهم أن الروم غلبت لأنهم
 أهل كتاب مثلهم . وتحدث مشرك فى الأمر أمام أبى بكر وألح فى الحديث ،
 فاغتاظ أبو بكر وراهنه عشرة جمال على أن تغلب الروم المجوس قبل عام .
 ذلك يملك على أنه لم يكن شىء فى الحياة يثير نائرة أبى بكر أو يهيج غضبه
 إلا ما اتصل بعقيدته وبإيمانه الصادق بالله ورسوله . كان هذا دأبه وهو فى
 الأربعين وظل هذا دأبه حين جاوز الخمسين ، وحين تولى الخلافة من بعد ودبر
 أمر المسلمين .

وهذا الإيمان الصادق قد ملك على أبى بكر كل مشاعره فى كل أطوار سلطان الإيمان
 على أبى بكر حياته منذ اتبع الرسول . وأنت تستطيع أن تفسر كل أحواله النفسية وكل
 أعماله وتصرفاته إذا نظرت إليها من هذه الناحية المعنوية . أما ما خلاها فقد
 كان ضعيف الأثر عنده ؛ فلا تجارته ، ولا أسرته ، ولا أهواؤه ، ولا شىء
 مما يتأثر به الناس فى الحياة وما كان يتأثر به كثير من المسلمين فى ذلك العهد ؛
 قد كان ذا سلطان عليه . بل كان قلبه ، وكان عقله ، وكانت روحه ، خالصة
 كلها لله ورسوله ، وكانت كلها الإيمان الذى بلغ من مراتب الإيمان عليها ،
 مراتب الصديقين ، وحسن ذلك مقاماً !

انظر إليه بعد ذلك فى غزوة بدر : عدل المكين صغوفهم ، وعدل النبي
 صفوف المسلمين القتال ، ونبي المسلمون عريشاً للنبي فى المؤخرة ، بإشارة موقف الرسول
 فى غزوة بدر

سعد بن معاذ ، حتى إذا لم يكن النصر في جانبهم لحق رسول الله بالمدينة ، وأقام أبو بكر مع النبي في العريش يرقب معه سير المعركة . فلما ابتدأت ، ورأى محمد كثرة عدوه وقلة رجاله ، استقبل القبلة واتجه بكل نفسه إلى ربه ، وجعل يستشده ما وعده ، ويهتف به أن يتم له النصر ويقول : « اللهم هذه قريش قد أتت بخيلاتها تحاول أن تكذب رسولك ! اللهم فنصرك الذي وعدتني ! اللهم إن تهلك هذه العصابة اليوم لا تعبد » وما زال يهتف بربه ماداً يديه مستقبلاً القبلة حتى سقط رداؤه ، ولم يطمئن حتى خفق خفقة من نعباس رأى خلاها نصر الله ، واتبته من بعدها مستبشراً ، وخرج إلى الناس يحرضهم ويقول لهم : « والذي نفس محمد بيده لا يقاتلهم اليوم رجل فيقتل صابراً تحسباً ، مقبلاً غير مدبر ، إلا أدخله الله الجنة » .

موقف الصديق
في بدر

كان هذا موقف الرسول : لم يطمئن إلى انتصار رجاله القليلين على أعدائه الكثيرين ، حتى اتصلت روحه بسر من ربه أراه النصر ، وكشف أمامه حجب هذا اليوم الحاسم في حياة الإسلام . أما أبو بكر فظل إلى جانب الرسول متمكناً إيماناً بأن الله لا ريب ناصر دينه ، متمكناً مع إيمانه بالنصر إعجاباً بالرسول في مناجاة ربه ، وإشفاقاً على الرسول لشدة خوفه من مصير ذلك اليوم . وهذا ما دعاه ، والرسول يهتف وينادي ويناشد ويستنجز ربه ما وعده ، ويكرر ذلك ويعيده حتى سقط رداؤه ، أن يهيب به وهو يرد الرداء على منكبيه : يا نبي الله بعض مناشدتك ربك ، فإن الله منجز لك ما وعلك ! .

حب الرخصة
والحق مجتنبين
في قلبه

ألف الناس في كثير من المؤمنين بعقيدة لا يمارون فيها ولا يداجون ، أن يبلغ منهم التعصب لعقيدتهم مبلغاً يجعلهم أشداء لا يهنون ، غلاظاً لا يلينون . بل إن منهم لكثيرين لا يطبقون النظر إلى وجوه من يخالفونهم في هذه العقيدة . هؤلاء يرون أن الإيمان الحق يقتضيهم هذا التعصب وهذه الشدة والغلظة . أما الصديق فكان ، على جلال إيمانه وعظم تعصبه لهذا الإيمان وشدة فيه شدة لاتهن ولا تتردد ، بعيداً عن الغلظة ، قريباً إلى اللين ، عفواً عند القدرة ، حسناً متى تم لإيمانه النصر ، بذلك جمع في قلبه بين مبدأين من أهمي

المبادئ الإنسانية ، حب الحق ، والرحمة . ففي سبيل الحق كان يستهين بكل شيء ، وبالحياة قبل كل شيء . فإذا علّت كلمة الحق ، غلب فيه جانب الرحمة ، وانقلب مؤثماً بها لإيمانه من قبلُ بالحق ، ضعيفاً لها حتى لتلحف عينه الدمع ترسله مدواراً .

ثم انصرف للمسلمين في بدر فرجعوا إلى المدينة ومعهم أسرى قريش . وكان هؤلاء يطعمون في الحياة ، وفي العود إلى مكة ، وإن أغلوا القداء . لكنهم كانوا يخشون شدة عمد وبطشه بهم بعد الذي أذاقوه وأصحابه سنواتٍ مقامهم بينهم . قال بعضهم لبعض : « لو بعثنا إلى أبي بكر فإنه أوصل قريش لأرحامنا ، وأكثرهم رحمة وعطفاً ، ولا تعلم أحداً أكثر عند محمد منه » . وبعثوا إلى أبي بكر فقالوا له : « يا أبا بكر إن فينا الآباء ، والإخوان ، والعمومة ، وبنى العمومة ، وأبعدنا قريب . كلم صاحبك بمن علينا أو يقادنا » . فوعدهم خيراً . وخافوا أن يفسد ابن الخطاب عليهم أدهم ، فتحدثوا إليه بمثل حديثهم لأبي بكر ، فظفر إليهم شزراً ولم يجب . وأقام أبو بكر نفسه شفيح هؤلاء القرشيين المشركين عند رسول الله ، فجعل يستحلفه عليهم ويُلين قلبه لهم ، ويلفح حجج عمر في الشدة بهم ، ويذكر ما بينهم وبين النبي من قرابة . وهو إنما صنع ما صنع من ذلك لما فطر عليه من طيبة القلب والإيمان بالرحمة كل إيمانه بالحق والعدل . ولعله كان يرى بعين بصيرته أن لسلطان الرحمة الغلب آخر الأمر ، وأن الناس يتزلون على حكم صاحبها وعلى عقيدته ما رأوا رحمة إنسانية سامية ، مبرأة من الضعف ، متزهة عن الهوى ، لا تحركها في النفس إلا القوة والقدرة ، وإلا سلطان الإنسان على نفسه سلطاناً يكبح من بطش القوة ويُلين من عصف القدرة .

موقفه من
أسرى بدر

كانت غزوة بدر مبدأ حياة جديدة للمسلمين ، وكانت كذلك مبدأ اتجاه جديد في حياة أبي بكر . بدأ المسلمون ينظمون سياستهم إزاء قريش وإزاء من نأواهم من القبائل المحيطة بهم ، وبدأ أبو بكر يشغل مع النبي بهذا التنظيم أضغاث شغله بحماية المسلمين أيام مقامه بمكة . فقد كان المسلمون جميعاً يعلمون أن قريشاً لن يهدأ لها بال حتى تأخذ بثأرها من بدر ، وكانوا يعلمون

اتجاه حياة
بعد بدر

أنهم في حاجة إلى حماية دعوتهم الناشئة ، وإلى دفع كل معتد عليهم . فلا بد من التقدير لذلك كله ، وتدبير الأمر له . وما كان لأبي بكر ، وموقفه من رسول الله ما رأيت ، أن يشغل نفسه من بعد بغير هذا التقدير والتدبير ، حتى لا تكون فتنة داخلية في المدينة بتحريض اليهود والمناقبين ، وحتى لا يغزو المدينة غاز من الخارج .

والحق أن نصر المسلمين بيد قد أعزكتمهم ، فحرك في نفوس منافسيهم حقداً عليهم أيّ حد . حرك في نفوس اليهود حفاظ كانت ساكنة ، وحرك في قلوب القبائل المجاورة للمدينة مخاوف كانت مطمئنة . ولم يكن بدّ ، لانتفاء ما ينجم عن هذا وذلك ، من سياسة حكيمة ، وتقدير دقيق ، ومشاورة متصلة بين النبي وأصحابه . وقد اتخذ النبي من أبي بكر وعمر وزيرين يحصص على ضوء ما بينهم من تباين في الطبع مع صدق في إخلاص المشورة ، ما ينظم به سياسته الناشئة . هذا مع مشاورته غيرهما من سائر المسلمين ، مشاورة كان لها أثرها الكبير في جمع الكلمة ، وفي توزيع التبعة على الجميع ، توزيعاً يُشعِر كل واحد بأن عليه منها قسطاً ونصيباً .

وكان من أثر ما تحرك من حفاظ اليهود أن حاصر المسلمون منهم بني قَيْسِئُفَاع وأجلوهم عن المدينة . وكان من أثر ما تحرك من مخاوف القبائل أن جعل المحيطون بالمدينة منهم يحتمون للاعتداء عليها ، فإذا سمعوا بخروج محمد إليهم ولّوا فراراً وملكت قلوبهم رعباً .

وكانت هذه الأنباء تصل مكة ، فلا تصد قريشاً عن التفكير في التآمر ليدر . ولقد ذهبت تلتبس هذا التآمر ، فالتقت بالمسلمين عند أحد ، فدارت الدائرة وجه النهار عليها ؛ لكن مصير اليوم تغير حين خالف رماة المسلمين أمر النبي ، وتركوا مواقعهم وانطلقوا يفتنون مع الغانمين . فقد اهتبل خالد بن الوليد الفرصة فأوقعت قريش بالمسلمين فاضطربوا ؛ وأصيب النبي بحجارة كان المشركون يقدفونها ، فوقع لشيئه وأصيب في وجهه ، وتنادت قريش أنه مات . ولولا أن أحاط به من أبطال المسلمين من اختدوه بأقْسَمهم وأرواحهم ، لكان لله في خلقه من يؤتد شأن غير هذا الشأن . ومن يؤتد صار أبو بكر أكثر

كان هو وعمر
وزيري الرسول

موقفه في غزوة
أحد

ملازمةً للنبي في غزواته وحين مقامه بالمدينة .

وأنت تذكر أن حياة المسلمين ، إلى أن استقر لهم الأمر بعد فتح مكة وإسلام ثقيف بالطائف ، قد كانت حياة غزو ، ودفعاً للغزو ، أو استعداداً لدفعه . دع عنك الغزوات الصغرى التي كانت أدنى إلى المناوشات . فقد كان اليهود ، وعلى رأسهم حبيش بن أخطب ، لا يفتأون يؤلبون على المسلمين . وكانت قريش تبذل جهد الطاقة لإضعافهم والقضاء على سلطانهم . فكانت غزوات بني النضير والحنديق وبني قريظة وما تخللها من الغزوات ، أثر سيامة اليهود ، وحقد قريش .

صار أبو بكر أكثر ملازمة للنبي في هذه المواقف والمواقع جميعاً ، وهو أشد ما يكون برسالة إيماناً وتصديقاً . فلما اطمأن رسول الله إلى منعة المدينة وأن له أن يوجه خطته توجيهاً جديداً يمهّد الله به لإكمال دينه ، كان لأبي بكر مواقف زادت المسلمين اقتناعاً بأنه الرجل الذي يلي رسول الله مكانة من قلوبهم ، وحموا في تقليدهم .

موقفه في
الحديبية

بعد ست سنوات من هجرة المسلمين إلى المدينة أذن محمد في الناس بالحج إلى البيت العتيق . وبلغ قريشاً مسيرة القوم ، فأقسموا لا يدخل محمد مكة عليهم عنوة . وأقام محمد وأصحابه بالحُدَيْبِيَّةِ بظاهر مكة ، وهو مستمسك بالسلام ، رافض كل دعوة إلى منازلة قريش ، معلن أنه جاء حاجاً ولم يجئ غازياً . وتبادل مع قريش الرسل ، وانتهى الأمر بينه وبينهم إلى عهد رضى به أن يرجع عنهم عامته ، وأن يعود إليهم العام الذي يليه .

غضب كثير من المسلمين ، بينهم عمر بن الخطاب ، لتراجعهم ورجوعهم ، ورأوا في هذا العهد إعطاءً للذنية في دينهم . أما أبو بكر فأمن وصدق بحكمة رسول الله . فلما نزلت سورة الفتح آمن الناس جميعاً بأن عهد الحديبية كان فتحاً مبيناً ، وبأن أبا بكر كان الصديق في هذه ، كما كان في غيرها من مواقفه .

ازدياد قوة
المسلمين وإقبال
الوفود

كانت الدعوة الإسلامية تزداد على الأيام كالأمان ، وكان المسلمون بالمدينة يزدهون بذلك بأساً وقوة . وكان من مظاهر قوتهم أن حاصروا اليهود في خيبر وفدك ونيماء ، وأنضموا لسلطانهم ، تمهيداً لإجلائهم عن بلاد

العرب ، ثم كان من مظاهر قوتهم وكال الدعوة أن أرسل محمد إلى الملوك والأمراء بفارس ، وُبَزْطَية ، ومصر ، والحيرة ، واليمن ، وما جاور بلاد العرب أو دخل فيها من الإمارات ، يدعوهم إلى الإسلام . فأما المظهر الأسنى لهذا الكمال وهذه القوة ، فنلك فتح مكة ، وحصار الطائف . بهذا كله تألَّق نور الدين الجليد في شبه الجزيرة ، وجاوزها إلى الإمبراطوريتين العظيمتين اللتين كانتا قابضتين على ناصية العالم في ذلك العصر : الروم ، وفارس ، وبذلك اطمأن الرسول والمسلمون إلى نصر الله ، وإن استمسكوا بخُطَّة الحُر ، حتى لا يدعهم من أية ناحية من يحاول أن يُخْشِي هذا النور أو أن يضعف سلطانه .

وحين رأت العرب هذه القوة جاءت وفودهم ترى من أنحاء شبه الجزيرة ، تاتقنور الإسلام تعلن لإيمانها بالدين الجليد . أليس هذا الداعي إليه قد كان وحيداً فريداً ، وما هو ذا قد انتصر على اليهود ، وعلى النصارى ، وعلى المجوس ، وعلى المشركين !! وهل ينتصر إلا الحق ! وهل آية أدل على أن دعوته هي الحق الخالص من انتصاره على هؤلاء جميعاً ، وهو لا يبتغي عليهم سلطاناً ، ولا يطلب إليهم إلا أن يؤمنوا بالله ، وأن يعملوا الصالحات ! ! هذا منطق إنساني أقره الناس في كل زمن وآمنوا به أيما وجدوا . وهو منطق يقره العقل ما أثبتت السنون قوة حجته فلم يغلبه غالب .

وأذن الله أن يتم المسلمون فروض دينه . والحج تمام هذه الفروض . لكن تتابع الوفود لم يتح لرسول الله أن يغادر المدينة إلى بيت الله الحرام . لذلك أمر أبا بكر أن يبعج بالناس ، فخرج في ثلاثمائة من المسلمين ، حجّوا وطافوا وسَمَّوْا . وفي هذا الحج أعلن علي بن أبي طالب إلى الناس - أو أعلن أبو بكر في رواية أخرى - أن لا يبعج بعد ذلك العام مشرك . ثم أجل الناس أربعة أشهر ، ليرجع كل قوم إلى ما منهم وبلادهم . ومن يومئذ إلى اليوم ، وإلى ما يشاء الله ، لم يبعج إلى البيت الحرام مشرك ، ولن يبعج إليه مشرك .

وفي السنة العاشرة من الهجرة ، حج رسول الله حجَّة الوداع ، وحج أبو بكر معه . وسار صلى الله عليه وسلم ، وصحبه نساؤه جميعاً ، وتبعه من حجة الوداع ثم يث أسامة

العرب مائة ألف أو يزيدون . ولم يطل مقام النبي بالمدينة بعد عودته من الحج ، حتى أمر بتجهيز جيش لتجيب إلى الشام ، جعل فيه المهاجرين الأولين ، ومنهم أبو بكر وعمر . وعسكر هذا الجيش بالجرف ، ثم تولى إليه أن رسول الله مرض ، فلم يتحرك إلى غرضه ؛ لأن المرض اشتد بالنبي شدة أثارت مخاوف الناس عليه .

النبي يأمر أن
يصل أبو بكر
بالناس

ولما تقل عليه المرض أمر أن يصلي أبو بكر بالناس . روى عن عائشة أنها قالت : « لما تقل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، جاء بلال يؤذنه بالصلاة فقال : مروا أبا بكر فليصل بالناس . قلت يا رسول الله : إن أبا بكر رجل أسيف وإنه متى يتم مقامك لا يسمع الناس ، فلو أمرت عمر ! قال : مروا أبا بكر يصلي بالناس . فقلت لحفصة : قولي له إن أبا بكر رجل أسيف ، وإنه متى يتم مقامك لا يسمع الناس ، فلو أمرت عمر ! فقالت له حفصة ، فقال : إنكن لأنتن صواحب يوسف . مروا أبا بكر فليصل بالناس ! فقالت حفصة لعائشة : ما كنت لأصيب منك خيراً » .

وصلى أبو بكر بالناس كأمر النبي . وإنه لغائب يوماً إذ دعا بلال إلى الصلاة ونادى عمر أن يصلي بالناس . وكان عمر جهوري الصوت ، فلما كبر في المسجد سمعه محمد من بيت عائشة ، فقال : « فأين أبو بكر ؟ يأتي الله ذلك والمسلمون » . ولقد ظن بعضهم أن النبي استخلف أبا بكر من بعده بما أنه قد أمره بالصلاة مكانه ، فالصلاة بالناس أول مظهر للقيام مقام رسول الله .

وفي أثناء هذا المرض خرج محمد إلى المسلمين يوماً بالمسجد ، وقال فيما قاله لهم : « إن عبداً من عباد الله خيرته الله بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ما عند الله » ، ثم أمسك . وقد أدرك أبو بكر أن النبي إنما يعنى نفسه ، فأجهش بالبكاء وقال : « نحن تفديك بأنفسنا وأبنائنا » ، وأمر محمد أن تغفل أبواب المسجد إلا باب أبي بكر ، ثم قال مشيراً إلى الصديق : « إني لا أعلم أحداً كان أفضل في الصحبة عندي بدأ منه . وإني لو كنت متخذاً من

العباد خليلاً لا تتخذت أباً بكر خليلاً ، ولكن صحبة وإخاء وإيمان حتى يجمع الله بيننا عنده .

وفي اليوم الذي قبض فيه النبي خرج ساعة الصبح إلى المسجد ، معتمداً على عليّ بن أبي طالب والفضل بن العباس ، وكان أبو بكر يصلّي ساعتد بالناس . فلما رأى الناس النبي فرحوا وفرّجوا ، فأشار إليهم أن اثبتوا على صلاتكم . وأحسّ أبو بكر أنهم لم يصنعوا ذلك إلا لرسول الله ، فتأخر عن مكانه ، فأوماً إليه النبي : أن كما أنت ، وجلس رسول الله عن يسار أبي بكر فصلّي قاعداً .

وعاد النبي بعد هذه الصلاة إلى دار عائشة . لكنه ما لبث أن عاودته الحمى ، فدعا بإناء فيه ماء بارد جعل يضع يده فيه ويمسح بمائه وجهه . وبعد سويعة من ذلك اختار الرفيق الأعلى ، واختار ما عند الله .

وترك رسول الله هذه الحياة الدنيا ، وقد أكمل الله للناس دينهم ، وأتم عليهم نعمته . فإذا يصنع العرب من بعده ؟ إنه لم يستخلف خليفة ؛ ولم يضع للحكم نظاماً مفصلاً . فليجتهدوا ، ولكل مجتهد نصيب .

الفصل الثاني

بيعة أبي بكر

دخل المسلمين
بعد وفاة النبي

اختار الله رسوله إلى جواره في الثاني عشر من ربيع الأول عام ١١ للهجرة (الثالث من شهر يونيو سنة ٦٣٢ للميلاد) . وكان صلى الله عليه وسلم صبح ذلك اليوم قد شعر بشيء من العافية من مرضه ، فخرج من بيت عائشة إلى المسجد ، وتحدث إلى المسلمين ، ودعا لأمامة بن زيد بالخير ، وأمره أن يسير لغزو الروم . فلما تطاير إلى الناس أن رسول الله قد مات بعد سويحات من جلوسه بينهم وحديثه إليهم تولاهم الدهول ، وقام عمر بن الخطاب فيهم خطيباً ينفي الخبر ، ويذكر أن رسول الله ما مات ، ولكنه ذهب إلى ربه كما ذهب موسى بن عمران ؛ فقد غاب عن قومه أربعين ليلة ثم رجع إليهم بعد أن قيل قد مات . وانطلق عمر يهدّد القاتلين بوفاة الرسول ويذكر أنه صلى الله عليه وسلم سيرجع إليهم فيقطع أيديهم وأرجلهم .

وقف أبو بكر
من وفاة النبي

وكان أبو بكر قد ذهب إلى داره بالسُّح من ضواحي المدينة بعد أن عاد النبي عليه السلام من المسجد إلى دار عائشة . فلما نما في الناس نبأ وفاته ذهب في أثر الصديق من أبلغه إياه فكرّ راجعاً ، فيصر بالمسلمين ويعمر يخطبهم ، فلم يقف بل قصد إلى بيت عائشة حيث ألقى النبي صلى الله عليه وسلم مسجى في ناحية من البيت ، فكشف عن وجهه وحمل يقبله ويقول : « ما أطيبك حياً وما أطيبك ميتاً ! » ، وخرج إلى الناس فقام فيهم فقال : « أيها الناس ، من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات . ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت » . ثم تلا قوله تعالى : « وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ . أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ » . فلما سمع عمر هذه الآية خرّ إلى الأرض ما تحمله رجلاه ، وأيقن أن رسول الله قد مات . ووجم الناس لما سمعوا ولا رأوا ، وأقاموا في ذهلهم لا يدرون ما يصنعون .

تصوير ناحية
من نفسه

تقف هنيهة ها هنا لتصور ناحية من نفسية أبي بكر يدل عليها موقفه هذا أبلغ الدلالة . فلو أن رجلا من المسلمين جاز أن يبلغ منه الجزع لوفاة الرسول ما بلغ من عمر ، لكان ذلك الرجل أبا بكر ، فهو صنيُّ النبي وخليله ، ومن أثره في كل موقف على نفسه . وهو الذي أجهش بالبكاء لقول رسول الله : « إن عبداً من عباد الله خيرٌ الله بين الدنيا وبين ما عنده ، فاختار ما عند الله » . وهو الذي قال حين سمع هذه الكلمة والعبرة تختقه : « نحن نقديك بأنفسنا وأبنائنا » . لكن جزعه لوفاة الرسول لم يُذهله ما أذهل عمر . وهو لم يلبث حين أيقن أن الله اختار رسوله إليه ، أن خرج إلى الناس وخطبهم بما قرأت .

قوته النفسية
وبعد نظره
إلى المستقبل

ولهذه الكلمات التي ألقاها عليهم ، وهذه الآية التي تلاها من القرآن لإقناعهم ، تدل على قوة في مواجهة الحقائق تنأى بصاحبها عن أن يذهله نيا فاجع كموت رسول الله . وقد اقترنت هذه القوة النفسية بصفة أخرى زادت بها جلالاتها وهابة ، هي بُعدُ النظر إلى المستقبل . وهاتان الصفتان تثيران العجب من رجل كله الرفق والركة ، وكله التقديس لمحمد والمحبة له أكثر من حبه الحياة وما فيها .

وهذه القوة النفسية البالغة التي كانت سند أبي بكر في هذه الساعة العصيبة الرهيبة ، ساعة فجيعة المسلمين لفقد نبي الله ورسوله ، هي التي كانت سنده في الساعات الكثيرة العصيبة التي مرّت من بعده وبالمسلمين ، وهي التي وقّت المسلمين ووقت الإسلام فتنة لولاهما لتعرضوا لحن لا يعلم إلا الله ما كان يصيبهم ويصيب النشأة الجديدة من جرائها .

لم عسى أن
ينتقل الأمر من
يد الرسول

لم يكن عمر والمسلمون الذين أحاطوا به واستراحوا إلى قوله إن النبي لم يمت ، إلا الذين أذهلهم النبا عن التفكير فيما وراءه . أما الذين أيقنوا بحقيقة هذا النبا أول ما عرفوا به ، فلم يشبههم الحزن عن هذا التفكير . فقد آل أمر المدينة إلى الرسول بعد أن استقر بها ، وبعد أن تمّ لدينه السلطان فيها . فلمن عسى أن ينتقل هذا الأمر من بعده ، وقد امتد سلطان الرسول على سائر العرب بعد أن دائوا بالإسلام ، وبعد أن ارتضى الكتابيون الذين أقاموا على دينهم أن يندفوا الجزية ؟ ترى أيقظ للمدينة هذا السلطان ؟ وإن ظل لها فلمن من أهلها يؤول ؟ .

موجة الأنصار
على المهاجرين

الأنصار وطاء
المؤلفة قلوبهم

لقد كان الأنصار من أهل المدينة يحدون على المهاجرين أنهم أووم ونصروهم أول ما جاءوا إليهم ضيوفاً مع الرسول ، فلما اطمأنوا أرادوا أن يستأثروا بالأمر دونهم . كانت هذه روحهم في عهد النبي ، فكان من الطبيعي أن تظهر واضحة حين وفاته ؛ بل لقد ظهرت في حياة الرسول بعد فتح مكة وغزاة حنين والطائف . فقد أجزل محمد العطاء من فيء هذه الغزاة إلى المؤلفة قلوبهم من أهل مكة . فلما رأى الأنصار ذلك تحدث فيه بعضهم إلى بعض وقال قائل منهم : لبي والله رسول الله قومه . فلما بلغت هذه المقالة النبي طلب إلى سعد بن عبادة سيد الخزرج أن يجمعهم إليه ، فلما اجتمعوا قال لهم : « يا معشر الأنصار ، ما قاله بلغتنى عنكم ، وجددة وجدتموها في أنفسكم ! ألم أتكم ضلّالاً فهداكم الله ، وحالة فأغناكم الله ، وأعداء فألّف الله بين قلوبكم ؟ » . وأطرق الأنصار لما سمعوا ، وكان كل جوابهم : « بلى ! الله ورسوله أمن وأفضل » . وسألمهم النبي : « ألا تجيبوني يا معشر الأنصار ! » . فظلوا مطرّقين ولم يزيدوا على أن قالوا : « بماذا نجيبك يا رسول الله ؟ لله ورسوله المن وأفضل » .

هنالك تولى محمد الجواب عنهم فقال : « أما والله لو شتم لقلتم فلصدقم ولصدقم : أتيتنا مكذباً فصدقناك ، ونخدولاً فنصرناك وطريداً فأويناك ، وعائلاً فأسيناك » قال هذه العبارة والتأثر باد عليه ، ثم أردف : « أوجدتم ، يا معشر الأنصار في لعاعة من الدنيا تألفت بها قوماً ليسلموا ووكلتكم إلى إسلامكم ! ! ألا ترضون يا معشر الأنصار ، أن ينهب الناس بالشاة والبعير ، وترجعون برسول الله إلى رجالكم ! ! فوالذي نفس محمد بيده لولا الهجرة لكنت امرأ من الأنصار . ولو سلك الناس شعباً وسلك الأنصار شعباً لسلك شعب الأنصار . اللهم ارحم الأنصار وأبناء الأنصار وأبناء أبناء الأنصار » . ولقد بلغ من تأثر الأنصار بهذه العبارة التي صدرت من أعماق قلب النبي ، فقالها وكله العطف والحبّة لأولئك الذين بايعوه ونصروه وأعزّوه أن بكوا وقالوا : « رضينا برسول الله قسماً وحطاً » .

الأنصار حين
فتح مكة

ولم يكن فيء حنين وعطاء المؤلفة قلوبهم أول ما أثار المخاوف في نفوس الأنصار ، بل تارت مخاوفهم قبل ذلك وعلى أثر فتح مكة ، حين رأوا النبي

يقوم على الصفا ويدعو ، وجين وأوه يحطم الأصنام ويتم في يوم واحد ما دعا إليه منذ عشرين سنة. قد خيل إليهم أنه تارك المدينة فعائد إلى وطنه الأول. وقال بعضهم لبعض : «أترون رسول الله إذ فتح الله عليه أرضه وبالمقيم بها ؟» . فلما اتصل بمحمد نبأ عناتهم قال : «معاذ الله. الحيا عياكم، والممات مماتكم». طبيعى^١ وذلك كان شعور الأنصار أن يسرعوا إلى التفكير في أمر مدينتهم أول ما عرفوا أن النبي مات . تُرى أبطل أمر هذه المدينة وأمر العرب إلى المهاجرين الذين أقاموا ضاعفاً بمكة لا مأوى لهم ولا نصير حتى أعزتهم المدينة ، أم يكون الأمر لأهل هذه المدينة الذين قال فيهم الرسول إنه أتاهم مكذباً فصدّ قوه ، وغنّولاً فنصروه ، وطريداً فأووه ، وعائلاً فأسوّه ؟ تحدث بعض الأنصار إلى بعض في هذا ، وتلّاعوا إلى سقيفة بني ساعدة . وكان سعد بن عباد مريضاً في داره فأخرجوه إليهم ليكون صاحب الرأي فيهم . وأصغى سعد إلى حديثهم ، ثم قال لابنه أو لبعض بني عمه : «إني لا أقدر لشكواي أن أسمع القوم كلهم كلامي ، ولكن تلقّ مني قولاً فأسمعهُموه » ، ثم جعل يتكلم فينقل الرجل إلى الحاضرين كلامه . قال بعد أن حمد الله وأثنى عليه : « يا معشر الأنصار ، إن لكم سابقة في الدين ، وفضيلة في الإسلام ليست لقبيلة من العرب . إن محمداً عليه السلام لبث بضع عشرة سنة في قومه يدعوهم إلى عبادة الرحمن ، وخلع الأتناد والأوثان ، فما آمن به من قومه إلا رجال قليل ؛ وما كانوا يقدرون على أن يمنحوا رسول الله ولا أن يُعزّوا دينه ، ولا أن يدفعوا عن أنفسهم ضيماً عُمّوا به . فلما أراد لكم ريكتم القضيّة ساق إليكم الكرامة وخصكم بالنعمة ، فرزقكم الله الإيمان به وبرسوله ، والمنع له ولأصحابه ، والإعزاز له ولدينه ، والجهاد لأعدائه ، فكنتم أشد الناس على عدوه منكم ، وأنتقله على عدوه من غيركم ، حتى استقامت العرب لأمر الله طوعاً وكرهاً ، وأعطى البعيد المقادة صاغراً داخراً ، وحتى أثنى الله عز وجل لرسوله بكم الأرض ، ودانت بأسيا فكم له العرب ، وتوفاه الله وهو عنكم راضٍ ، وبكم قرير عين ؛ فاستبدلوا بهذا الأمر دون الناس ، فإنه لكم دون الناس » .

الأنصار في
سقيفة
بني
ساعدة

خطبة سعد بن
عباد في الأنصار

سمع الحاضرون مقالة سعد ثم أجابوه بأجمعهم : « وقتت في الرأي ، وأصبت في القول ، ولن نعلوما رأيت . نوليك هذا الأمر ؛ فإنك فينا مقنّع ، ولصالح المؤمنين رضا » .

أفكان هذا الإجماع صريحاً قوياً صادراً عن عزيمة لا تنهن ولا تكبو ؟
لو أنه كان كذلك لأسرع القوم إلى بيعة سعد بن عباد ، ولدعوا الناس إلى
متابعتهم على بيعته . ولكن القوم ما لبثوا أن تردوا الكلام بينهم قبل أن يُقبل
أحد على بيعة سعد : قال قاتل منهم : « فإن أبت مُهاجرة قريش فقالوا :
نحن المهاجرون ، وصحابة رسول الله الأولون ، ونحن عشيرته وأولياؤه ، فعلام
تُتأزِعونا هذا الأمر بعده ؟ » . وأنصت الحاضرون إلى هذا القول ، ورأوا فيه
من الحق ما حسبه بعضهم لا يدفع . هنالك قالت طائفة منهم : « فإننا نقول
إذن منا أميرٌ ومنكم أمير . ولن نرضى بدون هذا الأمر أبداً » .

ولم يخف على ابن عباد ما تنطوى عليه هذه المقالة من تردد يقعد
بصاحبه دون غايته ؛ لذلك قال حين سمعها : « هذا أول الوهن » . ولعله إنما
رأها أول الوهن أن رأى الذين يقولونها من بنى الأوس . فما كان بنو الخزرج
ليقولوا مثلاً وهو رئيسهم الذي يرشحونه لولاية الأمر من بعد الرسول . والأوس
والخزرج كانوا دائماً على خلاف بينهم ، منذ نزل أجدادهم الأولون المدينة قادمين
من اليمن حين هجرة الأزْد إلى الشمال . فقد ألقى هؤلاء الأجداد لليهود بالمدينة
فخضعوا لسلطانهم زمناً ، ثم ثاروا بهم وأنزلوهم عن مكان السلطان منهم . ومن
يوئذ نشبت بين القبيلتين خصومة طالما ردّت السلطان لليهود . ورأى القرقيان
ما يحمره ذلك عليهم من ضعف ، فهموا أن يولوا عليهم أحطهم عبد الله بن محمد
من الخزرج ، بعد أن أفتت وقعة بُعاث الكثيرين منهم ، وأعات كلمة
إسرائيل بينهم . وإنهم لكنك إذ قدم منهم جماعة مكة حاجين ، فعرض
لهم النبي يدعهم إلى الله ، وقال بعضهم لبعض : « والله إنه للنبي الذي تواعدكم به
يهود ، فلا يَسْبِقُنْكُمْ إليه » . ثم أجابوا دعوته ، وأسلموا وقالوا له : « إنا
تركنا قومنا - أي الأوس والخزرج - ولا قوم بينهم من العداوة والشر ما بينهم ،
فمسي أن يجمعك الله بهم ؛ وإن يجمعهم عليك فلا رجل أعز منك » وعاد
هؤلاء إلى المدينة ، فأنبثوا قومهم بما رأوا ، فكان ذلك مقدمة بيعة العقبة الكبرى ،
ومقدمة هجرة الرسول إلى المدينة ، وبدء انتشار الإسلام فيها .

جمع اللين الجليد كلمة المتوئنين به ، ثم زادهم التضافهم حول النبي لإخاء

ومودة . بذلك ضعف سلطان اليهود ضعفاً مهبطاً لجلالتهم من بعد عن المدينة وعن بلاد العرب جميعاً . على أنه بقيت مع ذلك في نفوس الأوس والخزرج آثار من خصوصتهم الأولى ، كانت تبدو كلما حركها من اليهود أو المنافقين من ادعى الإسلام باطلاً ليفرق بين أهله . وذلك ما يدعو إلى الظن بأن سعد بن عبادة لم يقل حين نظر إلى القوم في السقيفة يستمعون إلى من يقول : منا أمير ومن قريش أمير : « هذا أول الوهن » إلا لأن أصحاب هذه المقالة كانوا من بني الأوس .

بينما كان الأنصار في سقيفة بني ساعدة يتداولون أمرهم بينهم يريدون أن يتفردوا بالسلطان على العرب ، كان عمر بن الخطاب وأبو عبيدة بن الجراح وطائفة من كبار المسلمين ومن سوادهم يتحدثون بالمسجد عن وفاة الرسول ، وكان أبو بكر وعلي بن أبي طالب وأهل بيت النبي يحيطون بنجائته ويعيدون العدة لتجهيزه ودفنه . وبدأ ابن الخطاب مذ أيقن بوفاة النبي يفكر فيما عسى أن يكون الأمر من بعده . ولم يدُرْ بخلفه أن الأنصار سبقوه إلى هذا التفكير ، أو أنهم يريدون أن يستلبوا بالأمر دون الناس . قال ابن سعد في الطبقات : « أتى عمرُ أبا عبيدة بن الجراح ، فقال : ابسط يدك فلأبأبعك ، فأنت أمين هذه الأمة على لسان رسول الله . فقال أبو عبيدة لعمر : ما رأيت لك فتهمة^(١) قبلها منذ أسلمت . أتبايعني وفيكم الصديق وثاني اثنين » وإنهم لفي هذا الحديث إذ جامعهم نأ الأنصار واجتماعهم في سقيفة بني ساعدة . فأرسل عمر إلى أبي بكر في بيت عائشة أن اخرج إلينا ، فأجاب أبو بكر الرسول : « إني مشغول » . فرد عمر رسوله يقول لأبي بكر : « إنه قد حدث أمر لا بد لك من حضوره » .

حيث عمر
ابن الخطاب
وأبي عبيدة
ابن الجراح عن
الخلافة

وخرج أبو بكر إلى عمر وقد تولاه العجب ، أي أمر يمكن أن يدعى إليه فيصرفه عن جهاز رسول الله ! قال عمر : « أما علمت أن الأنصار قد اجتمعت في سقيفة بني ساعدة يريدون أن يولوا هذا الأمر سعد بن عبادة ، وأحسنهم مقالة من يقول منا أمير ومن قريش أمير ! ! » ولم يتردد أبو بكر حين سمع ذلك

أبو بكر وعمر
وأبو عبيدة
يلعبون إلى
سقيفة بني ساعدة

أن مضى مع عمر مسرعين إلى السقيفة ومعهما أبو عبيدة بن الجراح . وكيف يتردد والأمر أمر المسلمين ومصيرهم ، بل أمر هذا الدين الذي أوحى إلى محمد ومصيره ! إن حول جئان الرسول أهله يقومون بما يجب لجهازه ودفنه ، فلينتقل مع صاحبيه إلى السقيفة ، فذلك واجب عليه لله ورسوله لا يستطيع غيره أن ينهض به . وهو لم يتخل يوماً عن أداء الواجب والنهوض بأجسم التَّيْبَعَات وإن اقتضاه ذلك بذل ماله ونفسه .

مضى ثلاثة الرجال لم يثنهم أن لقيهم عاصم بن عدى وعويم بن ساعدة فقالا لهم : ارجعوا فإنه لا يكون ما تريدون . قلما قالوا : « يا معشر المهاجرين ، لا تأتوهم واقتضوا أمركم » قال عمر : « والله لتأتينهم » .

اجتماع السقيفة
ونظم خطره

وبلغ الثلاثة السقيفة والأنصار لا يزالون في حوارهم لم يبايعوا سعداً ولم يقطعوا في ولاية الأمر برأى . ودهش الأنصار حين رأوهم فأمسكوا عن القول ، وكأنما سقط في أيديهم . وسأل عمر بن الخطاب عن رجل مزمل بين ظهرانيهم من هو ، فأجابوا : هذا سعد بن عباد به وجع . وجلس أبو بكر وصاحبه بين القوم وكل تمتشى في نفسه هواجس يسأل نفسه عم يسفر هذا الاجتماع ؟

والحق أنه كان اجتماعاً جليلاً الخطر في حياة الإسلام الناشئ . ولولا ما أبدى أبو بكر في هذا الاجتماع من قوة الحزم وصلابة الإرادة لأوشك هذا الدين الجليد أن يثور الخلاف عليه في موطنه كما ثار في مواطن أخرى من بلاد العرب ، وأن يثور وجئان صاحب الرسالة ما يزال في بيته لم يثو في قبره .

أرأيت لو أن الأنصار أصرروا على أن يستلبوا بالأمر دون الناس استجابة لدعاء سعد بن عباد ولم ترض قريش أن يكون لغيرها الأمر ، فأى مسرح للثورة كانت تصبح مدينة الرسول ! ولاية ثورة جائحة مسلحة وجيش أسامة في أحشائها فيه المهاجرون وفيه الأنصار وكلهم مدجج سلاحه قد لبس درعه واتخذ للقتال عدته ! ! ولو أن المهاجرين الذين ذهبوا إلى السقيفة كانوا غير أبي بكر وعمر وأبي عبيدة ممن ليس لهم في نفوس المسلمين جميعاً ما لوزيري

رسول الله ولأمين الأمة من مكاة ، لشجر الخلاف بينهم وبين الأنصار ، وتكيف على جماعة المسلمين من الاختلاف وما يمر إليه ، ولكان لذلك أثره الذي لا يفكر اليوم فيه مؤرخ ، ولما وقف الأكثرون من اجتماع السقيفة عند رواية الحوادث وذكر الخطب التي تبوحت وما تم على أثرها من بيعة أبي بكر . أما الذين يقلرون الحوادث قلروا ، فيرون لهذا الاجتماع التاريخي من الأثر في حياة الإسلام ما كان لبيعة العقبة الكبرى ، وما كان لهجرة الرسول من مكة إلى المدينة ، ويرون فيما كان من أبي بكر وحسن تصرفه في الموقف عمل الرجل السياسي ، بل رجل الدولة البعيد مرى النظر ، والذي يقلر النتائج ويرتب الاحتمالات ، ويوجه كل جهده إلى الغرض الذي يريد أن يحقق به أعظم الخير وينتج به كل ضرر أو أذى .

ألفنا في حياتنا الحاضرة عبارات يصور بها الساسة أحوالاً أو أعمالاً يحسبونها بدءاً لم يسبقهم إليه في التاريخ أحد . ومن مألوف ما نسمع في هذا الزمن عبارة « المجرم السلمي » . وهذا المجرم السلمي لم يكن مجهولاً في العصور الماضية . بل هذا المجرم هو ما لجأ إليه أبو بكر وأتمه صاحبه في ذلك الاجتماع التاريخي الجليل الخطر .

أبو بكر يبدأ
المجرم السلمي

لما اطمان بالمهاجرين الثلاثة المجلس خرج الأنصار من صمتهم وزايلتهم دهشتهم ، لم يخف أشنع حماسة حرصهم على أن يكون الأمر من بعد الرسول لهم . قال عمر : « وكنت قد زويت^(١) كلاماً أردت أن أقوم به فيهم ، فلما أن دفعت إليهم ذهب لأبتلى المتلق ، فقال لي أبو بكر : رويداً حتى أتكلّم ثم انطق بعد بما أحييت » . إنما خشى أبو بكر شدة عمر في القول وليس الموقف موقف شدة أو عنف بل موقف سياسة وحسن ملخل . نهض أبو بكر فحمد الله وأثنى عليه وذكر رسول الله وما جاء به من رسالة التوحيد ثم قال :

« ... عظم على العرب أن يركوا دين آبائهم ، فخص الله المهاجرين الأولين من قومه بتسليقه ، والإيمان به ، والملازمة له ، والصبر معه ، على شدة

خطبه الأول
في الأنصار

أذى قومهم لهم ، وتكذيبهم لإياهم ، وكلّ الناس يخالف لهم زارٍ عليهم ، فلم يستوحشوا لقلة عددهم ، وشَتَفَ^(١) الناس لهم ، وإجماع قومهم عليهم . فهم أول من عبد الله في الأرض ، وآمن بالله وبالرسل ، وهم أولياؤه وعشيرته ، وأحقّ الناس بهذا الأمر من بعده ، ولا يَنَازِعُهُمْ ذلك إلا ظلم .

« وأنتم يا معشر الأنصار ، من لا يُنكر فضلهم في الدين ، ولا سابقتهم العظيمة في الإسلام ، رضيكم الله أنصاراً لدينه ورسوله ، وجعل إليكم هجرته ، وفيكم جلة أزواجه وأصحابه . فليس بعد المهاجرين الأولين عندنا بمنزلتكم . فنحن الأمراء وأنتم الوزراء ، لا تُفتاتون بمشورة ، ولا تُقضى دونكم الأمور » .

نحن الأمراء وأنتم الوزراء ، لا تُفتاتون بمشورة ، ولا تُقضى دونكم الأمور . ما أقرب هذا القول من رأى الأنصار الذين قالوا : منا أمير ومن المهاجرين أمير . وهذا القول أدخل في باب النظام وأدنى إلى أن تسير الأمور سيرة صلاح وإصلاح . هذا حق . ولعل أبا بكر قصد إليه فكان قصده حسن السياسة وبعد النظر . ولعل الأوس الذين كانوا ينفسون على الخزرج قد استراحوا إليه . ولعل كثيرين من بني الخزرج أنفسهم لم ينفروا منه . فهذا أبو بكر لم يرد للمهاجرين أن يستبدوا بالأمر دون الناس كما فعل سعد بن عباد . بل جعل الأنصار وزراء فأشركهم في الأمر ولم يشرك غيرهم ، وإن كان من غيرهم في بعض أنحاء شبه الجزيرة من هم أكثر قوة وأعزّ نفراً . وهو إنما أشركهم على الأساس الذي جعل به الإمامة للمهاجرين : مقامهم في السبق إلى نصر الرسول وتأيينه .

لا جرم إذن أن يستريح الجميع إلى هذا القول ، فهو عدل كل العدل ، وأساسه الحق كل الحق .

رد الأنصار على
أبي بكر

ورأى الذين أخذت منهم الحماسة للأنصار مأخذها ما ترك كلام أبي بكر في نفوس أهل السقيفة ، وخشوا أن يتفضّل إجماعهم الأول وأن ينقصهم المهاجرون الأمر ويستأثروا بالسلطان دونهم ، هناك قام أحدهم فقال : « أما بعد ، فنحن أنصار الله وكتيبة الإسلام . وأنتم يا معشر المهاجرين رهط

منا وقد دَقَّت دافَّةً من قومكم وإذا هم يريدون أن يخذلونا^(١) من أصلنا
ويغصبونا الأمر « ولم يرض أبو بكر أن يذر مقامه بعد هذا الذي سمع ، فتوجه
كرة أخرى للأنصار فقال : « أيها الناس ؟ نحن المهاجرون أول الناس إسلاماً ،
وأكرمهم أحساباً ، وأوسطهم داراً ، وأحسنهم وجوهاً ، وأكرمهم ولادة في
العرب ، وأمسهم رحماً برسول الله . أسلمنا قبلكم ، وقد منا في القرآن عليكم ،
فقال تبارك وتعالى : (وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ . وَالْأَنْصَارِ
وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ) ، فنحن المهاجرون وأنتم الأنصار إخواننا في
الدين ، وشركائنا في الفؤاد ، وأنصارنا على العدو . أما ما ذكرتم فيكم من خير
فأنتم له أهل ، وأنتم أجدر بالثناء من أهل الأرض جميعاً ؛ فأما العرب فلن
تعرف هذا الأمر إلا لهذا الحلي من قریش ، فمتا الأمراء ومنكم الوزراء . »

لن تعرف العرب
هذا الأمر إلا
لهذا الحلي من
قریش

كرر أبو بكر هذه الكلمة الأخيرة التي تركت من الأثر في النفوس
أول ما قيلت ما توجَّس غلاة الأنصار معه خيفة ، فقام الحباب بن المنذر
ابن الجموح فقال :

« يا معشر الأنصار ! املكوا عليكم أمركم ، فإن الناس في فيثكم ،
ولن يجترأ مجترأ على خلافكم ، ولن يصدر الناس إلا عن رأيكم . أنتم
أهل العز والثروة ، وأولو العدد والمنعة والتجربة ، وذوو البأس والنجدة ،
وإنما ينظر الناس إلى ما تصنعون . فلا تختلفوا فيفسد عليكم رأيكم ، ويتنقض
عليكم أمركم . أبي هؤلاء إلا ما سمعتم . فمتا أمير ومنكم أمير . »

تخرج الموقف
بين المهاجرين
والأنصار

لم يكده الحباب يفرغ من حديثه حتى نهض عمر بن الخطاب ، وكان
قد أمسك قبل ذلك عن الكلام طوعاً لأبي بكر ، فقال : « هيهات لا يجتمع
اثنان في قرآن . والله لا ترضى العرب أن يؤمروكم ونبيها من غيركم ، ولكن
العرب لا تمتنع أن تولي أمرها من كانت النبوة فيهم وولي أمورهم منهم ، ولنا بذلك
على من أبي من العرب الحجة الظاهرة والسلطان المبين . من ذا ينازعنا سلطان
عمر وإمارته ونحن أولياؤه وعشيرته ، إلا مدلٍ بباطل ، أو متجانف لإثم ،
أو متورط في هلكة ! »

(١) أن يخذلونا : أن يقتلونا ويغيبنا بنات مغدين .

وأجاب الحباب عمر : « يا معشر الأنصار ! املكوا على أيديكم ولا تسمعوا مقالة هذا وأصحابه فيذهبوا بتصبيكم من هذا الأمر . فإن أبوا عليكم ما سألتهم فأجلهم عن هذه البلاد ، وتولوا عليهم هذه الأمور . فأنتم والله أحق بهذا الأمر منهم ، فإنه بأسيا فكم دان لهذا الدين من دان ممن لم يكن يدين . أنا جئت ليلها المحكك وعدت ينفها المرجب ! أما والله إن شتمت لنعيدنها جندة ! » .

قال عمر وقد سمع لهذا النذير : « إذن يقتلك الله » وأجاب الحباب : « بل إياك يقتل » .

هاتان العبارتان الأخيرتان نذير شر . ولو أن الحباب كانت في جانبه كثرة الأنصار لكان أسير ما ينشأ عنها أن يضجوا وأن يسرعوا إلى نصرته بالإقبال على مبايعة سعد بن عباد ، وليفعل المهاجرون بعد ذلك ما يشاءون . ولعل طائفة منهم قد تغامزت بذلك أو بشيء يشبهه يكون جواباً لهذا الحوار العنيف بين عمر والحباب . بل لقد ذكر الطبري أن الحباب انتضى سيفه وهو يتكلم ، ففرض عمر يده فسقط السيف ، فأخذ عمر ثم وثب على سعد بن عباد . على أن أبا عبيدة بن الجراح تدخل في الأمر وكان قد لزم الصمت إلى تلك اللحظة ، فقال موجهاً حديثه إلى أهل المدينة : « يا معشر الأنصار ! كنتم أول من نصر وآزر ، فلا تكونوا أول من يبدل وغير » .

تدخل أبي عبيدة
لتسكين الحدة

وانتهز بشير بن سعد أبو التعمان بن بشير من زعماء الخزرج هذه الكلمة الحكيمة من أبي عبيدة فقام بين قومه وقال :

« إنا والله وإن كنا أول فضيلة في جهاد المشركين وسابقة في هذا الدين ، ما أردنا به إلا رضا ربنا ، وطاعة نبينا ، والكبح لأنفسنا . فما ينبغي لنا أن نستطيل على الناس بذلك ولا نبتغي من الدنيا عرساً ، فإن الله ولي النعمة علينا بذلك . ألا إن محمداً صلى الله عليه وسلم من قرش وقومه أحق به وأولى . وإيم الله لا يراني الله أنازعهم في هذا الأمر أبداً . فاتفقوا الله ولا تخالفوهم ولا تنازعوهم » .

ولجال أبو بكر بصره في الأنصار ليرى ما تركت مقالة بشير من الأمر

مقالة بشير بن
التعمان الخزرجي

فيهم ، فالتى الأوس وكأنما يهمس بعضهم فى أذن بعض وأتى بنى الخزرج يبدو على الكثير منهم أن قول بشير أقنعهم ، فأيقن أن الأمر قد استوى وأن اللحظة لحظة الفصل فلا ينبغي أن تترك . وإذا كان جالساً بين عمر وأبى عبيدة فقد أخذ بيد كل منهما ، وقال يدعو الانصرار إلى الجماعة ويحذروهم الفقرة ثم أردف : « هذا عمر وهذا أبو عبيدة ، فأيهما شتم فإيهما » . هناك كثر اللغط وخيف الاختلاف . أبيبايعون عمر وهو على ما هو عليه من شلة ، وهو مع ذلك وزير النبي وأبو حصة أم المؤمنين ! أم يبايعون أبا عبيدة ولم يكن له إلى يومئذ فى المسلمين ما كان لعمر من كلمة وقام ! لكن عمر لم يدع لهذا الخلاف أن تثبت شجرته ، فقد نادى بصوته الجمهورى : « أبسط يديك يا أبا بكر » . وبسط أبو بكر يده فبايعه عمر وهو يقول : « ألم يأمر النبي بأن تصلى أنت يا أبا بكر بالمسلمين ! فأنت خليفة الله . فنحن نبايعك لتبايع خير من أحب رسول الله منا جميعاً » .

عمر وأبو عبيدة
يبايعان أبا بكر

ويابع أبو عبيدة وهو يقول : « إنك أفضل المهاجرين ، وثانى اثنين إذ هما فى الغار ، وخليفة رسول الله على الصلاة أفضل دين المسلمين . فمن ذا ينبغي له أن يتسلمك أو يتولى هذا الأمر عليك ! » وإن عمر وأبا عبيدة يبايعان أبا بكر إذ أسرع بشير بن سعد

بشير بن سعد
يبايع أبا بكر

عند ذلك ناداه الحُبَاب بن المنذر : يا بشير بن سعد ، عقلت . ما أحوجك إلى ما صنعت ! أنفست الإمارة على ابن عمك ! (يقصد ابن عبادة) .

قال بشير : لا والله ! ولكى كرهت أن أنازع قوماً حقاً جعله الله لهم . ولتنت أسيّد بن حُصَيْنَر زعيم الأوس إلى قومه وهم ينظرون إلى ما صنع بشير بن سعد وقال لهم : « والله لئن وليتها الخزرج عليكم مرة لا زالت لهم عليكم بذلك الفضيلة ولا جعلوا لكم معهم فيها نصيباً أبداً . قوماً فإيهما أبا بكر » . وقام الأوس فإيهما أبا بكر . ثم قام من الخزرج من اطمأنوا إلى كلام بشير يبايعون مسرعين ، حتى ضاق بهم المكان من السقفة . وكاد الناس فى تكاثرتهم على البيعة يطئون سعد بن عبادة . فقال ناس من أصحابه :

الأوس والخزرج
يبايعون بيعة
السقفة

سعد بن جادة
بأن أن يبايع

اتقوا سعداً لا تطئوه . قال عمر : اقلوه قتل الله ! ووجه إلى سعد كلاماً عنيفاً . فقال له أبو بكر : « مهلاً يا عمر ! الرقي ها هنا أبلغ » . وحمل سعداً أصحابه فأدخلوه داره حيث بقى أياماً ثم قيل له : « أقبل فبايع فقد بايع الناس وبايع قومك » . وأبى سعد أن يبايع وقال : « أما والله حتى أرميكم بما في كنانتي من تبئيل ، وأخضب سنان رعي ، وأضربكم بسيفي ما أمكنه يدي ، وأقاتلكم بأهل بيتي ومن أطاعني من قومي ، فلا أفعل » . فلما اتصل هذا الحديث بأبي بكر قال له عمر : « لا تدعه حتى يبايع » . وخالف بشير رأى عمر فقال : « إنه قد لجَّ وأبى ، وليس بمبايعكم حتى يقتل ، وليس بمقتول حتى يقتل ولده وأهل بيته وطائفة من عشيرته ، فاتركوه ؛ فليس تركه بضاركم ، إنما هو رجل واحد » .

وسمع أبو بكر إلى رأى بشير وأجازه ، وتركوا سعداً ؛ فكان لا يصلي بصلاتهم ، ويحج ولا يفيض بإفاضتهم . وأقام على ذلك حتى مات أبو بكر .

تمت بيعة أبي بكر بالسقيفة وجئان النبي لا يزال في بيته من حوله أهله : على بن أبي طالب والعباس بن عبد المطلب ومن اشترك معهم في جهازه ، وعلى مقرية منهم في المسجد طائفة من المهاجرين . وتمت هذه البيعة كما رأيت في أحوال جمعت بعض الرواة ينسب إلى عمر بن الخطاب أنه قال : إنها كانت فلتة . فأما غير هؤلاء الرواة فيرى أن أبا بكر وعمر وأبا عبيدة ذهبوا على اتفاق بينهم أن يكون الأمر لأبي بكر . وأما هاتين الروايتين فالذي لا مزية فيه أن ما تم في السقيفة قد وفق الإسلام الناشئ فتنه ليس يعلم إلا الله ما كان يحدث فيها ، وقد مهد للقضاء على كل خلاف بين المسلمين ، كما مهد للسياسة التي رسمها الرسول أن تنجح النجاح الذي مهد للإمبراطورية الإسلامية من بعد ، والذي أذاع دين الله بفضل منه جل شأنه في مشارق الأرض ومغاربها .

ومن يوم السقيفة لم يبق للأنصار في ولاية أمر المسلمين مطمح أو مأرب . فقد كانت بيعة عمر بن الخطاب ، ثم بيعة عثمان بن عفان ، ثم كان الخلاف بين علي ومعاوية ، ولم يكن للأنصار من ذلك كله إلا نصيب سائر العرب .

وكانما آمنوا بما قال أبو بكر من أن العرب لن تعرف هذا الأمر إلا لهذا
الحى من قريش . بل كفاهم من بعد ذلك أن عاشوا في كنف المهاجرين
مطمئنين إلى وصية رسول الله في مرضه الأخير حين قال : « يا معشر المهاجرين
استوصوا بالأنصار خيراً ، فإن الناس يزيدون والأنصار على هيشها لا تزيد ،
ولأنهم كانوا عبيتي التي أويت إليها ، فأحسنوا إلى محسنهم ، وتجاوزوا
عن سيئهم » .

• • •

لم يلبث أبو بكر وصائر من كانوا بالسقيفة حين تمت البيعة أن عادوا
إلى المسجد والوقت مساء والمسلمون مع ذلك يتلقفون الأنباء من بيت عائشة
عن جهاز الرسول . وفي الغد من بعد ذلك اليوم جلس أبو بكر في المسجد ،
فقام عمر يعتذر عما تحدث به إلى المسلمين بالأمس من أن النبي لم يمت
فقال : « إني قلت لكم بالأمس مقالة ما كانت مما وجدت في كتاب الله ،
ولا كانت عهداً عهداً إلى رسول الله ، ولكني قد كنت أرى أن رسول الله سيدبر
أمرنا ويبقى ليكون آخرنا . وإن الله قد أبى فيكم كتابه الذي هدنى به رسوله .
فإن اعتصمتم به هذاكم الله كما هداه به . وإن الله قد جمع أمركم على خيركم
صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وثاني اثنين إذ هما في الغار ، فقوموا
فبايعوا » . فبايع الناس جميعاً بيعة العامة بعد بيعة الخاصة بالسقيفة .

بيعة العامة

وقام أبو بكر بعد أن تمت البيعة وألقى في الناس خطاباً كان أول حديث له
في خلافته ، ثم كان آية من آيات الحكمة وفصل الخطاب . قال رضى الله عنه
بعد أن حمد الله وأثنى عليه : « أما بعد ، أيها الناس ! فإني قد وليت عليكم
ولست بخيركم ، فإن أحسنت فأعينوني ، وإن أسأت فقوموني . الصدق أمانة ،
والكذب خيانة . والضعيف فيكم قوى عندى حتى أربح عليه حقه إن شاء الله .
والقوى فيكم ضعيف عندى حتى آخذ الحق منه إن شاء الله . لا يدرع قوم
الجهاد في سبيل الله إلا ضربهم الله بالذل ، ولا تشيع الفاحشة في قوم إلا عمهم
الله بالبلاء . أطيعوني ما أطعت الله ورسوله . فإن عصيت الله ورسوله فلا طاعة
لي عليكم . قوموا إلى صلاتكم يرحمكم الله » .

أول خطاب
للعليفة الأول

هل تختلف
بيعتا بكر أحد
من المهاجرين؟

أفكانت بيعة العامة هذه بيعة إجماع من المسلمين لم يتخلف عنها أحد ما تخلف سعد بن عباد عن بيعة الخاصة بالسقيفة ؟ المشهور أن طائفة من كبار المهاجرين تخلتقوا عنها ، وأن عليّ بن أبي طالب والعباس بن عبد المطلب من بني هاشم كانا من المتخلفين . ذكر اليعقوبي أنه قد « تخلف عن بيعة أبي بكر قوم من المهاجرين والأنصار ومالوا مع عليّ بن أبي طالب ، منهم العباس بن عبد المطلب ، والفضل بن العباس ، والزبير بن العوام بن العاص ، وخالد بن سعيد ، والمقداد بن عمرو ، وسلمان القارسي ، وأبو ذرّ الغفاري ، وعمار بن ياسر ، والبراء بن عازب ، وأبيّ بن كعب » وأن أبا بكر شاور عمر بن الخطاب وأبا عبيدة بن الجراح والمغيرة بن شعبة في أمرهم ، فأشاروا عليه أن يأتي العباس بن عبد المطلب وأن يجعل له في الأمر نصيباً يكون له ولعقبه من بعده ، فيقع الخلاف بذلك بينه وبين ابن أخيه عليّ بن أبي طالب ، فيكون ذلك حجة لأبي بكر وأصحابه على عليّ . وقد فعل أبو بكر ما أشاروا به ، وقال للعباس في حديث طويل : « ولقد جئناك ونحن نريد أن يكون لك في هذا الأمر نصيب يكون لك ويكون لمن بعدك من عقبك إذ كنت عم رسول الله » . ورد العباس هذا العرض بعد حديث أورده اليعقوبي كذلك : « إن كان هذا الأمر لنا فلا نرضى ببعضه دون بعض » .

المتخلفون في
رواية اليعقوبي

رواية الحارثيين
أبي بكر والعباس
ابن عبد المطلب

وفي رواية ذكرها اليعقوبي ، وذكرها غيره من المؤرخين ، ولا يزال لها الشهرة ، أن جماعة من المهاجرين والأنصار اجتمعوا مع عليّ بن أبي طالب في دار فاطمة بنت رسول الله يدعون إلى مبايعته ، وبينهم خالد بن سعيد يقول : « فوالله ما في الناس أحد أولى بمقام محمد منك » . وبلغ أبا بكر وعمر اجتماعهم بدار فاطمة ، فأتيا في جماعة حتى هجموا الدار . وخرج عليّ ومعه السيف ، فلقى عمر فصارعه فصصره وكسر سيفه ودخلوا الدار . فخرجت فاطمة وقالت : « والله لتخرجنّ أو لأكشفنّ شعري ولأعجنّ إلى الله » ، فخرجوا وخرج من كان في الدار ، وأقام القوم أياماً ثم جعل الواحد بعد الواحد يبايع ، ولم يبايع عليّ إلا بعد وفاة فاطمة ، أي بعد ستة أشهر ، وقيل في رواية إنه يبايع بعد أربعين يوماً . ويرى أن عمر بن الخطاب جمع الخطاب حول دار فاطمة وأراد

رواية الاجتماع
في دار فاطمة
بنت الرسول

أن يُحرقها أو يبايع على* أبا بكر .

وأشهر الروايات في تخلف على* وبني هاشم وأكثرها ذبيحاً ما أورده ابن قتيبة في «الإمامة والسياسة» وما شاكلهم من روايات من عاصره أو تأخر عنه ، وهي تجري بأن عمر بن الخطاب ذهب في عصاية إلى بني هاشم بعد أن تمت البيعة لأبي بكر ، وطلب إليهم أن يخرجوا فيبايعوا كما بايع الناس ، وكان بنو هاشم في بيت على* . وقد أبوا وأبى من كان معهم أن يجيبوا دعوة عمر ، بل خرج الزبير بن العوام إلى عمر وأصحابه بالسيف . فقال عمر لأصحابه : عليكم بالرجل فخنوه ، فأخذوا السيف من يده ، فانطلق فبايع . وقيل لعلي* بن أبي طالب : بايع أبا بكر ، فقال : « لا أبايعكم وأنا أحتج بهذا الأمر منكم وأنتم أولى بالبيعة لي . أخذتم هذا الأمر من الأنصار واحتججتم عليه بالقرابة من النبي صلى الله عليه وسلم ، وتأخذونه منا أهل البيت غصباً . ألسنتم زعمتم للأنصار أنكم أولى بهذا الأمر منهم لِمَا كان محمد منكم ، فأعطوكم المقادة وسلموا إليكم الإمارة ! فإذا أحتج عليكم بمثل ما احتججتم على الأنصار . نحن أولى برسول الله حياً وميتاً ، فأنصفونا إن كنتم تؤمنون ، وإلا فبوموا بالظلم وأنتم تعلمون » .

أشهر الروايات
في تخلف على
وبني هاشم في
البيعة

قال عمر : « إنك لست متروكاً حتى تبايع ! »

وأجاب على* في حرارة وقوة : « احلبُ حلباً لك شطره ، وشدّ له اليوم يردده عليك غداً . والله يا عمر لا أقبل قولك ولا أبايعه » .

وخشى أبو بكر أن يبلغ الحوار بهما إلى العنف ، فتدخل بين الرجلين وقال : « فإن لم تبايع فلا أكرهك » .

وتوجه أبو عبيدة بن الجراح إلى على* متطعفاً فقال : « يا ابن عم ، إنك حديث السن ، وهؤلاء مشيخة قومك ، ليس لك مثل تجربتهم ومعرفتهم بالأمور . ولا أرى أبا بكر إلا أقربى على هذا الأمر منك وأشد احتمالاً واستطلاعاً ، فسلم لأبي بكر هذا الأمر ؛ فإنك إن تعش ويطال بك بقاء فأنت لهذا الأمر خليف وحقيق في فضلك ودينك وعلمك وفهمك وسابقتك ونسبك وصهرك » .

هنا ثار ثائر على وقال : « الله الله يا معشر المهاجرين ! لا تُخرجوا سلطان محمد في العرب من داره وقر بيته إلى دوركم وقور بيوتكم ، وتلفوا أهله عن مقامه في الناس وحقه . فوالله ، يا معشر المهاجرين ، لنحن أحق الناس به لأتينا أهل البيت . ونحن أحق بهذا الأمر منكم ما كان فينا القارئ لكتاب الله ، الفقيه في دين الله ، العالم بسنن رسول الله ، المظطلع بأمر الرعية ، الدافع عنهم الأمور السيئة ، القائم بينهم بالسوية . والله إنه لفينا ، فلا تتبعا الهوى فتضلوا عن سبيل الله فتزدادوا من الحق بعدا » .

وكان بشير بن سعد حاضراً هنا القول فيما يروى رؤاه ، فلما سمعه قال : « لو كان هذا الكلام سمعته الانتصار منك يا علي قبل بيعتها لأبي بكر ما اختلفت عليك » .

خرج عليّ مُحْتَقاً غاضباً ، فذهب إلى فاطمة فخرج بها من دارها فحملها على دابة ليلاً فأخذ يطوف بها مجالس الانتصار تسلم النصره ، فكانوا يقولون : « يا بنت رسول الله ، قد مضت بيعتنا لهذا الرجل . ولو أن زوجك وابن عمك سبق إلينا قبل أبي بكر ما عدلنا به » .

ويجيبهم عليّ وقد زاده هذا الجواب غضباً :

« أفكنت أدع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته لم أدفنه وأخرج أنازع الناس سلطانه ! » . وتردف فاطمة : « ما صنع أبو الحسن إلا ما كان ينبغي له . ولقد صنعوا ما الله حييهم عليه وطالبهم » .

إنكار هذه الرواية والقول بأن أبا بكر بوع بإجماع

هذا هو المشهور عن موقف عليّ بن أبي طالب وأصحابه منبيعة أبي بكر . وينكر بعض المؤرخين هذا المشهور من تخلف بقى هاشم أو غيرهم من المهاجرين إنكاراً صريحاً ! ويدكرون أن أبا بكر بوع بعد السقيفة بإجماع لم يتوقعه أحد . روى الطبري حديثاً بإسناده أن سعيد بن زيد سئل : أشهدت وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : نعم . قيل : فتي بوع أبو بكر ؟ قال : يوم مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كرهوا أن يبقوا بعض يوم وليسوا في جماعة . قيل : أخالف عليه أحد ؟ قال : لا ، إلا مرتد آمن قد كاد أن يرتد لولا أن الله عز وجل تقننهم من الانتصار . قيل : فهل قد آمن المهاجرين ؟ قال : لا ، تتابع المهاجرون على بيعته من غير أن يدعهم .

الصديق أبو بكر

وفي رواية أن عليّ بن أبي طالب كان في بيته إذ جاءه من أنبأه أن أبا بكر قد جلس للبيعة ، فخرج في قميص له ما عليه إزار ولا رداء عَجَلًا كراهية أن يبطل عنها حتى يابسه ، ثم جلس إليه وبعث إلى ثوبه فأثابه فتجلاه ولزم مجلسه .

رواية وسط بين
الروايتين

وتجرى بعض الروايات في أمر عليّ وبيعته مجرى وسطا بين ما قدّمنا . من ذلك ما قيل من أن أبا بكر صعد المنبر عقب البيعة فنظر في وجوه القوم فلم ير الزبير ، فدعا به فجاء فقال له : ابن عمّة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحواريّه ، أردت أن تشق عصا المسلمين ! فقال : لا تُريب يا خليفة رسول الله مقام قبايحه . ثم نظر في وجوه القوم فلم ير عليّا ، فدعا به فجاء فقال له : ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وختنه علي ابنته ، أردت أن تشق عصا المسلمين فقال : لا تُريب يا خليفة رسول الله مقام قبايحه .

ما يقال عن
موقف بني أمية

وتلحّب طائفة من الروايات إلى أن بنى أمية هم الذين أرادوا أن يثيروا الثائرة بين بني هاشم وأبي بكر . قيل لما اجتمع الناس على بيعة أبي بكر أقبل أبو سفيان وهو يقول : والله إنى لأرى عجاجة لا يطفئها إلا الدم . يا آل عبد مناف فيم أبو بكر من أموركم ؟ ! أين المستضعفان ! أين الأذلّان عليّ والعباس ! وأنشد يتمثل :

ولا يقيم على ضميم يراد به إلا الأذلّان عبيّر الحمى والوتيد
هذا على الخسف محبوس برمته وذا يُشجّ فلا يبيكى له أحد

على أن الروايات التي ذكرت هذا الحديث لأبي سفيان تكاد تُجمع على أن عليّا أبى أن يتابعه ، وأنه قال له : « إنك والله ما أردت بهذا إلا الفتنة . وإنك والله طالما بغيت الإسلام شرّاء ، أو قال له : « يا أبا سفيان ، طالما عادت الإسلام وأهله فلم تضره بذلك شيئا . إنى وجدت أبا بكر لها أهلا » .

• • •

والذين ينفون تخلف عليّ عن البيعة يذهبون إلى أن روايات تخلّقه قد وضعت من بعد ، ويرجحون أنها وضعت في عهد العباسيين لغايات سياسية ، ويقولون إنها استلقت إلى واقعة متفق على صحتها ، ولكنها لا تصلح بالبيعة في

مطالبة العباس
وظائفة مجرائهما
من النبي

قابل ولا كثير . هذه الواقعة أن فاطمة ابنة النبي والعباس عمه أتيا أبا بكر بعد استخلافه يطلبان ميراثهما من رسول الله في أرض فندك وفي سهمه من خيبر . فقال لهما أبو بكر : « أما إني سمعت رسول الله يقول : نحن معشر الأنبياء لا نورث ، ما تركناه صدقة . إنما يأكل أهل عهد في هذا المال . وإني والله لا أدع أمراً رأيته رسول الله يصنعه إلا صنعه » . فنضبت فاطمة لذلك وهجرت أبا بكر فلم تكلمه في ذلك حتى ماتت ، فدفنها على ليلا ولم يؤذن بها أبا بكر . وقد مكثت فاطمة ستة أشهر بعد وفاة أبيها . وكان على يغاضب أبا بكر غضباً لها . فلما ماتت مال إلى مصالحته وصالحه .

هذا حديث فاطمة وعلي ومقاطعتهما أبا بكر بعد بيعته . أما ما يضاف إلى هذا الحديث من أن علياً امتنع من البيعة إلى أن مات فاطمة ، وأن أبا بكر ذهب بعد ذلك إليه في منزله فألقاه في بيت بني هاشم ، وأن علياً قام حينذاك وقال : إنه لم يمنعنا من أن نيايئك إلا أنا كنا نرى لنا في هذا الأمر حقاً فاستبدتم به علينا ، وأن أبا بكر ذكر في جوابه : « والله ما ألوت في هذه الأموال التي كانت بيني وبينكم غير الخير » — أما ما يضاف من ذلك كله فبرده من يتفون تختلف على عن البيعة بأن الحديث لم يتخط هذه الأموال ، وأن فاطمة والعباس ما كانا ليطالبا أبا بكر بها قبل أن يبايعه المسلمون جميعاً بالخلافة ، لأنه لم يكن له قبل ذلك في أمرها رأى .

يرجع أكثر الذين يتفون تختلف عن البيعة أن روايات هذا تختلف وضعت في عهد العباسيين لغايات سياسية ؛ أما سائرهم فيرجحون أنها وضعت قبل ذلك ، ومنذ اختلف بنو هاشم وبنو أمية على الأمر إبان حروب علي ومعاوية .

وهؤلاء يقولون إن امتداد الفتح إلى العراق وفارس أدى بجماعة من الفرس لابتداع هذه الأقاويل . وقد استجمعت هذه الجماعة من الفرس بعد انتصار الأمويين وأقامت في استجمامها تحيين الفرس حتى نهأت لأبي مسلم الخراساني ، فكان من أمره وأمر الباسيين ما كان .

فأما الذين يقولون بتخلف علي وبني هاشم عن البيعة أربعين يوماً أو ستة

أشهر ، وقولهم هو المشهور كما قدّمنا ، فيستلّون إلى ما سبق من الروايات ،
 وإلى أن علياً ولذين تخلفوا معه لم يشركوا في جيش أسامة ، مع ما كان لعلّ
 من شجاعة وبأس في القتال اشتهر بهما في غزوات النبي واشتهر بهما من بعد
 في جميع أحوال حياته . وهم يردّون قول اللّذين يغنون التخلف عن البيعة بأن
 حجة المهاجرين على الانتصار في ولاية الأمر كانت أنهم أدنى صلة بالنبي ، وأن
 العرب لا تعرف إلا قريشاً لأنهم سلطنة الكعبة واللّذين شخص إليهم أبصار
 الناس جميعاً من أهل شبه الجزيرة . وهذه الحجة هي بذاتها سند بنى هاشم
 في التّقدم على غيرهم لخلافة رسول الله ، فلا غرو أن يستمسكوا بها وأن يؤدّى
 ذلك إلى تخلفهم عن بيعة أبي بكر . وذلك ما فعل عليّ ، وتلك كانت حجته
 وحجّة أصحابه . فإذا هم رضوا البيعة من بعد فإنما فعلوا حتى لا تكون فتنة نفسد
 لإجماع المسلمين ، وبخاصة بعد أن ظهرت في العرب الرّدة ، وبعد أن انتقض
 العرب على سلطان المدينة انتقاضاً أوشك أن يهدد انتشار الدين الذي جاء به
 محمد من عند الله .

لم يثر أحد بخلافه أبي بكر
 على رغم هذا الخلاف بين الرواة في أمر البيعة واشترك بنى هاشم وسائر
 المهاجرين فيها أو تخلف جماعة منهم عنها ، فالإتفاق تام على أن أبا بكر
 ولي الأمر بعد الرسول غير منازع منذ اليوم الأوّل . ولم يذكر أحد من القائلين
 بالتخلف عن بيعته أن واحداً من بنى هاشم أو غيرهم حاول أن يثير ثائرة
 مسلّحة ، أو همّ بمناهضة الخليفة الأوّل . . . أفكان ذلك لمكانة أبي بكر
 من رسول الله ، حتى قال : لو كنت متخذاً من العباد خليلاً لاتخذت أبا بكر
 خليلاً ، أم كان لصحبته رسول الله في الهجرة ولما تحلّى به من فضائل وما
 كان له في نصر الرسول من مواقف ، أم كان لأن رسول الله أنابه عنه في
 الصلاة أثناء مرضه الأخير ؟

أبياً كان السبب الذي دعا المسلمين لبيعة أبي بكر بالخلافة يوم وفاة النبي ،
 فالثابت أنه لم يناهضه أحد ولم ينضم إلى من تخلف عن بيعته أحد . وذلك
 ينهض دليلاً على أن المسلمين الأوّلين تصوّروا الخلافة بغير ما تصوّروها خلكمهم
 من بعد منذ الدولة الأموية ، وأنهم كانوا أدنى في تصوّرها إلى معاني الحياة
 العربية البحتة القهرية منهم ، ولّتي كانت معروفة في أنحاء شبه الجزيرة قبل مبعث

النبي عليه السلام . فلما اتسعت رقعة الفتح الإسلامي واختلط العرب بغيرهم من أهل الأمم التي فتحوها ، تغير تصور المسلمين لفكرة الخلافة تبعاً لهذا الاختلاط وظله السعة في المملكة الإسلامية .

الخلافة في
المصور العربي

تصور المسلمون الخلافة تصوراً عربياً بحتاً . فالتفتق عليه أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يؤسس بالخلافة لأحد . وما حدث يوم الوفاء من تنازع الأتصار والمهاجرين في سقيفة بني ساعدة ، وما لعله حدث من خلاف بين بني هاشم وسائر المهاجرين بعد بيعة العامة ، لا يبرح حلاً للشبهة في أن أهل المدينة اجتهدوا في أمر الخلافة عند اختيار الخليفة الأول ، وأنه لم يكن لذلك سند في كتاب ولا سنة ، فاختر المقيمون بالمدينة من رأوه أصح المسلمين لتولي أمورهم . ولو أن الأمر امتد إلى ما وراء المدينة من قبائل العرب لكان الشأن غير ما كان ، ولا كانت بيعة أبي بكر فلتة موفقة ، على حد تعبير عمر بن الخطاب .

ولم تكن السنة التي اتبعت في اختيار أبي بكر هي التي اتبعت في اختيار الخلفيتين من بعده : عمر وعثمان . فقد أوصى أبو بكر قبل وفاته باختيار عمر ابن الخطاب ، ثم جعل عمر الخلافة من بعده في ستة ذكركم بأسمائهم وترك لهم أمر اختيار أحدهم . فلما كان مقتل عثمان وما حدث على أثره من خلاف بين علي ومعاوية ، استتب الأمر للأمويين يتوارثه الأبناء عن الآباء . أما وتلك رواية الحوادث فلا عمل للقول بأن لولاية الأمر في الإسلام نظاماً مقررأ ، وإنما هو اجتهد أملة الأحداث في أحوال الجماعة الإسلامية المتغيرة وأملت على صور مختلفة تلائم تغير هذه الأحوال .

نظام الحكم
في الإسلام

وكان النظام الذي سار عليه أبو بكر عربياً بحتاً كذلك . وكان لاتصاله الزنى الوثيق بعهد النبي ، ولاتصال الصديق نفسه بالرسول وتأثره به على النحو الذي سبق تصوره ، أثر فيه لم يلبث أن تغير من بعد بحكم الأحوال وبحكم امتداد الفتح الإسلامي . وقد ظل هذا التغير في نظام الحكم يحاكي البيئة التي يقوم فيها ، حتى لم يكن ثمة وجه للشبه بين العهد العباسي في أوج مجده ، وعهد الخليفة الأول أبي بكر ولا بينه وبين عهد عمر وعثمان وعلي .

وعهد أبي بكر يكاد يكون فريداً في نوعه ؛ فهو الاتصال الطبيعي لعهد

الرسول في السياسة الدينية ، وفي السياسة الزمنية . صحيح أن الدين كان قد
كل ، ولم يبق لأحد أن يغير فيه أو ينسخ منه . لكن العرب ما لبثت حين مات
النبي أن فكّرت في الردة ، وأن ارتد الكثير من قبائلها ؛ فلم يكن لأبي بكر بد^ء
من أن يضع لتلافي هذا الأمر الخطير خطة ينقلها . وكان النبي قد بدأ
مع الدول التي تجاوره سياسة تتصل بدعوته ؛ فلم يكن لأبي بكر مفر^ء
من متابعتها .
كيف فعل في هذه وفي تلك ؟ ذلك ما سنفصله من بعد .

الفصل الثالث

العرب حين وفاة النبي

بينما يختلف أهل المدينة ثم يتفقون على بيعة أبي بكر إذا النعاه يسرعون إلى التباثل يحصلون إليها النبأ ب وفاة النبي . والواقع أنه لم يسر نبأ في بلاد العرب بسرعة البرق ما سار النبأ ب وفاة رسول الله . ولم يلبث العرب حين ذاع النبأ فيهم أن اشرأبت أعناقهم من كل صوب يريدون أن يلقوا عن عواتقهم سلطان المدينة ، وأن يعودوا إلى ما كانوا عليه قبل مبعث محمد إليهم وانتشار أمره فيهم . لذلك ارتد العرب في كل قبيلة ، ونجم التفاف ، وشرأبت اليهودية والنصرانية ، وكثر أعداء المسلمين ؛ فأصبح هؤلاء لفقدهم بينهم كالغصن في الليلة المطيرة الشاتية .

لقد رأيت ما نجم بالمدينة بين المهاجرين والأنصار من نزاع على خلافة الرسول . ولولا حكمة أبي بكر وعمر وما أراه الله لدينه من النصر لما انحسم النزاع كما انحسم ، ولما انتهى إلى النتيجة الموقفة التي انتهى إليها .

لم يكن ما حدث بالمدينة بالشئ المذكور إذا قيس بما حدث بغيرها ؛ فقدمهم أهل مكة أنفسهم بالردة عن الإسلام حتى خافهم عتّاب بن أسيد عامل رسول الله على أمّ القرى فتواري منهم . ولولا أن قام فيهم سهيل بن عمرو فقال لهم بعد أن ذكر وفاة النبي : « إن ذلك لم يزد الإسلام إلا قوة ، فن رابنا ضربنا عنقه » لرددوا في موقفهم . على أن سهيلا أضاف إلى هذا الإرباب ترغيباً كان له أثره . أضاف : « والله ليتمن الله عليكم هذا الأمر كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم » . ولعل هذه الكلمة كانت أقوى أثراً في نفوسهم من التهديد ، وكانت لذلك سبب رجوعهم عن ردّتهم . فقد رأوا الأمر بالمدينة آلا إلى أبي بكر وإلى أبناء مكة من قريش ، فاطمأنوا إلى ما ذكره سهيل من حديث رسول الله ، واستمسكوا بالإسلام وأقاموا عليه .

وهتمت ثقيف بالطائف أن ترتد ، فقام عثمان بن أبي العاص عامل النبي

عليهم فقال : « يا أبناء ثقيف . كنتم آخر من أسلم ، فلا تكونوا أول من ارتد » .
 وذكرت ثقيف موقف النبي منها بعد حُنين ، وذكرت ما بينها وبين مكة
 من أواخر النسب والقرى ، فاستمسكت بالإسلام . ولعل قيام أبي بكر بالخلافة
 وضيوف أهل مكة إلى جانبه في أمرها . قد كان له من الأثر في ثقيف مثل
 ما كان له في أم القرى .

موقف ثقيف
 بالملكانف

كذلك ثبتت القبائل القيمة بين مكة والمدينة والطائف على إسلامها .
 ثبتت عليه مَزِينَةُ وَغِفَارُ وَجُهَيْنَةُ وَيَلَى وَأَشْجَعُ وَأَسْلَمُ وَخَزَاعَةُ . أما سائر
 العرب فاضطرب أمرهم ، فأردت منهم من كان عهدهم بالإسلام قريباً ، ومن لم
 تكن نفوسهم قد اشتريت تعاليمه ، وتبلبلت عقائد سائرهم ، ثم كان خيرهم من
 بقي على الإسلام لم يرض مع ذلك عن بقاء السلطان لأهل المدينة مهاجرينهم
 والأنصار . وهؤلاء رأوا في أداء الزكاة جزيةً تفرضها المدينة عليهم ، وتأبأها
 نفوسهم التي ألقت الاستقلال عن كل سلطان . وهم إنما أدّوها منذ أسلموا إلى
 الرسول الذي يحى إليه ، والذي اصطفاه الله من بين عباده نبياً . أمّا وقد
 اختار النبي جوار ربه ، فأهل المدينة جميعاً لا يفضلونهم في شيء ، وليس لهم
 ما كان للنبي من حق في المطالبة بها .

موقف سائر
 العرب

كانت القبائل التي أبت إيتاء الزكاة هي القبائل القريبة من المدينة من
 عَبَسَ وَذِيانٍ ومن انضم إليهم من بني كنانة ومن غَطَفَانٍ وَفَزَارَةَ . أما الذين
 قَصَعَتْ ديارهم عن المدينة فكانوا أكثر إلحاحاً في ردّتهم ، وكان أكثرهم
 يتابعون رجالاً منهم ادّعَوْا النبوة ، كطَلْحَةَ في بني أسد ، وسَجَاحٍ في بني
 تميم ، وَسَيْلَمَةَ في اليمامة ، وذو الناج لقيط بن مالك في عَمَّانَ . هذا إلى
 ما كان من اتباع طائفة كبيرة من أهل اليمن للأسود العنسيّ ، ومتابعتهم
 إياه إلى حين مقتله ، ثم إيمانهم بعد ذلك في الفتنة والانتقاض إلى آخر
 حروب الردّة .

ولست ترجع هذه الصورة في انتقاض الحواضر والبادى على سلطان قریش
 التي
 أدت
 إلى
 الانتقاض والردة

ولست ترجع هذه الصورة في انتقاض الحواضر والبادى على سلطان قریش
 التي
 أدت
 إلى
 الانتقاض والردة

إلى عوامل عربية وأخرى أجنبية ، بدت آثارها وبرزت في الفترة الأخيرة من حياة الرسول .

فالإسلام لم ينتشر ولم يستقر في الأصقاع النائية عن مكة والمدينة من شبه الجزيرة إلا بعد فتح مكة وغزاة حنين وحصار الطائف . أما إلى ذلك العهد فقد ظل نشاط رسول الله محصوراً في المنطقة المحيطة بالمدينتين المقدستين . لم يخرج الإسلام عن حدود مكة إلا قبيل الهجرة إلى يثرب . ومن بعد الهجرة ظلت جهود النبي سنوات متعاقبة موجهة إلى كفالة الحرية للدعوة الإسلامية في موطنها الجديد . فلما قضى المسلمون على سلطان اليهود يثرب ، ثم لما فتحوا مكة ، بدأ العرب يدينون بدين الحق ، وأقبلت الوفود تترى من أنحاء شبه الجزيرة تعلن إسلامها ، وجعل النبي يبعث إليهم عماله يفقهونهم في الدين ويحيون منهم الصدقات .

طبيعياً ألا يتأصل الدين في نفوس هذه القبائل ما تأصل في نفوس أهل مكة والمدينة ، وفي نفوس العرب القرييين منها . لقد اقتضى استقرار الإسلام في منته عشرين سنة كاملة ، جاهله خصومه أثناءها أشد الجهاد ، وناصبه عداوة اتصلت على السنين ، ثم كان من أثرها أن انتصر على خصومه ، وأن ثبتت تعاليمه في نفوس العرب الذين اتصلوا برسول الله وبأصحابه من أهل مكة والطائف والمدينة وما جاورها من البلاد والقبائل . أمّا من نأى عن هذه البقعة التي شهدت نشاط محمد سنوات تباعاً ، داعياً إلى الله وإلى دين الله ، فلم يتأثر بتعاليم هذا الدين الجديد ما تأثرت ، ولذلك انتقص على الدين وعلى أهله ، وحاول الرجوع إلى استقلاله السياسي وإلى استقلاله الديني .

لم تكن العوامل الأجنبية أقل أثراً في هذا الانتقاص من العامل الجغرافي . العامل الأجنبية لقد كانت مكة والمدينة وما جاورهما من القبائل بعيدة عن الإذعان لنير القوس ولروم التحكمين يومذاك في شئون العالم . أمّا شمال شبه الجزيرة المتصل بالشام ، وجنوب شبه الجزيرة المتصل بالقرس والقريب من الحبشة ، فكانا متأثرين بسلطان هاتين الإمبراطوريتين ، بل كانت فيهما مناطق تقوّد لهما ، وإمارات تابعة لحكهما . فلا عجب إذن أن يحاول أصحاب هذا التفوذ وهذا

الحكم مناوأة الدين الجليد بشتى الأساليب : بالدعاية السياسية للاستقلال
الناتى ، وبالدعاية الدينية للمسيحية تارة ، ولليهودية ثانية ، وللوثنية العربية
تارة ثالثة .

كان نشاط هذه العوامل كلها واضح الأثر لأول ما انتشر الخبر ب وفاة
النبي ، وكان هذا النشاط بادياً فى شىء من الحذر قبل وفاته . وسرى من أثر
ذلك فى غضون هذا الكتاب ما لا يدع لديك مجالاً للشك فيه . وقد أقامت هذه
العوامل الجغرافية والأجنبية لنفسها متطقاً يفرى بالتصديق بها والاتصواء
تحت لوائها ، وهذا المنطق الذى أذاعه الدعاة بين مختلف القبائل هو الذى
دعاهم للانتفاض وللفتنة .

قال الدين أبوا أداء الزكاة فيما بينهم : إذا كان المهاجرون والأنصار
قد اختلفوا فى ولاية الأمر ، وكان رسول الله قد قبض ولم يوص بمن يخلفه ،
فخليق بنا أن نحفظ باستقلالنا احتفاظاً بالإسلام ديننا ، وأن يكون لنا ما جعله
المهاجرون والأنصار لأنفسهم من حق فى اختيار من يقوم مقام رسول الله فينا .
أمّا أن ندعن لأبى بكر أو لغير أبى بكر فليس ذلك من الدين ولا من كتاب
الله فى شىء ، وإنما تجب الطاعة علينا لمن نُؤليه نحن أمورنا .

معتق المرتدين
والذين أبوا
أداء الزكاة

ولعل الذين حلّتهم أنفسهم بمثل ذلك أن يكون لهم من العذر عنه
أن رسول الله أقر لمدين العرب ولقبائلها حظاً من الاستقلال الناتى طوعاً لأهلها
أن يفكروا فى استرداد هذا الاستقلال كاملاً بعد وفاته . فهو قد أبى بدّ هان
عامل القوس على أرض اليمن فى ملكه حين أعلن بدهان إسلامه وألقى نير
المحيوس . وهو قد ترك لساثر الأمراء ، فى البحرين وفى حضرموت وفى غيرهما ،
ما كان لهم من سلطان بعد أن آمنوا بالله ورسوله . وكان أمره أن توزّع الزكاة
التي تجبى من بعض هذه الأنحاء على الفقراء من أهلها . ولم يفرض الإسلام
الجزية إلا على أهل الكتاب . والعرب مسلمون كأهل المدينة ، فما لهم يؤدّون
الزكاة لصاحب السلطان فى المدينة !! وما لهم لا تبقى صلّتهم بالمدينة صلة وحدة
فى الدين لا شأن لها بسياسة الحكم !! وإذا كان لأهل المدينة من السابقة
فى الإسلام ما يجعلهم أدرى بفروضه وتعاليمه ، فحسبهم أن يبعثوا إلى سائر

البلاد والقبائل من يفقههم في الدين على ما كان يصنع رسول الله، وأن يكونوا وإياهم أشبه شيء بعصبة أُمّ إسلامية . لا تبغى إحداها على الأخرى، ولا تلتبس الوسيلة للاعتداء على استقلالها .

دار هذا التفكير بخواطر بعض القبائل القرية من المدينة وسكة والطائف . أما أهل اليمن وما حاذها من جنوب شبه الجزيرة ، وأما سائر الأصقاع البعيدة عن منزل الإسلام ، فإنما أسلم الكثير من أهلها إكباراً لسلطان محمد الذي امتد في سنوات قليلة حتى جاور الروم والفرس في ملكيهما ، فكان امتداد السريعة معجزة بهرت الانتظار ، وأخذت بالألباب ، وجعلت الوفود من كل القبائل تُقبل إلى المدينة ترى معلنةً إلى النبي إسلامها وإسلام القبائل التي تنتمي إليها . أما وقد ذاع فيها النبأ بوفاة النبي فلا عجب أن يتزلزل إيمانها وأن ترتد عن دين طراً عليها ، بل لا عجب أن تنور بهذا الدين وأن تتابع الذين يُدّعون فيها نار الفتنة باسم العصبة والشجرة العربية .

وقد خُذِع هؤلاء أوّل ما قام فيهم من يدعى النبوة منهم ويزعم أنه يوحى قيام مدعى النبوة إليه كما يوحى إلى محمد . خُذِعوا عن الإسلام بعد قليل من إقبالهم عليه ، بل خُذِع بعضهم عنه والنبي ما يزال بين أظهر العرب لم يختر جوار ربه . سمع كثير من بني أسد لطليحة حين ادّعى النبوة ، وأيدّ زعمه بالتنبؤ بموقع الماء في يوم كان قومه فيه يسرون ويكاد الظأ يقتلهم . وسمع كثير من بني حنيفة لمسلمة حين بعث اثنين من رجاله إلى محمد يبلغانه أن مسلمة نبي مثله ، وأن له نصف الأرض ولقرش نصف الأرض ولكن قريشاً قوم لا يعدلون . وسمع أهل اليمن للأسود العنسيّ ذى الخمار حين تولّى أمر اليمن وطرد منها عمّال النبي . على أن رسول الله لم يُعِر هؤلاء المدعين كثيراً من عنايته ، ثقة منه بأن قوة الحق في دين الله كفيّلة بإظهار كذبهم ، وبأن إيمان المؤمنين بالله كفيّلة بالقضاء عليهم .

الأسود العنسيّ
وتبلي

وكان هؤلاء المدّعون للنبوة يشعرون بموقفهم ذاك من رسول الله ، فلم يثر به أحد منهم ثورة الأسود العنسيّ ذى الخمار . فقد قيل إنه تنبأ وظهر أمره وقتل في عهد الرسول . على أن جماعة من المؤرخين يدّعون أنه سلك سلك زميله فصبر حتى قبض النبي ، ثم قام بالثورة على الإسلام . يقول اليعقوبيّ

في تاريخه : « أما الأسود بن عتبة الغنسي فقد كان نبياً على عهد رسول الله . فلما يبيع أبو بكر ظهر أمره واتبعه على ذلك قوم ، قتلته قيس بن مكشوح المرادي وفيروز الدبلي ، دخلا عليه منزله وهو سكران قتيلا » . ويقول الطبري في إحدى الروايات : « فأول حرب كانت في الردة بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم كانت حرب الغنسي . وكانت حرب الغنسي باليمن » .

لم تكن شبه الجزيرة إذاً هادئة مطمئنة في العهد الأخير من حياة الرسول ، ولم تكن كلها قد سكنت واستقرت تحت لواء واحد ودين واحد . بل كانت أسباب الفتنة تضطرم تحت ثراها ، وخدُرُ الثورة تتبدى في جوها ، وكانت بوادر الانتفاض في الشمال الشرق وفي الجنوب كله تتأجج ناراً لا يسكن من انتشارها إلا القوة الروحية التي أمدَّ الله بها رسوله ، وإلا النصر الذي كان يلزم أعلامه . بل إن هذا النصر لم يسكت مسيلمة ولا أسكت الأسود الغنسي عن القيام في قومها يزعمان النبوة ، ليكون لبني حنيفة واليمن وغيرهم من العرب أن يدعوا لأفئدتهم ما تدعيه قريش لنفسها . ولولا حكمة رسول الله وحسن رأيه وبعد نظره وفضل الله عليه وعلى الإسلام لحيف أن تلتطفت الفتنة وأن يعلتي العرب جميعاً نارها في حياته .

حال اليمن قبل
فتنة الغنسي

وأغلب الظن أن فتنة الغنسي قامت في آخر عهد الرسول ، وسواء أصح ذلك أم صح أنها قامت في عهد أبي بكر ، فإن لقصة هذه الثورة على ما يرويها المؤرخون طرافة تستوقف النظر وتكشف عن جوانب من النفس الإنسانية تدعو إلى التفكير . فقد بعث رسول الله بين رسله إلى الملوك رسولا إلى كسرى عاهل الفرس يدعوه إلى الإسلام ، فلما تُرجم له كتاب النبي استشاط غيظاً وأرسل إلى بازان^(١) عامله على اليمن يأمره بأن يبعث إليه برأس هذا الرجل الذي بالحجاز . وكانت الروم في ذلك الوقت قد غلبت كسرى ووهنت من أمره . فلما تناول بازان رسالة سيده بعث بها إلى محمد : فردَّ محمد عليه نبته بأن شيرويه خلف أباه كسرى ، ويدعوه إلى الإسلام وأن يبتقي عامله لا على اليمن . وكانت أنباء الفتنة في فارس واعتلاء شيرويه عرشها وانتصار الروم عليها قد

(١) بازان لم يبعث على الخطف في رواية الاسم .

اتصلت بيازان ؛ لذلك أسرع إلى تلبية دعوة محمد ، وأقام هذا القارص^١ عاملاً للنبي العربي على أهل اليمن ، بعد أن كان عامل القرس عليها .

ومات بيازان ، فقام رسول الله سلطانه بين أشخاص عدة ، منهم شهر ابن بيازان الذي تولّى أمر صنعاء وما جاورها ، ومنهم أشخاص من أهل اليمن ، وآخرون من رجاله صلى الله عليه وسلم بالمدينة . وأن هؤلاء الولاة لينظم كل منهم أمر ولايته إذ جاءتهم كتب من الأسود العنسي^٢ ينلّهم فيها أن يردوا ما بأيديهم فهو أولى به . وكانت تلك أوك ظاهرة لفتته .

وكان الأسود كاهنًا يقيم بجنوب اليمن ، وكان مشعبداً يصطنع فنونا من الحيل ويستهرى الجماهير بعباراته . ولقد تنبأ ولقب نفسه رحمان اليمن ، أى الذى ينطق باسم الرحمان ، كما لقب مسيلدة نفسه رحمان اليمامة^(١) . وكان يزعم أن له شيطاناً يظهره على كل شيء ، ويظهره على خطط أعدائه . وكان يقيم بكهف خبان من بلاد مدحج . وقد هوت إليه جماعة كبيرة من العوام سحرت بمديته ، وفُتِنَت بما يزعم من حديث شيطانه .

نهض الأسود على رأس هذه الجماعة بعد أن أعلن الفتنة ، وصار إلى نجران فأجلى عنها خالد بن سعيد وعمر بن حزم أميرى المسلمين عليها . وانضم من أهل نجران إلى الأسود من يهرم انتصاره ، وصاروا معه إلى صنعاء حيث لقي شهر بن بيازان قتلته وهزم جنده . عند ذلك فرّ المسلمون المقيمون بصنعاء وفي مقلتهم معاذ بن جبل ؛ ولحق خالد بن سعيد وعمر بن حزم بالمدينة . وتمّ للأسود القلب ، وصار إليه ملك اليمن ، وأسلم الناس لأمره ورأيه ، ودانت له البوادي والخواصر ما بين مفازة حضرموت إلى الطائف إلى البحرين والأحساء إلى عدن .

(١) فى لسان العرب أن الرحمن على ضلان لأن مناه الكثرة . وهو اسم الله لا يكون صفة لغيره كالرحيم . وفى اللسان أيضاً أن الرحمن عبراني والرحيم عربي . ويذكر بعض المشرقين أن الرحمن اسم الإله فى الجنوب من شبه جزيرة العرب قبل الإسلام ويبدو فى تصوصهم ، وأنه لم يكن سرقة عند أهل الحجاز .

ولقد تعجب إذ تعلم أن الأسود لقي شهر بن باذان بصنعاء وليس معه إلا سبعمائة فارس ، منهم من خرج معه من مدحج ومنهم من انضم إليه من نجران . وبهذا العدد القليل انتصر هذا الكاهن المشعبد على أهل هذه الأصقاع واستطار أمره بينهم كالخريق ، ولم تجد قوة منهم إلى مقاومته سيلا . ولعلك إن تلتبس لذلك تأويلا تجده في أن هذه البلاد كانت خاضعة لفارس ، ثم خضعت من بعدهم للمسلمين من أهل الحجاز . وأنت تعرف ما كان بين اليمن والحجاز من خصومة ترجع إلى أقدم الحقب . فلما قام هذا العنسي يسترد اليمن لأهل اليمن لم يجد من يقاومه ، ولم يجد القوس أنصار شهر وأبيه ، ولا وجد المسلمون أبناء الحجاز نصيراً من أهل البلاد يدفع عنهم كيد الأسود وشعبده . ولعلك واجد هذا التأويل كذلك في أن هذه البلاد كانت مسرحاً لأديان مختلفة ؛ كانت فيها اليهودية ، والنصرانية ، والمجوسية ؛ وكانت هذه الأديان تجاور فيها أصنام العرب وعبادتها ، ثم كان الإسلام الحديث بين هؤلاء اليمنيين لما تقوّ في نفوسهم أصوله . فلما قام ذلك المتنبئ فيهم يدعوهم إليه ويهيب بقوميتهم ويزعم أنه يطرد الأجانب من بلادهم ، أسرعوا إليه ملبين بدعوته ؛ فلم يكن أمام المسلمين إلا القرار ، ولم يكن أمام البقية الباقية من الفرس إلا الإذعان أو الموت .

العوامل التي أدت
إلى فتنة العنسي

بلغت هذه الأنباء محمداً بالمدينة وهو يعيدُ العُدّة لغزو الروم ، ولانتقام من مؤتة ، تعزيراً لهذا الجانب المخوف بالخطر من جوانب شبه جزيرة العرب ؛ وكان لذلك يحمّز جيش أسامة . أفصرف هذا الجيش إلى اليمن يسكنُ نائرتها ، ويردّ على المسلمين هيبتهم ؟ ! أم يستعين على هذا الأسود بمن كان باليمن من المسلمين ، فإن قدرُوا عليه فذاك ، وإلا كان انتصار جيوش المسلمين على الروم ، والروم قد غلبوا الفرس من زمن غير بعيد ، جذيراً بأن يعيد الأمر في شبه الجزيرة إلى نصابه ؛ فإن لم يعُد وجه محمد جيشه ليقمع الأسود وغير الأسود من الخارجين عليه ؟ ! هذا الرأي الأخير هو ما اطمأن محمد إليه . لذلك بعث رسوله وثر بن يحيى بكتاب إلى زعماء المسلمين في اليمن يأمرهم فيه بالقيام على دينهم ولتهوض في الحرب ، والقضاء على الأسود إمّا غيلةً وإما مصادمةً ، وأن

مواقف رسول الله
من فتنة العنسي

يستعينوا على ذلك بمن يرون عنده نجدةً ودينًا . واكتفى محمد بن أمر اليمن بهذا وجعل كل همه لتنظيم جيش أسامة والتغلب على الروم .

ومرض رسول الله من بعد ذلك مرضاً وقف بسببه جيش أسامة عن المسير . أما الأسود العنسي فأخذ يستمتع بنصره وينظم ملكه ، يقيم القواد على الجيوش والعمال على الإمارات ؛ بذلك ثبت ملكه ، واستغفل أمره ، ودانت له سواحل اليمن إلى عدن ، كما دانت له الجبال والبادى من صنعاء إلى الطائف .

واستعمل الأسود على جندته قيس بن عبد يغوث ، وجعل وزيره فيروز وداذويه الفارسيين . ثم لأنه تزوج امرأة آزاد شهر بن بازان ، وكانت ابنة عم فيروز . بهذا وبذلك انضم العرب والفرس إلى لوائه . فلما رأى من تعاضم شأنه ما رأى خيّل إليه أنه دانت له الأرض ، فلم يبق له إلا أن يأمر فيطاع .

على أن الدوامل التي أدّت إلى انتصاره قد تضافرت من بعد على الائتثار به . وذلك أنه لما استغفل أمره وأئخن في الأرض استخف بقيس وبغبروز وداذويه ، وجعل يرى في الأخيرين وفي سائر الفرس من تنطوى أعضالهم على المكر به .

وعرفت أمراته الفارسية ذلك منه ، فثار في عروقها دم قومها ، وتحركت في نفسها عوامل الحقد على الكاهن القبيح ، قاتل زوجها الشاب الفارسي الذي كانت تحبه من أعماق قلبها . ولقد استطاعت بسجيّتها النسوية أن تخفي ذلك عنه ، وأن تسخو في البلد لمن أنوثتها سخاء جعله يركن إليها ويطمع في وفائها له . لكنه شعر بأن الرجال الذين حوله ، ووزيريه وقائد جيشه ، لا يُضَمرون له من الولاء ما يراه حقاً عليهم لولّ نعمتهم . وإذا كان الجيش أشد ما يُحذَر ويخاف فقد دعا إليه قيس بن عبد يغوث وأنبأه أن شيطانه أوحى إليه يقول : « عمدت إلى قيس فأكرمته حتى إذا دخل منك كل مدخل ، وصار في المز مثلك ، مال ميل عدوك ، وحاول ملكك ، وأضمر على الفدر » . وأجاب قيس : « كذب وذى الخمار ، لأنت أعظم في نفسى وأجلّ عندي من أن أحدث بك نفسى » . وأجال الأسود في قيس نظره من مفرق رأسه إلى أخمصه ، وقال له :

وزيراً الأسود
وزوجاً وقائده

بند الاقتاض
على الأسود

« ما أبغاك ! أتكذب الملك ! قد صدق الملك وعرفت الآن أنك تائب بما
اطلع عليه منك » .

وخرج قيس من عنده وكله الريبة فيأُضسر له ، ولقي فيروز ودأذويه
فذكر لهما ما جرى بينه وبين الأسود واصلما رأيهما قلالا : نحن في حذر .
وإنهم لفي ذلك إذ أرسل الأسود إليهما يحذرهما بما يأتريان مع أصحابهما به .
وخرجا من عنده ولقيا قيساً وهم جميعاً في ارتياب وعلى خطر عظيم .

المؤامرة للقضاء
على المنسى

واتصل نبأ ما يجري ببلاط ذى الخمار بمن بقي من المسلمين باليمن أو على
مقربة منها ، وذكروا رسالة النبي لهم ، فأرسلوا إلى قيس وأصحابه أنهم وإيأهم
على رأى واحد في أمر الأسود . وعرف المسلمون الذين أقاموا بنجران وبغيرها
من تلك الأنحاء سرّاً من هذه الأنباء ، فكتبوا إلى زملائهم القرييين من
الأسود أنهم ورجلهم طوع أمرهم في قتاله . واستمهلهم زملائهم وطلبوا إليهم
أن يلزموا أماكنتهم ، وألا يقوموا بأمر يدعو لريبة فيهم أو ينبت أصحاب
الأسود لهم .

اشترك زوج
في المؤامرة

ولما كان ذلك رأى المقيمين على مقربة من الأسود لأنهم رأوا أخذه غيلةً
أدنى إلى النجاح من محاربه . فقد دخلت آزاد زوجته في مؤامرتهم وإن تظاهرت
له بالحب أعظم الحب . وطوع لها اتصالها بفيزوز ودأذويه وقيس أن تدبروا لإيأهم
أمر اغتياله . دلّتهم على حجرة نومه ، وأظهرتهم على أن القصر الذى تقيم به معه
حوله الخرس من كل ناحية إلا من خلف هذه الحجرة ؛ فليقبوها إذا كان
الليل ، وليدخلوا من النقب ؛ وليقتلوا غريمهم ؛ فإن يفعلوا فقد تخلّصوا
وخلّصوها منه .

مقتل الأسود
للمنسى

وقد فعلوا . فلما كان الفجر تنادوا بشعارهم الذى اتّفقوا مع أصحابهم
عليه ، ثم نادوا بأذان الإسلام وقالوا : نشهد أن محمداً رسول الله . وأن عبهة —
— وهو اسم الأسود العنسى — كذاب ، وألقوا إليهم رأسه . وأحاط بهم حرس
القصر ، وتنادى الناس في المدينة فخرجوا في عماية الصبح ، واضطرب الأمر ،
ثم استقر على أن يتولاه قيس وفيزوز ودأذويه . وكان لأزاد في استقراره كما كان
لها في اضطرابه من قبل أكبر الأثر .

أُقتل العنسي قبل موت الرسول أم بعده ؟ ذلك ما اختلف فيه . وقد ذكرنا رواية يعقوب بن قبل . أما الطبري وابن الأثير فيذكران أنه مات قبل أن اختار رسول الله الرقيق الأعلى ، وأنه صلى الله عليه وسلم أوحى ذلك إليه ليلة حدوثه فقال : « قُتل العنسي » ، قتله رجل مبارك من أهل بيت مباركين . قيل من قتله ؟ قال : « قتله فيروز » .

والرواية الأخرى تذهب إلى أن موت العنسي لم يصل النبأ به إلى المدينة إلا بعد أن قبض رسول الله ، وأنه كان أول بشارة أتت أبا بكر وهو بالمدينة . وتجرى الرواية بأن فيروز قال : « لماً قتلنا الأسود عاد أمرنا كما كان ، إلى معاذ بن جبل فصلّى بنا وحن واجن مؤملون لم يبق شيء نكرهه إلا تلك الخيل من أصحاب الأسود . ثم جاء موت النبي فانقضت الأمور واضطربت الأرض » .

كيف اضطربت ، ولماذا اضطربت ؟ تفصيل ذلك لا يدخل في نطاق هذا الفصل ، وحسبنا ما أجملنا عنه في أوله . وستناول حوادثه في موضعها من جهاد أبي بكر أهل الردّة .

وإنما أفضنا في حديث عبهلة وثورته بالمسلمين في اليمن لتواتر الروايات بأنه قام بهذه الثورة في عهد الرسول . فأما ما كان من أمر اليمن على عهد أبي بكر فينخطى العنسي وثورته ومقتله ، ويتناول ما تم بعد ذلك من أحداث تفصلها في موضعها .

كانت ثورة اليمن هذه أعنف مظاهر الانقضاض على الدين الجديد في بلاد تطلح الجنوب
كله بغير الثورة
العرب حين وفاة النبي . لكن اليمامة وما حاذى الخليج الفارسي من القبائل قد كان يتلظى بنذر الثورة في هذا العهد كذلك ، فكان المسلمون فيه على حذر يلجئون إلى المصانعة حيناً وإلى البطش حيناً آخر ، ليظل سلطانهم قائماً وكلمتهم مسموعة . ولا عجب أن يكون ذلك أمر حواضر وبواد تبعد عن منزل الوحي بمكة والمدينة ، وتتصل بالفرس وتبادلم التجارة وتقرّ لهم بتفوق الحضارة . بل لا عجب أن تكون للفرس يد خفية في تحريك هذه الحواضر واليواذي لتنتفض على الدين الجديد والسلطان الناشئ .

أشرنا إلى بعث مسيلة بن حبيب من بني حنيفة رسولين إلى محمد بالمدينة يحملان رسالة جاء فيها : « من مسيلة رسول الله إلى محمد رسول الله . سلام عليكم ، أما بعد فإني قد أشركت في الأمر معك ، وإن لنا لنصف الأرض ولقريش نصف الأرض ، ولكن قريشاً قوم لا يعدلون » . وسأل النبي الرسولين حين سمع الكتاب : فما تقولان ؟ قالا : نقول كما قال . فنظر إليهما مغضباً وقال : أما والله لولا أن الرسل لا تقتل لضربت أعناقكما . ثم كتب إلى مسيلة : « بسم الله الرحمن الرحيم . من محمد رسول الله إلى مسيلة الكذاب . أما بعد فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده المتقين » .

لم يَغْفُلْ رسول الله عما تنطوى عليه رسالة مسيلة من نذير . لذلك بعث من المسلمين نهراً الرحال ، وكان قد قهقه الدين ، ليشغب على مسيلة ، وليفقه المسلمين من أهل اليمامة في الإسلام . وسرى من بعد كيف انضم نهار إلى مسيلة ، وكيف شهد بأنه شريك محمد في الرسالة . بذلك ازداد مسيلة نفوذاً وازداد ادعائه انتشاراً . وتجاوبت باليمامة أصداء انتصار العنسي باليمن فقوى تجاوبها ساعد مسيلة وقتاً في أعضاد المسلمين . لكن رسول الله لم يتجه بسياسة إلى قمع هذه الفتنة قبل استفحالها ، مؤقناً أن الله ناصر على الروم في الشمال ، وأن انتصاره عليهم سيكون له الأثر الحاسم في القضاء على أسباب الانتفاض والثورة الداخلية في أنحاء بلاد العرب .

سياسة رسول
الله لإزاء الفتنة

فقد كانت سياسته صلى الله عليه وسلم متجهة إلى حماية التخوم العربية في الشمال من عدوان هيرقل ورجاله عليها . فهيرقل هو الذي دحر الإمبراطورية الفارسية ، وهو الذي رد للصليب الأعظم إلى بيت المقدس ، وهو لذلك الذي تخشى صولته . وقد ارتد جيش المسلمين في مؤتة فلم يقوَ على قتال الروم وإن لم ينهزم أمامهم . وكانت تبوك غزوة موفقة ، لكنها لم تبعد المخاوف من انحلال الروم إلى بلاد العرب . فإذا استطاعت قوات المسلمين أن تظهر على الروم في غزاة حاسمة قوى ذلك من عزم المتشربين منهم في قبائل العرب ، فلا يلبث كل متحفص عليهم أن يرجع عن انتفاضه ، وأن يسلم المقادة إليهم طائعاً أو كارهاً . وكيف لا يفعل وقد تغفل المسلمون في أنحاء شبه الجزيرة من

الشمال إلى الجنوب ، وصاروا قوة بحسب حسابها ، فلم يقوَ مسيلمة في اليمامة ، ولا لقيط في عُمَّان ، ولا طُلَيْحَة في بَنِي أُسَد ، أن يناصبوها العداوة في جهر وإعلان .

تربص المنتهين
بالمسلمين

لكن لقيطاً وطليحة كانا كسيامة يتربّصان لإعلان عصيانهما أن تدور الدوائر على المسلمين . وأقام هؤلاء الثلاثة كلٌّ في ناحيته ينشر دعوته في غير ضجة أو جلبة ، ودون أن يظن على النبي الهاشمي أو ينتقص من رسالته . وإنما كانت دعواهم أنه نبي ، وأنهم أنبياء مثله ، بعث في قومه وبعث كلٌّ منهم في قومه ، وأنهم يريدون لأقوامهم الهدى كما يريد هو لقومه الهدى . وبوسائل تنقصها جرأة الأسود العنسي وإن لم ينقصها دهاؤه هيئوا حول المسلمين المقيمين بين أظهرهم جوّاً قلقاً وتربّص ، تلظى نيران الفتنة تحت رماده ريشما تتقد فيه .

ولم يكد النبا بغواة الرسول ينتشر في بلاد العرب حتى بدأت تُذرُّ هذه الفتنة تتحرك في كل أنحاء شبه الجزيرة . وقد تحركت في صور مختلفة واللوان متباينة تباين العوامل التي أثارها . وستفصل ذلك من بعد في وضوح وجلاء . لكننا نقف من حديث هؤلاء المنتهين وتربصهم بالإسلام عند أمور لها بالعرب حين وفاة النبي أوثق اتصال :

العرب وفئة
المتبعين

أول هذه الأمور أن رسول الله قبض وبوادر الفتنة تجري نُذرُها في جو شبه الجزيرة ، بل يوشك قسم كبير منها أن يضطرب أشد اضطراب . فقد رأيت كيف استغلظ أمر الأسود وامتد ملكه من أقصى الجنوب عند حضرموت إلى مكة والطائف ، ثم رأيت كيف تربص مسيلمة وطليحة بالمسلمين . وهذه الربوع التي أعلنت العصيان على دين محمد وسلطانته كانت أكثر بلاد شبه الجزيرة حضارة وأصخمها ثروة ، كما كانت أكثرها ببلاد القرس اتصالاً .

فلا عجب وذلك شأنها أن يلتفت انتفاضها نظر الخليفة الأول ، وأن يطيل تفكيره في تدبير سياستها ، ليعيدها إلى حظيرة الإسلام ، وليقر فيها الأمن والسلام .

والأمر الثاني الذى تدل عليه فتحة الأسود وتربص مسيلمة وطليحة أن
 الاضطراب الدينى بلغ بين القوم فى ذلك العصر أن سهّل تحريك النفوس
 باسمه ، ولم يكن ذلك يرجع إلى تعصب الناس لدين من الأديان ، بل كان يرجع
 على العكس إلى علم استقرار العقيدة فى النفوس استقرار طمأنينة وسكينة .
 فالتصراية واليهودية والمجوسية والأصنام كانت كلها تتجاور ، وكان لكل منها
 أنصار ظاهرون أو مستترون ؛ لكنها كانت جميعاً موضع الجدل : أيها
 الحق ، وأيها أذى إلى تحقيق الخير والسعادة للناس ، وهذا هو ما سهّل على
 الذين ادّعوا النبوة أن يطالعوا الناس بمزاعمهم ، وأن يخدعهم بألوان من
 المظاهر يتخلونها آيات صدقهم . وبهذه الوسيلة استطاع المنتبشون أن يجمعوا
 حولهم من الأتباع ما جمعوا ، وأن يُحرزوا أول أمرهم من النجاح
 ما أحرزوا .

تحريك
 الاضطراب باسم
 الدين ، وسبه

ولم يكن ادّعاء النبوة وتصديق الناس هذا الادّعاء هو العنصر الجوهري
 فى نجاح هؤلاء المدّعين . فقد رأيت أن الأسود اعتمد على عوامل أخرى ،
 فى مقدماتها برّم أهل اليمن بالفرس كبريهم بأهل الحجاز . وسرى من ذلك
 فى أمر مسيلمة وطليحة ما يؤيد قولنا كل التأيد . ولو أن الإسلام كان قد استقر
 فى النفوس وبلغ منها مبلغ العقيدة والإيمان لما قامت لواحد من هؤلاء المدّعين
 قائمة . فالعقيدة المتأصلة سلطان على النفوس قلّ أن يغلبه سلطان . لكن أهل
 هذه الأصقاع لم يكونوا قد آمنوا وإن كانوا قد أسلموا ، فلما أتيت لهم أن يخلعوا
 لإسلامهم باسم القومية أو باسم غيرها لم يصدّهم عن ذلك إيمان حق ، فاندفعوا
 وراء الأسود وغير الأسود من المنتبشين .

العامل الوطى
 من أسباب
 الاضطراب

ويزيد رأينا هذا تأييداً ما كان من بقاء مكة والطائف على الإسلام .
 صحيح أن أهل اليمن بدأ فيهم الإسلام واطمأن إلى السلطان الحاكم منذ دان
 بازان بيمين الحق ، وكان ذلك قبل أن يطمئن الإسلام إلى سلطان الحاكم بمكة
 والطائف . لكن قيام رسول الله بمكة سنوات الدعوة الأولى ، وهى تزيد على
 عشر ، واتصاله بالطائف وأهلها أثناء ذلك ، ترك من الأثر الدينى فى نفوس
 المكين والتقيين ما لم يتركه إسلام بازان والفرس المحيطين به فى اليمن . وتعاليم

رسول الله كانت أبقى أثراً في مكة والطائف ، حتى مع ثورتها عليه ، من تعاليم
معاذ بن جبل باليمن وإن تمتع من حماية يازان بما تمتع به .

أثر فتنة العنبر
في البلاد المحيطة
باليمن

الأمر الثالث الذي نستخلصه ، أن فتنة اليمن شجعت اليمامة وشجعت
بنى أسد على القيام بفتنتهم إثر وفاة النبي ، فقد كان طليحة وصليمة يخشيان
قوة المسلمين ويريان أن لا يقبل لهما بمقاومتها ، ولذلك لم يثورا بها ولم يخرجوا
عليها . فلما اجترأ الأسود على رفع لواء العصيان ولقي من النجاح ما لقي وأثار
مخاوف المسلمين ، امتدت عدوى الجراءة منه إلى طليحة وإلى مسيلمة ، ثم
زادها جراءة أن اختار النبي الرفيق الأعلى . ولو أن الأسود لم يقم قومه ولم يعلن
فتنته لبقى الآخرين على استحياء في إعلان فتنتهما ، ولا جرؤ واحد منهما على
مواجهة سلطان المسلمين .

ولم يقض موت الأسود على أسباب الفتنة التي كانت تملط في يوتد في أنحاء
شبه الجزيرة ، بل بقيت أسباب هذه الفتنة تضطرم ويزداد اضطرابها حتى
اندلعت بوفاة الرسول .

رأى المستشرقين
في الفتنة ، وصحبها

ويعمل بعض المستشرقين . هذه الظاهرة في يد العرب لفك العهد بما كان
بين أهلها من تباين في نوع الحياة قل أن يجد الإنسان له في غير هذه البلاد
نظيراً ، وبما أدى هذا التباين إليه على حقب التاريخ من خصومات لم تهدأ .
فحياة الحضر وحياة البدو تتجاوران في هذا المحيط تتجاوزاً عجيباً . وبين البادية
والحضر من التباين ما يجعل الوحدة القومية لبلاد ذلك شأنها أمراً غير ميسور .
ثم إن حياة البادية تجعل الإذعان لحاكم على النحو الذي يفهمه أهل الحضر
مستحيلاً أو يشبه المستحيل . فالبدوي لا يعدل باستقلاله الفردى شيئاً ، والقبيلة
البادية ترى في استقلالها حياتها ، وترى كل تحيف من هذا الاستقلال عدواناً
عليها لا بد من دفعه . وقد كان هذا وما يتصل به سبب الخصومة التي تأصلت
على الزمان بين اليمن وأهل الشمال .

والمستشرقون الذين يبدون هذا الرأي يذهبون إلى أن هذا التباين في طباع
أهل البادية وأهل الحضر ، وما جرّ إليه من خصومة بين الشمال والجنوب .
كان له أثر بالغ في اضطراب العرب قبيل وفاة النبي وفي الستة الأولى من خلافة أبي بكر .

فالإسلام دين توحيد في العقيدة ، وبذلك قضى على عبادة الأصنام ، قامت
الإيمان بالله الواحد الأحد إلى أنحاء بلاد العرب جميعاً . أو لا يخشى العرب
أن يمتد الأمر من وحدة الإيمان بالله إلى وحدة سياسية تجنى على استقلال أهل
البادية وتثير الخصومات القديمة ؟ ! ذلك ما دار بخواطرم فيما يرى هؤلاء
المستشرقون ، وذلك ما أدى إلى انتفاض اليمن وغير اليمن في ذلك العهد .

وسواء أصبح هذا التعليل أم لم يصح ، فلسنا نستطيع أن نتجاهل العامل
الأجنبي في تحريك البواعث التي أدت إلى انتفاض العرب وردّتهم . لقد رأى
عاهل القصر وإمبراطور الروم في رسالة محمد إليهما وإلى غيرهما من الملوك
والأمراء ليدينوا بالإسلام ما جعلهما يعملان على إيقاظ نار الفتنة في بلاد ليس بها
من أسباب الوحدة غير الدين الجليلد يجمع كلمتها ويضعف قوتها . ولا شيء
كالفتنة يضعف المزايم ويفت في أعضاء الأمم .

أثر العامل
الأجنبي في إيقاظ
الفتنة

وأيّاً كانت الأسباب التي أدت إلى فتنة العنسي ، ثم إلى فتنة طليحة
وفتنة مسيلة ، وإلى انتفاض العرب على سلطان المسلمين حتى فيما جاور المدينة ،
فإن الأمر الثابت أن وفاة النبي بعثت كل أسباب الفتنة من مرقدتها .

انتفاض العرب
على النبي

كيف دبّر أبو بكر لمواجهة هذه الفتنة والقضاء عليها ؟ وكيف استطاع
أن يتغلب على عوامل الفتنة وأن يجمع كلمة العرب ؟ وكيف مهد للإمبراطورية
الإسلامية كي يقيمها خلفائه على أقوى دعامة وأمن أساس ؟

ذلك كل عهده ، وفي هذا الكتاب حديثه

الفصل الرابع

بعث أسامة

لم تكن نذر الانتفاص في بلاد العرب لتخفى على أبي بكر وأصحابه من المهاجرين والأنصار بالمدينة . وكيف تخفى عليهم وقد كان ما شجر بينهم في صقيفة بني ساعدة جديراً بأن ينبههم إلى خطرها ؟ ! أفيلتي خليفة رسول الله كل باله إليها ، ويعدل عن سياسة رسول الله في شأنها ؟ أم تراه يجرى على خطئة الرسول في تأمين التخوم بين العرب والروم ، تاركاً أمر هذه الفتنة الداخلية إلى تطور الحوادث ؟ .

لقد كان أول أمر أصدره بعد أن تمت له البيعة بالخلافة أن قال :
« لَيْتُمْ بَعَثُ أَسَامَةَ » .

وأسامه هو قائد الجيش الذي أمر النبي بتجهيزه من قبله المسلمين مهاجرينهم والأنصار لغزو الروم ، بعد الذي كان بينهم وبين المسلمين في مؤتة وفي تبوك . ذلك أنه ، عليه السلام ، كان يخشى دائماً أن يدم الروم المسلمين ، متأثرين بما بين الدين الناشئ ودينهم المسيحي من خلاف ، متأثرين أكثر من ذلك بتحريض اليهود الذين نزحوا إلى فلسطين بعد أن أجهلهم النبي عن المدينة ، وعن تباء ، وفلك ، وعن أكثر المواطن التي كانوا يقيمون بها . ولعل ما حدث بمؤتة وتبوك جعله يضاعف العناية بحماية التخوم العربية الرومية . فقد سار جيش المسلمين إلى مؤتة فاستشهد من قواده زيد بن حارثة وجعفر بن أبي طالب وعبد الله بن رواحة ، ثم داود خالد بن الوليد بالجيش حتى عاد به إلى المدينة سليماً وإن لم يتصر . وقد سار عليه السلام على رأس المسلمين إلى تبوك ، فكانت مسيرته نذيراً حمل خصومه على التراجع إلى ما وراء حدودهم دون قتال . لا عجب وقد أثارت هاتان الغزوتان الثارات بين المسلمين والروم أن يجهز النبي جيش أسامة بن زيد بن حارثة ، وأن يكون تجهيز

هذا الجيش بغير سياسته في تأمين تخوم شبه الجزيرة من الروم ذوىالبأس في ذلك العهد .

وكان أسامة حدّثنا لما يبلغ العشرين . وإنما ولاه رسول الله على الجيش ليجعل له من فخار النصر ما يحزى به استشهاد أبيه بمؤتة ، وما يعود الشباب الاضطلاح بحسام السيّحات . ولقد أمره أن يوطئ الخيل تخوم البلقاء والدأروم من أرض فلسطين ، وأن يتزل على أعداء الله وأعدائه في عماية الصبح ، وأن يضمن فيهم قتلا ، وأن يحرقهم بالنار ، وأن يتم ذلك ذراكاً حتى لا تسبق إلى أعدائه أنباؤه . فإذا تم له النصر فليسر بالعودة غانماً مظفراً .

وصية رسول الله
إلى أسامة بن زيد

تلمّع كثير من منذ اليوم الأول من تعيين حدّث كأسامة على رأس جيش يضم جيلاً المهاجرين والأنصار وتعلموا في ذلك . صحيح أن أسامة كان موضع عطف النبي منذ طفولته ، وأنه لُقّب لذلك « حبيب النبي وابن حبه » . ولقد بلغ من إعزاز النبي إياه أن أودعه وراعه عند ذهابه إلى مكة في العام الثامن للهجرة وأدخله معه الكعبة . وصحيح أن أسامة كان الشجاعة والإقدام منذ نشأته ، حتى لقد انضم إلى جيش المسلمين في طريقهم إلى أحد ، وإنما أعيد إلى المدينة قبل الموقعة لصغر سنه . ثم إنه أبلى من بعد في حنين أحسن البلاء وثبت فيها ثبات الأبطال الصناديد . لكن المتعمرين كانوا يرون ذلك شيئاً ، وتولّى إمارة جيش فيه أبو بكر وعمر وكبار المسلمين شيئاً آخر . ولقد بلغ تلمّعهم النبي وهو في مرضه الأخير وجيش أسامة مقيم بالجرف بتأهب للمسير ، فأمر نساءه فأراقوا عليه سبع قربة من ماء حتى تنزل عنه الحمى ، ثم خرج إلى المسجد وقال بعد أن حمد الله وصلى على أصحاب أحد : « أيها الناس ، أنقذونا بحث أسامة . فلعمري لئن قلتم في إمارته لقد قلتم في إمارة أبيه من قبله ، وإنه خلّيق بالإمارة وإن كان أبوه خلّيقاً لها » .

حب النبي لأسامة
ابن زيد

تلمّع كثير من
تولّى إمارة
الجيش

ولا اشتد المرض بالرسول لم يتحرك جيش أسامة من الجرف . روى عن أسامة أنه قال : « لا تقل رسول الله صلى الله عليه وسلم هبطت وهبط الناس معي إلى المدينة ، فدخلت على رسول الله وقد أصمّت فلا يتكلم ، فجعل يرفع يده إلى السماء ثم يضمها على ، فأعرف أنه يدعو لي » . وفي

ساعة الصبحو الذي سبق وفاة الرسول صبح يوم الوفاة استأذنه أسامة في السير بالجيش فأذن له . لكن حدوث الوفاة بعد سويحات ردَّ أسامة والجيش إلى المدينة كرتة أخرى ، ثم كان أسامة مع أهل البيت اللذين تولوا جهاز الدفن ، فكان هو وشُعْران مولى النبي يصبان الماء على جثمانه وعلى نفسه وعليه قميصه .

تصميم أبي بكر
على بئ أسامة

فلما أمر أبو بكر بإفخاذ بعث أسامة بعد أن تمت بيعته عاد المسلمون إلى تنعمرهم وأخذوا يلتمسون الوسيلة للخلاص من موقف لم يرضوا عنه ، ورأى بعضهم ما كان من خلاف بين المهاجرين والأنصار على الخلافة ، وما تروى إلى المدينة من أنباء العرب واليهود والنصارى وتحضرهم بعد موت النبي للوثبة بالمسلمين وبيدئهم ، فقالوا يوجهون الكلام إلى أبي بكر : « إن هؤلاء جعلوا المسلمين ، والعرب على ما ترى قد انتقضت بك ، فليس ينبغي أن تفرق عنك جماعة المسلمين » . قال أبو بكر : « والذي نفس أبي بكر بيده ، لو ظننت أن السباع تخطططنني لأتخذت بعث أسامة كما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو لم يبق في القرى غيري لأتخذته » .

وقيل إن أسامة لمأ رأى ما عليه الناس طلب إلى عمر بن الخطاب أن يرجع إلى أبي بكر فيستأذنه أن يعود بالجيش ليكون عوناً على المشركين فلا يتخطططنون المسلمين . وقالت الأنصار لعمر : « فإن أبي إلا أن نغضى ، فأبلغه عناً واطلب إليه أن يولى أمرنا رجلاً أقدم سنأ من أسامة » . وأبلغ ابن الخطاب أبا بكر رسالة أسامة ، فلم يلبث حين سمعها أن ثار ثائرة وقال : « لو خيطتني الكلاب والذئاب لم أرد قضاء قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم » . أمأ رسالة الأنصار أن يولى عليهم رجلاً أقدم سنأ من أسامة فقد وثب لها أبو بكر وكان جالساً فأخذ بلحية عمر وقال مغضباً : « ثكلتكم أمك وعدمتكم يا ابن الخطاب ! . استعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأمرني أن أنزعه ! » . ورجع عمر إلى الناس فسألوه عما صنع فقال : « امضوا ، ثكلتكم أمهاتكم ما بقيت في سبيلكم من خليفة رسول الله » .

هذا الحديث في رواياته المختلفة يصور لنا سياسة أبي بكر أول ما تولى

« لا أدع أمراً
يصنع رسول الله
إلا صنعه »

الخلافه. وهذه السياسة تتلخص في قوله لفاطمة ابنة رسول الله حين طالبت بميراثها عن أبيها : « إني والله ما أدع أمراً رأيت رسول الله يصنعه إلا صنعه » . وهو قد أعلنها إلى الناس ساعة قال لهم : « لِيُتَمَّ بِعَثْ أُسَامَةَ . أَلَا لَا يَبْقَيْنَ بِالْمَدِينَةِ أَحَدٌ مِنْ جُنْدِ أُسَامَةَ إِلَّا خَرَجَ إِلَى عَسْكَرِهِ بِالْجُرْفِ » . فقد وقف بينهم خطيباً بعد أن ردّ المعارضين منهم وقال : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّمَا أَنَا مِثْلُكُمْ ، وَإِنِّي لَا أَدْرِي لِعَلَّكُمْ سَتَكْلِفُونِي مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطِيقُ . إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى حَمْدًا عَلَى الْعَالَمِينَ وَعَصَمَهُ مِنَ الْآفَاتِ . وَإِنَّمَا أَنَا مُتَّبِعٌ وَلَسْتُ بِمُجَدِّعٍ . فَإِنْ اسْتَمْتُمْ فَتَابِعُونِي ، وَإِنْ زُعْتُ فَهَوِّمُونِي . وَإِنْ رَسُولُ اللَّهِ قُبِضَ وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ يَطْلُبُهُ بِمَظْلَمَةٍ ضَرَبَتْهُ سِوَى مَا دُونَهَا . أَلَا وَإِنِّي لِي شَيْطَانًا يَعْزِيبُنِي ، فَإِذَا أَتَانِي فَاجْتَنِبُونِي . . . » ثم حثهم على العمل الصالح قبل أن يمضي أجملهم ، وأن يعتبروا بالأباء والإخوان ، وألا يغبطوا الأحياء إلا بما يغبطون به الأموات .

إِنَّمَا أَنَا مُتَّبِعٌ وَلَسْتُ بِمُجَدِّعٍ ، وَلَنْ أَدْعَ أَمْرًا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ يصنعه إِلَّا صنعه ؛ هذه سياسة الخليفة الأول . ولأبي بكر أكثر من كل إنسان أن يتخذها سياسة . فهو قد صحب رسول الله على ما رأيت منذ بعث إلى أن اختاره الله إليه . ثم إنه كان يؤمن بالله ورسوله إيماناً لا يكبو ولا يتزعزع ، وكان لاتصاله القلبي والروحي برسول الله يعرف من أمره ما لا يعرفه غيره . وهو وحده الذي قال فيه قبل يومين اثنين من وفاته : « إني لا أعلم أحداً كان أفضل في الصحبة عندي يداً منه . وإنِّي لو كنت متخذاً من العباد خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً . ولكن صحبة وإخاء وإيمان حتى يجمع الله بيننا عنده » . وأنت قد رأيت من صحبته وإخائه وإيمانه في حياة النبي ما لم يبلغه عمر ولا علي ولا أحد غيرهما من أمس المسلمين به صلى الله عليه وسلم صلة وقرى . فلا جرم كان أتباعه النبي اتباعاً صحيحاً صادراً عن إيمان وبينة ؛ إيمان يجمعه مطمئناً إلى أنه لن يُخطئ ما اتبع الرسول ، وبينة تجعله يسلك الطريق التي يرى أن الرسول كان لا ريب يسلكها .

أبو بكر يشج
جيش أسامة

سمع الناس مقالة عمر بعد عوده إليهم بالجُرْفِ يبلغهم رسالة أبي بكر ،

فلم يكن لهم إلا الإذعان لأمر الخليفة طوعاً أو كرهاً . وخرج أبو بكر بعد ذلك حتى جاء العسكر ، فأشخصهم وشيَّعهم وهو ماش وأسامه راكب ليزيدهم لإمارة أسامة إذعائاً وتسليماً . وكأنما غلب أسامة الحياء أن يرى هذا الشيخ الوقور صاحب رسول الله وخليفته على المسلمين يسير إلى جاتبه ، وجابته من وراءه يتقدمها عبد الرحمن بن عوف ، فقال : « يا خليفة رسول الله ، والله لتركبن أو لأنزeln » ، قال أبو بكر : « والله لا تنزل والله لا أركب وما على أن أغبر قدياً في سبيل الله ساعة ! » . فلما كن له أن يودع الجيش قال لأسامة : « إن رأيت أن تعينني بعمر فافعل » فأذن أسامة لعمر أن يدع الجيش وأن يرجع مع أبي بكر .

لعمر ك ما عسى أن يقول المتشكرون بعد هذا الصنيع وقد بايعوا أبا بكر بالأمس ليكمل أمر المسلمين جليله وديقه ! . والذين أذعنوا من قبل كرهاً لم يسعهم بعد هذا التصرف الحكيم إلا أن يرضوا أو يتعرضوا للقاللة ويشتهموا بالآثرة . وكثيراً ما كان للخوف من رأى الغير فينا وحكمه علينا سلطاناً على تصرفاتنا وأعمالنا يعدل سلطان اقتناعنا الذاتي ، وإن اختلفت البواعث وتباينت النيات .

وأن لأبي بكر أن يودع الجيش ، فوقف في رجاله خطيباً وقال : « أيها الناس ، قفوا أوصيكم بعشر فاحفظوها عني : لا تخونوا ، ولا تغفلوا ، ولا تغدروا ، ولا تمثلوا ، ولا تقتلوا طفلاً صغيراً ولا شيخاً كبيراً ولا امرأة ، ولا تقبروا نخلاً ولا تحرقوه ، ولا تقطعوا شجرة مثمرة ، ولا تلجأوا شاة ولا بقرة ولا بعيراً إلا لما كلة . وسوف تمرن بأقوام قد فرغوا أنفسهم في الصوامع فدعهم وما فرغوا أنفسهم له . وسوف تقعدون على قوم يأتونكم بآنية فيها ألوان الطعام ، فإذا أكتم منها شيئاً بعد شيء فاذكروا اسم الله عليه ، وتلقون أقواماً قد فحسوا أوصاط رموسهم وتركوا حيلاً مثل العصاب فاخفيقوهم بالسيف خفياً . اندفعوا باسم الله ، أقاتكم الله بالطن والطاعون » .

وقال لأسامة وهو يوشك أن يتحرك بالجيش : « اصنع ما أمرك به نبي الله صلى الله عليه وسلم . ابداً ببلاد قُضاعة ، ثم انت آبل ، ولا تقهرن في شيء »

وصية الصديق
لجيش أسامة

من أمر رسول الله ، ولا تعجلنَّ لِمَا خُلِّفَتْ عَنْ عَهْدِهِ .

صار الجيش وعاد أبو بكر وعمر بن الخطاب إلى المدينة . سار هذا الجيش وقائده الشاب على رأسه يقطع البيد ويتخطى القماز في هذه الأيام الشديدة القَيْظ من شهر يُونِيَّة . وبعد عشرين يوماً من مسيرته بلغ البلقاء حيث تقع مَوْتَةُ ، وحيث استشهد زيد بن حارثة وصاحبه جعفر بن أبي طالب وعيد الله بن رواحة . هناك نزل أسامة بمسكبه فأغار على آبل ، وبث خيوله في قبائل قضاة ، وقضى على كل من وقف في وجهه من أعداء الله وأعداء رسوله قضاءً لا يعرف هودة ولا رحمة . وكان شعار المسلمين وصيحتهم في الحرب ذلك اليوم : « يا منصور أُمِّتْ » .

مسيرة الجيش
إلى البلقاء

قتل المسلمون أثناء هذه الغزاة ، وأسروا ، وأحرقوا القرى التي قاومتهم ، وغنموا ما شاء الله أن يغنموا . بذلك انتقم أسامة لأبيه وللمسلمين في مَوْتَةِ ، وبذلك نفَّذ أمر رسول الله أن يوطئ الخيل تخوم البلقاء والداروم من أرض فلسطين ، وأن ينزل على أعداء الله وأعدائه في عمية الصبح ، وأن يُمنع فيهم قتلاً ، وأن يُحرقهم بالنار ، وقد آثم ذلك دراكماً فلم تسبق إلى أعدائه أنباؤه . فلما أتمَّه عاد بالجيش مظفراً إلى المدينة ممتطياً الجواد الذي مات أبوه عليه .

قضاء أسامة
على أعدائه
ورسوله

عاد بالجيش الظافر إلى المدينة ، لم يُغزِرِه النصر باقتضاء أثر أعدائه أو باقتحام تخوم الروم والتوغل في ديارهم . وعاد وقد زادت حادثة سنة في جلال انتصاره ، وجعلت المهاجرين والأنصار الذين تلحروا من قبل لإمارته يحسبون مفاخرين بحسن بلائه وعظيم إقدامه ، ويرددون مؤمنين قوله صلى الله عليه وسلم : « إنه خَلِيقٌ للإمارة ، وإن كان أبوه لخليقاً لها » .

عواصمة ظافراً
للمدينة

ولم يَدْرُ بخاطر أحد من أمراء الجيش الظافر أن يُلغِص أسامة لاقتضاء أثر عدوه . ذلك أن السياسة التي جرى عليها رسول الله والتي كانت ماثلة في نفوس المسلمين جميعاً ، كانت تقف عند تأمين التخوم بين العرب والروم ، فلا يحدث الروم أنفسهم بغزو العرب انتقاماً لليهود أو غير اليهود ممن كانوا يأترون بالمسلمين .

وكان ذلك طبيعياً ، إذ كان الروم لا يزال اسمهم يزلزل الشعوب بسعة

إمبراطوريتهم وتقوذ سلطانهم ؛ لم يغير من ذلك ما كان بينهم وبين العرب من نزاع كانوا فيه أصحاب الكلمة العليا إلى السنوات الأخيرة من حياة النبي . ألم يذهب دحية الكلبي بكتاب رسول الله إلى هيرقل ، وهرقل في أوج نصره ، في السنة السابعة من الهجرة ، أى قبل وفاة النبي بسنوات ثلاث ، فرأى من قوة الروم وبأسهم ما رأى ! أو لم يذهب اليهود في هذه السنة السابعة إلى فلسطين بعد هزيمتهم في خيبر وفي فذلك وتيماء ، وقلوبهم كلها الحفيظة على محمد وعلى من اتبعه ، يأتمرون لتأليب الروم عليهم كيما يقاتلهم ويظفروا بهم كما قاتلوا القرس وظفروا بها . لا جرم إذن أن يقف المسلمون من سياستهم عند حماية تخومهم من اعتداء الروم ، وأن يكرّر أسامة ، بعد أن تم له النصر على أعدائه ، راجعاً إلى المدينة ليقف إلى جانب أبي بكر والمسلمون معه ، دون أن يلور غزو الروم بخاطره أو خواطرهم ، ودون أن يتوقع أحد منهم أن هذا الغزو سيبدأ بعد سنتين اثنتين ، يبدؤه أبو بكر بحكم الحوادث ثم يُتممه خلفاؤه ، فيكون فيه القضاء على هذه الإمبراطورية الرومية التي ظلت قروناً مرهوبة الجانب تمنو لكلمتها الجباه وتتصدع من هول بأسها العروش .

أبو بكر يلقى
أسامة بظاهر
المدينة

عاد أسامة إذن بالجيش الظافر ، وبلغ ظاهر المدينة ، فتلقاه أبو بكر ، وكان قد خرج في جماعة من كبار المهاجرين والأنصار لقائه وكلهم فرح وتهلل ؛ وتلقاه أهل المدينة الذين خفوا في أثر أبي بكر وأصحابه بصيحات السرور والإعجاب والتقدير لبطائه وبساله جيشه . ودخل أسامة المدينة تحيط به هالة من فخر النصر ، فقصده من فوره إلى المسجد حيث صلى شكر الله على ما أنعم عليه وعلى المسلمين . وكانت عودة الجيش إلى المدينة بعد أربعين ، وقيل سبعين ، يوماً من مغادرته لإيها .

يحاول بعض المستشرقين أن يهوتوا من أمر هذه الغزوة وأن يصغروا من شأنها ، مع ما كان من اغتباط المسلمين بها ولا كبارهم للذين تم لهم النصر فيها . يقول المستشرق « فوكّا » محرر فصل أسامة في دائرة المعارف الإسلامية : « وقد بعث انتصار أسامة البشير في نفوس أهل المدينة بعد أن أحزنتهم حروب الردّة ، وأصبح لانتصاره من الخطر ما لا يتفق مع قيمته الحقة ، بل عدّ

فيا بعد فاتحة الحملة التي وُجِّهت لغزو الشام . وصحيح أن هذه الغزوة ليست جسيمة بالقياس إلى ما نعرف من غزوات اليوم ، وليست جسيمة بالقياس إلى بعض الغزوات التي تَمَسَّتْ في ذلك الحين . فقد اكتفى أسامة منها بأن دعم القبائل التي فجأها وأن غنم منها دون أن يلقي جيش الروم . لكن الأمر الذي لا ريب فيه أنها كانت بعيدة الأثر في حياة المسلمين ، وفي حياة العرب الذين فكروا في الثورة بهم ، وفي حياة الروم الذين تمتد بلادهم على حدودهم . قال أعداؤهم من العرب الذين تسامعوا بهذه الغزوة « لو لم يكن للقوم قوة ما أرسلوا جيوشهم تُغيّر على مَنْ بَعُدَ عنهم من القبائل القوية » . وانزعج هرقل حين بلغته أنباء هذه الغزوة فبعث جيشاً قوياً عسكر بالبقاء . وتلك الحجة البالغة على أن الروم والعرب جميعاً حسبوا حساب المسلمين بعد هذه الغزاة التي جعلت عرب الشمال ، فيما خلا دُومة الجندل ، لا يلحون في التمرش بالمدينة والاتقاض عليها .

أثر هذا الغزو
في العرب وفي
الروم

على أن الأمر لم يكن كذلك فيما سوى الشمال من أنحاء شبه الجزيرة . رأيت من قبل أن قبائل في سائر أنحائها نزعت إلى العصيان في السنوات الأخيرة من حياة النبي ، ورأيت أن جماعة من أهل هذه القبائل ادَّعَوْا النبوة . ولولا الفرع الذي كان يتولى هذه القبائل ويتولى المتنبيين فيها بسبب ما كان النبي يأخذه به من حزم وما كان المسلمون يبلونه من بأس وقوة إيمان ، إذن لست روح الاتقاض في أنحاء كثيرة . فلما اختار محمد جواربه ارتدَّت العرب إما عامة ، وإما خاصة في كل قبيلة ، ونجم التناق ، واشرببت اليهود والنصارى ، واضطرب المسلمون لفقد نبيهم وقتلتهم وكثرة عدوهم . فلم يكن بدُّ من سياسة حكيمة حازمة تردّ الأمر إلى نصابه ، وتنصر دين الله في إيمان نشأته .

ردة العرب إما
عامة وإما خاصة

وهذا ما صنع أبو بكر حين جرّد أبطال المسلمين لحروب الردّة ، وللقضاء على الثائرين بدين الله وبخليفة رسوله .

الفصل الخامس

قتال من منعوا الزكاة

بينما كان أسامة في طريقه إلى تخوم الروم ، كان النبا بوفاة النبي يدفع العرب إلى الثورة بسطان المدينة . زادت ثورة اليمن ضراماً على الرغم من قتل العنسي ، وبدأ مسيلمة في بني حنيفة وطليحة في بني أسد يدعوان الناس إلى التصديق بنبوتهما ويكفيان من النجاح ما جعل عبيدة بن حصن يقول عن طليحة : « نبي من الحليفين - يعني أسداً وضفان - أحب إلينا من نبي من قريش . وقد مات محمد وطليحة حي » .

بوادر أنباء الردة

جاءت الرسل بهذه الأنباء وبما هو شر منها لأبي بكر أول ما استخلف . فلما بسطوا أمامه الأمر قال لهم : « لا تبرحوا حتى تجيء رسل أمرائكم وغيرهم بأدهى مما وصفتم وأمر من انتقاض الأمور » . ولم يلبثوا أن قدموا كتب أمراء النبي في الانتحاء المختلفة من شبه الجزيرة بانتقاض عام أو بانتقاض خاص . ولم تخف هذه الكتب ما كان من اعتداء المنتقضين على من بقي على إسلامه بين أظهرهم . وكذلك تضرمت الأرض حول أبي بكر ناراً ، فكان لا بد من معالجة هذه الحال التي لم ير المسلمون مثلها منلقت مكة وأسلمت ثقيف .

وكان هذا الاضطراب الذي أصاب العرب قد انتهى بقوم إلى أن يرتدوا عن الإسلام ، في حين بقي آخرون على إسلامهم ثم أبوا أداء الزكاة لأبي بكر . وسواء أكان إياهم أدامها راجعاً إلى حرص الناس على المال وتحاييلهم على التحلل من بذله كتحاييلهم على اقتناصه وإمساكه ، وذهابهم في هذا وفي ذاك إلى حد التضحية بالحياة في سبيله ، أم كان راجعاً إلى عدم إياها إتابة لم يبق بعد وفاة رسول الله ما يسوغ دفعها لمن اختاره أهل المدينة أميراً عليهم ، فلمنهم أضربوا عن أذانها وأعلنوا أنهم لن يتزلوا على حكم أبي بكر في أمرها .

القبائل التي أبى أداء الزكاة

كان ذلك شأن القرنيين من المدينة من قبائل عبس وذبيان بنوع خاص .

فإذا عسى أن يصنع المسلمون معهم ؟ ليس من اليسير مقاتلتهم بعد أن أنفذ أبو بكر بعث أسامة فلم يبق بالمدينة جيش يلدغ عنها . أيرضون منهم أن يمنحوا الزكاة ، وبذلك يستميلونهم إليهم لعلهم يحملون منهم عوناً على الذين نكثوا أيمانهم وارتدوا عن إسلامهم ؟ أم يحاربونهم فيزيدون بذلك عدد علومهم ، وقد لا يكون لهم في غيبة الجيش بحريهم قبيل ؟ .

عمر بن الخطاب
وطائفة من
بشرون بن
قائل

جمع أبو بكر كبار الصحابة يستشيرهم في قتال الذين منعوا الزكاة . وكان رأى عمر بن الخطاب وطائفة من المسلمين معه ألا يقاتلوا قوماً يؤمنون بالله ورسوله ، وأن يستعينوا بهم على علومهم . ولعل أصحاب هذا الرأي كانوا كثرة الحاضرين في حين كان الذين أشاروا بالقتال هم القلة . وأغلب الظن أن المجادلة بين القوم في هذا الأمر البالغ الخطر طالت واحتدمت أيما احتدام . فقد اضطر أبو بكر أن يتدخل بنفسه فيها يؤيد القلة ، ولقد اشتد في تأييد رأيه في ذلك المقام ، يدل على ذلك قوله : « والله لو منعوني عقلاً كانوا يؤدونه لى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعه » . ولم يثن هذا المقال عمر عن أن يرى ما في القتال من تعريض المسلمين لخطر تخشى مغيبته ، فقال في شيء من الحدة : « كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، فن قلنا عصم منى ماله ودمه إلا بحقها وحسابهم على الله » .

لم يترث أبو بكر ولم يتردد في إجابة عمر فقال : « والله لأقتلن من فرق بين الصلاة والزكاة . فإن الزكاة حق المال ، وقد قال : « إلا بحقها » . ويتم الرواة هذا الحديث بأن عمر قال من بعد : « فوالله ما هو إلا أن رأيت الله شرح صدر أبى بكر للقتال فعرفت أنه الحق » .

يذكرنا هذا الحديث بما دار بين رسول الله ووفد تقيف حين أقبلوا من الطائف يعنون استعدادهم للإسلام ويطلبون إليه أن يعفيهم من الصلاة ؛ فقد أبى محمد يوشد أن يجيبهم إلى ما طلبوا من ذلك وقال : « إنه لا خير في دين لا صلاة فيه » . ولعل أبا بكر قصد إلى مثل ذلك حين قال : « والله لأقتلن من فرق بين الصلاة والزكاة » .

جميع من منوا
الزكاة وضم
إلى المدينة

بعث عيسى وذُبيان ومن انضم إليهم من بني كنانة ومن غطفان وفزارةً جميعاً منهم أقامت على مقربة من المدينة . ثم إن هذه الجموع انشطرت فرقتين : أقامت إحداهما بالأبرق من الريدة ، وصارت الأخرى إلى ذى القصة أقرب محلّة من المدينة على طريق نجد . وأرسل رؤساء هذه الجموع وفوداً منهم إلى المدينة نزلوا على وجوه الناس وتحملوا بهم على أبي بكر على أن يقيموا الصلاة ولا يؤتوا الزكاة ، فكان جواب أبي بكر ما رأيت : « والله لو منعوني عقالاً لجاهدتهم عليه » .

أوامر أبي بكر
لأهل المدينة

ورجعت هذه الوفود إلى من يعثوم بعد ما اطلّعوا على عورة المدينة وعرفوا أنها مكشوفة ليس بها من يذفع عنها . وأدرك أبو بكر منهم ذلك ، فجمع الناس وقال لهم : « إن الأرض كافرة ، وقد رأى وفدكم منكم قلة ، وإنكم لا تدرّون أليلاً تؤثّتون أو نهاراً ، وأدناهم منكم على بريد . وقد كان القوم يأملون أن تقبل منهم فوادعهم ، وقد أبينا عليهم ونبذنا عنهم . فاستعلوا وأعدوا » ثم إنه دعا إليه علياً والزبير وطلحة وعبد الله بن مسعود وجعلهم على مداخل المدينة ، وأمر سائر الناس أن يكونوا بالمسجد في عدّة القتال .

أول معركة في
عهد أبي بكر

ولم يخطئ أبا بكر حدسه ، فلم يلبث أهل المدينة إلا ثلاثاً ، حتى زحف عليهم مانعوا الزكاة يريدون أن يضعضوا من عزيمتهم القتال ، فيتجاوز الخليفة عن هذا القرض من فروض الإسلام . وأحسن العسس المقيمين على مداخل المدينة مآقي القوم ، فنبهوا علياً والزبير وطلحة وابن مسعود ومن معهم من الرجال . وأرسل هؤلاء إلى أبي بكر بالخبر ، فأجابهم أن الزموا أماكنكم ، وخرج في أهل المسجد على الإبل حتى يبلغهم ، ثم خرجوا جميعاً يواجهون هؤلاء الذين يريدون أن يلبسوا الليل للقتل بهم . ولم يكن يدور بخاطر أهل هذه القبائل أن سيقاومهم أحد بعد الذي عرفوا من أمر المدينة وأهلها . فلما فاجأهم أبو بكر ومن معه أخذوا فوّلوا الأديار ، فاتبعهم المسلمون حتى ذى حساً ، وكانت القبائل قد تركت في هذه المحلّة مدحاً من الرجال لعلهم يحتاجون إليهم . وشمر هذا المدد بجميعة القوم منهزمين وياتباع المسلمين إياهم ، فوقف دون هؤلاء وأولئك ، ودار بين الفريقين في غسق الليل قتال لم يتكشف لأحد الصليق أبو بكر

منهم أثره . وكان الذين أقاموا بنى حُصًا من أهل القبائل قد جاعوا بأنحاء^(١) نفخوا وربطوها بالحبال وضربوها بأرجلهم في وجوه الإبل التي امتطاهما رجال المدينة . ولم تكن هذه الإبل ليل حرب ألفت مكاييد القتال ؛ ولعلك نفرت براكبيها مرتلة حتى دخلت بهم المدينة .

تراجع المسلمين
إلى المدينة

فرحت عبس وذبيان ومن ناصرهم بفرار المسلمين وظنوا بهم الوهن ، وبعثوا إلى من بنى القصة ينتهونهم بما حدث . وأقبل أهل ذى القصة عليهم وتبادلوا وإياهم الرأي ألا ينزفوا المدينة حتى يوادعهم أبو بكر على ما أرادوا . أما أبو بكر والمسلمون معه فلم يغمض لهم تلك الليلة جفن ، بل بات يتهأ ويبحثهم . فلما كان الثلث الأخير من الليل خرج يمشي على رأسهم ، وقد جعل لهم ميمنة وميسرة وساقة . وأغذوا جميعاً السير ، فما طلع الفجر حتى كانوا مع العدو في صعيد واحد دون أن يسمع العدو لهم همساً ولا حساً . وكيف يسمع وقد اطمأن إلى انتصاره وبات ناعم الجفن بنوم هانئ . ووضع المسلمون السيوف في القوم ، فهبوا فزعين يقاتلون . ولكن هيهات ! لقد أمن رجال أبي بكر فيهم قتلاً وهم في عماية الصباح يضطرب حابلهم بنابلهم . وذرت قرن الشمس وهم يولون الأدبار منهزمين لا يلون على شيء . واتبعهم أبو بكر حتى نزل بنى القصة وهم يفرون أمامه فرار النعام . عند ذلك تركهم ونزل بعسكره في منازلهم من هذه المحلة ، ثم جعل بها النعمان بن مقرن صاحب ميمنته وجعل معه عدداً يلصق به الذين أرادوا على الصديق نصراً فخذلوا ، وعزاً فذلوا .

انتصارهم الحاسم
صبح اليوم نفسه

هنا يقف الإنسان خاشعاً ملكه الإعجاب بأبي بكر وإيمانه وثباته وحزمه . فذلك موقف يذكرنا بمواقف الرسول عليه السلام . وإن هذه الغزوة الأولى من غزوات أبي بكر لجلالا ما أشبهه بجلال غزوة بدر . ووقف المسلمون يوم بدر ومحمد على رأسهم وعددهم لا يزيد على ثلاثمائة يقاتلون المشركين من أهل مكة وعددهم يزيد على ألف . وهنا وقف أهل المدينة ، ومنهم المقاتل ومنهم غير المقاتل ، وأبو بكر على رأسهم ، وهم قلة أمام هذه الجموع الغفيرة من عبس وذبيان وغطفان وغيرهم من القبائل . ويومئذ تحصن محمد بإيمانه وإيمان

أصحابه وينصر الله لإيادهم على المشركين . وهنا تحصن أبو بكر بإيمانه وإيمان أصحابه فانتصر كما انتصر الرسول ، ثم كان لنصره الأثر البالغ في حياة المسلمين .

على أن ما يملك الإنسان من الإعجاب بلأبي بكر في هذا الموقف لا يشوبه من العجب شيء . فقد آلى الصديق على نفسه منذ اللحظة الأولى ألا يدع شيئاً كان يصنعه رسول الله إلا صنعه . أما ذلك عزمه الذي لا يحيد عنه ، فلا عجب أن يأبى المساومة في أمر يتصل بما فرض الله في كتابه ، وأن يذكر كلما طلب إليه أحد أن يتزل عن شيء لم يكن رسول الله ليرضى أن يتزل عنه ، هذه الكلمة الخالدة على الزمن من كلمات رسول الله : « والله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أترك هذا الأمر حتى يظهره الله أو أهلك فيه ما تركته » . هذا ما صنع أبو بكر حين تحدثت إليه أصحابه في العلول عن بعث أسامة . وهذا كان موقفه حين تحدثوا إليه فيما يطلب العرب من منع الزكاة . وذلك هو الإيمان الصادق الذي لا يغلبه في الحياة غالب ؛ لأنه يستهين بالموت ويسمو لذلك على كل ما في الحياة .

وهذا الإيمان الصادق الذي لا يغلبه الموت ولا يغلبه زخرف هذه الحياة الدنيا هو الذي حفظ الإسلام في صفائه وكأله في ذلك الوقت الدقيق الذي كان يومئذ يتخطاه .

ولذلك لني حل أن تسأل نفسك : ترى ما كان عسى أن يؤول إليه أمر المسلمين لو أن أبا بكر قبل مشورة عمر وأصحابه في شأن الدين طلبوا منع الزكاة ووادع هؤلاء الطالين على ذلك ؟ ولا إخالني في حاجة إلى أن أدلك على الجواب فأنت تعرفه كما أعرفه . كانت قبائل كثيرة من العرب إلى ذلك الوقت ما تزال قريبة عهد بالجاهلية وبالوثنية . فلو أن أبا بكر رضى التزول عن فرض من فروض الدين لاتصلت المساومات ، ولوجد طليحة وسيلمة وغيرهما من المتنبئين الوسيلة للتشكيك فيما جاء محمد به من عند ربه ، ثم لوجدوا من هذه القبائل القريبة العهد بالجاهلية مصنفاً لهم ومطيعاً : بل مؤمناً بهم يموت في سبيلهم وينصرهم على دين الحق .

أنه هذا النصر
في المسلمين من
غطف القبائل

وأنت تستطيع أن تقدر ما كان لحزم أبي بكر ثم لانتصاره بنى القصة من أثر حين تعلم أن المشركين من بني ذبيان وعيس وشوا على من فيهم من المسلمين قتلهم كل قلة . هذه الظاهرة التي دفع إليها الغضب والشعور بالذلة والانتقام الوضع قد زادت انتصار المسلمين جلالاً وزادت المسلمين ثباتاً على دينهم في كل قبيلة ، وجعلتهم يهرعون بالزكاة يؤدونها إلى خليفة رسول الله . لقد رأوا أبا بكر يغلب هؤلاء المرتدين بقوة إيمانه ، في حين كان جيشه مع أسامة على تخوم الروم فأيقنوا أن القلب للدين الحق والإيمان به ، وأن الانتقام الوضع الذي بلحات القبائل إليه لن يحو عنها عار هزيمتها ، وأنها ستلغى ثمن هذا الانتقام غالباً .

وكيف لهم أن يرتابوا وقد حلف أبو بكر ليقتلن في كل قبيلة من المشركين بمن قتلوا من المسلمين وزيادة . وهو لا محالة فاعل متى عاد أسامة وآن بجيش المسلمين أن يأخذ هؤلاء الآثمين بذنوبهم .

هرع المسلمون من كل قبيلة يؤدون الزكاة إلى خليفة رسول الله على أثر انتصاره بنى القصة . وكان أول الذين أقبلوا يؤدون الزكاة صفوان والزبير فان من رؤساء بني تميم ، وعدي بن حاتم الطائي عن قومه من طي . واستقبل الناس هؤلاء السفراء عن عشائهم في بشر أي بشر . وكان الناس يقول بعضهم لبعض إذا طلع أحدهم : هذا نذير ، فيقول أبو بكر : « بل هو بشر ، وهو حاتم ليس بوان » . ويحيب الناس أبا بكر يقولون : « طالما بشرت بالخير » !! .

لعل القبائل
يؤدون الزكاة
لأبي بكر

لم يكن أبو بكر غالباً إذ دعا هؤلاء حماة وبشرين بالخير . فقد كان المسلمون بالمدينة وفيما جاورها في حاجة يومئذ إلى سند يشد أزهم بعد الذي رأوا من خطر يوشك أن يهدد كياناتهم . روى عن عبد الله بن مسعود أنه قال : « لقد قمنا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاماً كدنا نهلك فيه لولا أن الله من علينا بأبي بكر . أجمعنا على ألا نقاتل على ابنة مَخَاض وابنة لَبُون ، وأن نعبد الله حتى يأتيتنا اليقين ، فزعم الله لأبي بكر على قتالهم . فو الله ما رضى منهم إلا بالخطئة المخزية أو الحرب المجابية . فأما الخطئة المخزية فأن يُقِرُّوا بأن

من قُتِل منهم في النار ومن قُتِل منا في الجنة ، وأن يدبوا قتلانا ، وأن نغمر ما أخذنا منهم ، وأن ما أخذوا منا مردود علينا . وأما الحرب المجلية فأن يخرجوا من ديارهم .

وإن الناس لنى طمأنينتهم بالمدينة إلى نصر الله أبا بكر ، وقد جاء إليهم المسلمون من مختلف القبائل بالزكاة ، إذ أقبل أسامة عائداً من أرض الروم غانماً مظفراً يسوق أمامه غنائه ويلحق به جيشه ، ويستقبلهم أبو بكر وكيار الصحابة بالجُرف ، ويحف الناس بهم في أثر الصديق وأصحابه ينشدون من حولم أغاني العزة والنصر . وذهب أسامة من فوره إلى المسجد ، فركب اللواء الذي عقده له رسول الله ، وصلى شكراً لله على ما نصره وأعزّ بجيش المسلمين كلمة الحق ودين الهدى .

ما هذا كله ؟ ! أليست هي المعجزة أراد الله أن يتم بها النصر لدينه ! وهل تتضافر الأقدار بمحض المصادفة هذا التضافر الذي دوى في أنحاء شبه الجزيرة ، فشد من عزائم المسلمين في كل قبيلة ، ورفع من روعهم في وجه عدوهم فما يدرى مرتد ما يقول لهم ! . .

ورأى أبو بكر في حصافته ودقة تقديره الأمور ألا يُريح أعداءه وأن يضاعف ذلتهم ، فقال لأسامة وجنده : استريحوا وأريحوا ظهوركم . ثم استخلف أسامة على المدينة ، ونادى في رجاله الأولين بالخروج معه إلى ذى القصة . وناشده المسلمون قائلين : « نشلك الله يا خليفة رسول الله أن تعرض نفسك ، فإنك إن تصب لم يكن للناس نظام ، ومُعامك أشد على العدو ، فابعث رجلا ، فإن أصيب أمرت آخر » . لكن أبا بكر كان إذا اعترم أمراً لم يرجع عنه ؛ لذلك قال لهم : « لا ! والله لا أفعل ، ولأواسينكم بنفسى » . وخرج ومن حوله الميمنة والميسرة والساقة ، كما خرج من قبل ، حتى نزل على أهل الرينة بالأبرق فيما وراء ذى القصة . هناك قاتل عبساً وبني ذبيان وبني بكر فقلبيهم وأجلاهم عن مواقعهم . وكانت الأبرق في ملك بني ذبيان . فلما جكتوا عنها أعلن أبو بكر أنها أصبحت في ملكه وملك أصحابه . وقال : « حرام على بني ذبيان أن يملكوا هذه البلاد وقد غنمتها الله » .

أبو بكر يخرج
كرة أخرى لقتال
من منوا الزكاة

وبقيت هذه الأماكن من بعدُ يحطها المسلمون ، فلم يرض أبو بكر أن يردّها إلى بني ثعلبة حين جاءوا إليه بعد أن استقرت الأمور يريدون العود فيها إلى منازلهم .

تمت هزيمة الثائرين الذين أرادوا أن يمنعوا الزكاة . وتمت هذه المرة والمدينة في منعة أى منعة يجيش أسامة ، وفي رخاء بما جاء به من الغنائم ، وبما حُمِل إليها من زكاة المسلمين الذين آتوا الزكاة منذ انتصر خليفة رسول الله .

أما آن لبني ذبيان وعيس وغطفان وبني بكر وغيرهم من القبائل القريبة من المدينة أن ترجع عن انتقامها ، وأن تدعن لأبي بكر وتعلن الإسلام لأمر الله وخليفة رسول الله ؟ لقد تحطمت الثورة التي قام بها العنسي في اليمن . ولقد انتصر المسلمون على تخوم الروم . ولقد بدا أبو بكر في ثوب من قوة الإيمان لا غالب له . وهذه القبائل كانت إلى أن اختار الله إليه رسوله مُسلمة صادقة في دينها ، فخير لها أن تعود إلى حظيرة الإسلام وأن تمجد يدها إلى الصديق بالطاعة . وأن تكون معه على عدو الله وعدوه . ذلك ما يوجب العقل وما يقضى به منطق الحوادث . فأولئك المسلمون من المهاجرين والأنصار هم الذين تغلبوا على أهل شبه الجزيرة جميعاً بقوة إيمانهم ، وهم اليوم في قوة لم تكن لهم أيام بدر والغزوات الأولى في عهد الرسول . فكة معهم ، والطائف معهم ، وسلطانهم معترف به في مختلف البقاع . ثم إن من أهل هذه القبائل الثائرة بأبي بكر مسلمين إن استطاعت القبائل أن تفتن بعضهم فلا سلطان لها على الأعرسة منهم ، غفلة الثارات والفتن التي تنجم عن تعصب البطون والأفخاذ للنوى المكانية فيها . أفأذعنن لحكم العقل وصحت لحجة المنطق ؟

كلا ! بل أخذتها العزة بالإثم ، وغرها باقه الغرور ، وصدق عليها المثل : العناد يورث الكفر . لذلك جلت عن مواطنها وانحازت إلى طليحة بن خويلد المتنبئ في بني أسد وكثرت بنعمة الله عليها بالإسلام . ولم يستطع المؤمنون الذين أقاموا على دين الله بينها أن يقاوموا عنادها وكفرها ، فترج منهم من نزع معها كارهاً برأى لا يملك من أمر نفسه شيئاً . وقوى انحيازها طليحة ومُسلمة

اتخاذ المنهزين
إلى طليحة في
بني أسد

وقوى روح التمرد في اليمن . لذلك بقى أبو بكر في موقفه الأول من العزم على مقاتلتهم حتى يتم أمر ربك . ولو أن هذه القبائل أذعنت لحكم العقل وأصاحت لإملاء المنطق لضمضع أمرها من عزم طليحة وأشباهه ، وأسرعت شبه الجزيرة إلى حمى الإسلام والسلام .

موقف القبائل
من أبي بكر
وموقفه منها

ولست تجد تعليلاً لهذا العناد ولهذا الانقلاب عن الإسلام إلا ما قدّمنا من تعصب القبائل وحرصها البدوي على سلطاتها ، ومن المخالفة في ذلك إلى حد لا يكبح من جماحه غير البأس . فإذا كانت قد رُدَّتْ على أعقابها حين حاولت مهاجمة المدينة ، أو كانت قد أُجْلِيَتْ عن بعض منازلها من بعد ، فطبيعتها البدوية تدعوها إلى الثأر لنفسها . ولتأثر لنفسها انضمت إلى بقى أسد وإلى طليحة ، لعلها تجد في عونها ما يرفع عنها عار الذلة ، وما يرد إليها شيئاً من الكرامة .

فأما أبو بكر فكان قد سما فوق الاعتبارات القَبَلِيَّة وما يتصل بها ، وتوجه بكل قلبه ورأيه وعزمته إلى تنفيذ الخُطَّة التي رسمها رسول الله . تلك سياسته التي أعلنها يوم بؤيع ، والتي سار عليها إلى أن لقي ربه .

الفصل السادس

الهيؤ لحروب الردة

هزم أبو بكر عبساً وذبيان وبني بكر ومن انضم إليهم وأجلاهم عن مواقعهم بالأبرق ، فانهازوا إلى طُلَيْحَة بن خُوَيْلِد الأسديّ بِيْرَاحَة . وقد أعلن أبو بكر أن الله غنّمه هذه البلاد فلن يردّها إلى أصحابها ، وأنه جعل الأبرق لخيول المسلمين ، وأرعى سائر بلاد الرّيْنة الناس وجعلها صدقات للذين آمنوا . ورجع الصّدّيق إلى المدينة وهو يفكر في الوسيلة التي يقضى بها على الذين ارتدوا عن الإسلام القضاء المبرم . فما كان لينزّهم في شتّى الأنحاء من شبه الجزيرة يثورون به وبدين الله ، وما كان ليصالحهم أو يوادعهم قبل أن يثوبوا إلى الله وأن يرجعوا مسلمين .

توزيع الجند
الوعدة لقتال
المرتدين

وأقام بالمدينة ، حتى إذا اطمان إلى أن جيش أسامة جَمَّ خرج به إلى ذى القَصَبة فوزع الجند أحد عشر لواءً جعل على كل لواء منها أميراً ، ثم أصدر إلى كل منهم أمره أن يستنفر من يمر به من المسلمين أولى القوة وأن يسير لقتال المرتدين * .

* وزع أبو بكر هذه الألوية توزيعاً يجعلها تتناسب في عددها وفي إمارتها مع قوة القبائل التي وجهها إليها ، ويبلغ إلحاح هذه القبائل في الردة . لذلك وجه خالد بن الوليد على رأس اللواء الأول لقتال طليحة بن خويلد في بني أسد ، فلما فرغ منه صار إلى مالك بن نويرة زعيم بني تميم بالطحلج . وبني أسد وبني عيم كانوا أقرب القبائل المرتدة إلى المدينة ، فكان طليحاً أن يبدأ المسلمون بهم لتضت هزيمتهم في أعضاد غيرهم . وخالد أجدر القواد بأن يقصد التصبر له لوائه .

وجعل أبو بكر عكرمة بن أبي جهل على اللواء الثالث ووجهه لقتال مسيلة في بني حنيفة بإمالة . ثم جعل شرحبيل بن حسنة على اللواء الثالث وأمره بمعاونة عكرمة على مسيلة . فلما فرغا منه لحق شرحبيل بقضاعة مدحاً لمعرو بن العاص . وقد استعصت الإمالة على عكرمة وصل شرحبيل ثم كان خالد بن الوليد هو الذي قضى على الردة فيها بعد أن قتل مسيلة في غزوة عقريه .

وعقد أبو بكر المهاجر بن أبي أمية الخزرجي إمارة اللواء الرابع لقتال جنود النسي باليمن ولقتال معرو بن مولى كزب التزيلي وقيس بن مكشوح المراضى ورجلها ، فلما فرغ منهم =

احتفظ أبو بكر للمدينة بقوة تحميها كانت دين الألوية علداً . ذلك أن المدينة كانت يومذاك بأمان من غارة المغير ، وكانت في رخاء زاد أهلها اطمئنانا للحياة . وكيف لقبيلة أن تُغير عليها ولغايات توجه منها إلى كل صوب ، وقد تناول سمع الناس من أبناء جندنا المظفر وماله من الأيد والبسالة ما جعل دفع هذا الجند غاية ما يطمع فيه الثائرون بها ! .

ومن يومئذ أقام أبو بكر بالمدينة لم يرحها . ولم يكن ذلك رغبة منه عن مشاركة المسلمين في مواقعهم ، بل لأن المدينة أصبحت مكان القيادة العامة للجند كله ، والمرجع الذي تصدر منه الأوامر بالتحرك من مكان إلى آخر . فقد كان مما أمر به أبو بكر قواده ألا يتقل أحدهم من حرب جماعة تغلب عليها إلى مواجهة أخرى لمقاتلتها حتى يستأذنه ؛ وذلك إيماناً منه بأن وحدة القيادة في الحرب بعض ما تقتضي به السياسة الحكيمة ، وما يكفل الغلب والقوز .

وقد لاحظ جماعة من الأنصار أن أبا بكر جعل الألوية للمهاجرين ولم يجعل لهم منها نصيباً . وهو إنما فعل هذا ليقب أهل المدينة على قوات الدفاع عنها ؛ فهم أعلم بأمرها ، وأحرص من غيرهم على الذود عن حياضها . أما ما ظنه بعضهم من أنه استبقاهم حظراً منهم بعد الذي أبدوه في سقيفة بني ساعدة فلا مسوغ له . فهذه الألوية إنما عطلت لقتال المرتدين . ولم يكن الأنصار دين المهاجرين إيماناً بالله ورسوله ، فالحذر من ناحيتهم في هذا القتال

— قصد إلى كتبة وحضرموت يقاتل الأشعث بن قيس والمرتدين معه . أما اللواء الخامس فوجهه إلى تامة اليمن ويحل عليه سويد بن مقرن الأوسي .

وقد إمارة اللواء السادس للعلاء بن الحضرمي لقتال الحلم بن ضبيعة أمي بن قيس بن ثعلبة والمرتدين معه بالبحرين . ووجه حذيفة بن محسن النخلاف من حير على رأس اللواء السابع لقتال ذي النجاشي لقيط بن مالك الأدي المتنبه في عمان . وكانت وجهة اللواء الثامن وطلحة عريضة بن هرثة إلى مورة . كان طيباً أن توجه هذه الألوية إلى الجنوب لبأس أهلها وإحلاسهم في الردة . أما التمهال من شبه الجزيرة فوجهت إليه ألوية ثلاثة ، حل أحدها عمرو بن العاص لقتال قضاعة ، وحل الثاني من ابن حازم السلي لقتال بني سليم ومن معهم من هوازن ، وحل الثالث خالد بن سعيد بن العاص لاستبراء مشايخ الشام . .

أبو بكر بالمدينة
مركز القيادة
العامة

اختياره أمره
الألوية من
المهاجرين

لا مسوّغ له . ولو أن مثل هذا التأويل ساغ في شأن الانتصار لساغ كذلك في شأن كبار المهاجرين أمثال عليّ ، وطلحة ، والزبير ، ممن أقاموا كما أقام عربن الخطاب بالمدينة ليشيروا على أبي بكر ، فيكون مركز القيادة العامة قوياً بهم وبما يضعون من خُطَط ويدبّرون من أمور .

ومـ "كان أبو بكر يحذّر أو يخشى ؟ إنه لم يتول الخلافة رغبة منه فيها ، بل لأن أولى الرأى بالمدينة رأوه أصلحهم لها . ولقد أبدى منذ تولّاها من التحذير لأعبائها ١٠ يشهد بأنه قبلها مضحياً في سبيل الله . كان مما قاله وهو يخطب الناس بعد قليل من تمام بيعته : «أما بعد، فإني وليتُ هذا الأمر وأنا له كاره . ووالله لوددت أن بعضكم كفانيه ! » . وخطب مرة فقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه : «إن أشقى الناس في الدنيا والآخرة الملوك» . فرفع الناس زبوسهم دهشاً فقال : «مالكُم أيها الناس ! إنكم لطمعّانون عجّلون . إن من الملوك من إذا ملك زهّد الله فيما بيده ، ورغبه فيما بيد غيره . . . فهو كالسراب الخادع ، جدل الظاهر ، حزين الباطن » . وكان منزل أبي بكر بالسُّنح عند زوجته حبيبة بنت خارجة منزلاً بدوياً صغيراً لم يغيّر منه ولا غير من منزله بالمدينة بعد ما بويع ، بل أقام به ستة أشهر ينفو على رجله من السُّنح إلى المدينة ، وربما ركب فرساً له . وكان يتجّر في الثياب فلما رأى أعباء الدولة أشق من أن تنفق والتجارة قال : « لا والله ما يصلح أمر الناس والتجارة ! وما يصلح لهم إلا التفرغ والنظر في شأنهم . ولا بد لعمالي ما يصلحهم » . وترك التجارة ووطّف له من بيت مال المسلمين ما يصلحه ويصلح عياله . فلما حضرته الوفاة قال : « رُدّوا ما عندنا من مال المسلمين فإني لا أصيب من هذا المال شيئاً ، وإن أرضى بمكان كلنا للمسلمين بما أصبت من أموالهم » . قال عمر بن الخطاب وهو يستولي على هذه الأرض بعد ما استخلف : « لقد أتعب أبو بكر منّ بعده » .

أبو بكر فوق
الشجرات

رجل ذلك شأنه ميمّ يحذّر ! وما كان عسى أن يحذر يوم عقد الألوكة الأحد عشر وكانت مكانته قد توطدت بين المسلمين ، بل بين العرب جميعاً ، بما أبدى من حزم وحسن رأى وصدق لإيمان وحرص على التضحية كانت كلها بعض صفاته في جميع أدوار حياته ، ثم بلغت أوج قوتها وصفاتها في هذه

الآفة التي جعل الشيب فيها رأسه بعد أن تخطى الستين وتولى خلافة رسول الله . لذلك لم يخامر أحداً الرب في مقاصده ، ولم يتردد أحد في تنفيذ ما أمر به .

ولقد كان اللواء الذي عقده لخالد بن الوليد أمنع الأولوية الأحد عشر وأقواها ، وكان به خيرة المقاتلة من المهاجرين والأنصار . ولعل خالداً هو الذي اختارهم . وسرى من بعد أنهم أبْلَوْا في حروب الردّة خبر بلاء ، ثم كان لهم في حروب العراق والشام بلاء لا تُبْلِيه الأيام ، ولا يخبى عليه النسيان .

ولا عجب أن يكون ذلك شأن لواء على رأسه خالد بن الوليد . فقد كان خالد عبقرياً في الحرب لا يغلب . آتاه الله موهبتها ، كما آتى هذه الموهبة الإسكندر الأكبر ، وجنكيزخان ، ويوليوس قيصر ، وهانيبال ، وزابليون . كان بطلاً مقدماً وفارساً مغامراً ، ثم كان له من سلامة الحكم وسرعته ما يجنبه كل خطر للمغامرة أو الإقدام . وكان مداوراً في الحرب أهدم مرها ، وتجلّى له ما جل ودق من أمرها . وكان الناس جميعاً يشهدون له بهذا ، وقد سمّاه رسول الله « سيف الله » حين تولى أمر الجيش « بمؤتة » بعد مقتل زيد بن حارثة ، وجعفر ابن أبي طالب وعبد الله بن رواحة ، فداور به في وجه الروم ثم ارتد به سالماً لم يتصمر ولم يلحقه عار الهزيمة . وبقي خالد سيف الله في كل وقائمه إلى أن مات .

وكان خالد قبل إسلامه بطل قريش المتوارٍ وفارسها المُعْتَم . لذلك كان في وقائع بدرٍ وأحدٍ والخندق على جيش المشركين . وكان له من صفات الجندي خشونة في الطبع ، وميل إلى الشدة والبطش ، وتسرع لولا سلامة حكمه لأضر به . من ثم كان لا يهاب الأقران ولا يخشى أحداً . لما ذهب رسول الله إلى مكة في عمرة القضاء بعد عهد الحُدَيْبِيَّةِ ثم عاد إلى المدينة ، وقف خالد ابن الوليد في جمع من قريش يقول : « لقد استبان لكل ذى عقل أن محمداً ليس يساحر ولا شاعر ، وأن كلامه من كلام رب العالمين . فحق على كل ذى لب أن يتبعه » . ودار لذلك بينه وبين عِكْرِمَةَ بن أبي جهل حوارٌ لم يبلغ العنف

فيه مبلغاً تخشى مغبته . ولم يكن أبو سفيان حاضراً هذا الاجتماع . فلما بلغه إسلام خالد بعث في طلبه وسأله : أتحق ما بلغه عنه ؟ أجابه خالد أنه حق ، وأنه أسلم ، وشهد برسالة محمد ؛ فغضب أبو سفيان وقال : « وللاتِ والعزى لو أعلم أن الذي تقول حقٌ لبدأت بك قبل محمد . وكان جواب خالد في حدة المعتز بنفسه : « فوالله إنه لحقٌ على رَغمٍ من رَغمٍ » .

ولحق خالد بالمدينة ، فلم يلبث أن سمعت مكانته بين المسلمين بوصفه عارياً . فلما كانت مؤتة كان سيف الله فيها ، ثم كان سيف الله من بعد ؛ فتح الله به العراق والشام ، وأذل به فارس والروم والإمبراطوريتين العظيمتين صاحبتيّ الأمر والنهي في شئون العالم يومئذ . فلا عجب أن يختاره أبو بكر أميراً على لوائه الأمانع . ولا عجب أن يكون لخالد في حروب الردة وما تلاها ما سقى عليك نبأه من بعد .

المجوم السلى
الذى سبق
حروب الردة

هل سير أبو بكر هذه الألوية الأحد عشر للقتال أول ما تم تجهيزها ؟ وهل سيرها كلها دفعة واحدة ؟ ذلك ما يذكره بعض الرواة وإن دلت الوقائع على خلافه . لكنه على كل حال لم يسير أولها حتى بدأ بهجوم سلمى مهتد به لها خير تمهيد . فقد أذاع في الناس من أهل شبه الجزيرة جميعاً كتاباً تحدث فيه إلى من بلغه هذا الكتاب من عامة أو خاصة ، أقام على الإسلام أو رجع عنه . وقد بدأ هذا الكتاب بحمد الله والثناء عليه ، وذكر بهته محمداً بالحق من عنده بشيراً وولديراً ، ثم أشار إلى وفاة رسول الله بعد أن بلغ ما أمره الله أن يبلغه للناس ، وأن الله قد بين ذلك لأهل الإسلام فقال : « إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ » . وقال : « وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَئِنْ مِتَ فَهُمْ الْخَالِدُونَ » . وقال : للمؤمنين : « وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَئِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ » .

وإنما أراد الصديق بذكر هذه الآيات أن يبلغ بها ما ثار من الفتنة بقول

الذين قالوا : لو أن محمداً كان رسولا حقاً مامات . وبعد أن فرغ من ذلك
 كتاب الصديق ^{لك المرتين} ومن الإيحاء بتقوى الله والاعتصام بدينه قال : « وقد بلغت رجوع مَنْ رجع منكم
 عن دينه بعد أن أقرت بالإسلام وعمل به ، اغتراراً بالله عز وجل ، وجهالة لأمره ، وإجابة
 للشيطان . . وإنى قد أنفذت إليكم فلاناً في جيش من المهاجرين والأنصار
 والتابعين بإحسان ، وأمرته ألا يقاتل أحداً ولا يقتله حتى يدعوهُ إلى داعية الله .
 فمن استجاب وأقر وكف وعمل صالحاً قبل منه وأعانه عليه ، ومن أبى ، أن يقاتله
 على ذلك ، ولا يبقى على أحد منهم قَدَرٌ عليه ، وأن يُحرقهم بالنيران ويقتلهم
 كل قتلة ، ويسبي النساء والذراري ، ولا يقبل من أحد إلا الإسلام . فمن آمن
 فهو خير له ، ومن تركه فلن يُعجزَ الله . وقد أمرت رسول أن يقرأ كتابي في
 كل مجمع لكم . والداعية الأذان . » . لذلك كان المسلمون إذا أذّنوا فأذّن
 الناس كصوتهم ، وإن لم يؤذّنوا سألوهم ما هم عليه ، فإن أبوا
 عاجلوهم .

أذاع أبو بكر هذه الرسالة في مختلف الأنحاء من شبه الجزيرة . وإنما ابتنى
 بها أن يدع للمترددين فرصة للتضكير ، فإنه قد انساق كثيرون وراء الدعاة
 مخافة ما يصيبهم إذا أقاموا على إسلامهم . فإذا رأوا أنفسهم بين قوتين مالت
 نفوسهم إلى إسلامها ، أو أمسكوا على الأقل عن نصرة زعماء الردة . بذلك
 تُحقّق دماء ، وبه يتضعف عزم كثيرين فلا يقاومون . وسترى أن هذا
 الأثر الذي قصد إليه أبو بكر من هجومه السلمي قد تحقق منه حظٌ
 عظيم .

جد الصديق ^{حجوه السلي} على أن أبا بكر لم يقصد من هجومه ذلك مداورة يقف عندها ، فإن
 أنتجت أثرها فذاك ، وإن لم تنتج التمس وسيلة غيرها لهجوم سلمي آخر .
 كلا ! بل لقد كان جاداً كل الجدة في كل كلمة من كلمات كتابه ، وفي كل
 صورة من صور التهديد التي ذكرها فيه . فهو لم يلبث حين أم هذا الكتاب
 يُعذّر فيه للمرتدين ويُنذّرهم أن كتب إلى أمراء الألوية عهداً لقتال مَنْ رجع
 عن الإسلام أن يحاهدوهم بعد أن يُعذّروا إليهم فيدعوهم بدعاية الإسلام .
 فإن أجابوا الأمير على جند المسلمين أسك عنهم ، وإن لم يجيبوه شن غارته عليهم

حتى يقرّوا له ، ثم ينبتهم بالذى عليهم والذى لهم ، فيأخذ ما عليهم ، ويعطيهم ما لهم ، ولا يُنظرهم . ومن يجب الدعوة لم يكن لأحد عليه سبيل ، وكان الله حسيته بعدُ فيما استسرّ به . أما من لم يجب داعي الله فليقتلْ وليقتلْ حيث كان ، ولا يقبل منه إلا الإسلام ، وليقتل بالسلام والنيران .

يهذهن الكتّابين وبالألوية التى عضدها أبو بكر تمّ التجهيز لحروب الردّة . وأنت ترى فى هذا كله صورة صحيحة للسياسة الخازمة التى اتبعها أبو بكر فى خلافته . وقد يحسبها البعض عجباً من أبى بكر مع ما عرف عنه من لين الطبع ودماثة الخلق والحرص على تأليف القلوب بالحسنى . لكننا ليست عجيبة ألبتة وإيمان الصديق بالله ورسوله لم يعرف التردد يوماً إليه سبيلاً . والطابع الرفقة تأبى العنف ولا تميل إلى الشدة فى مألوف ما بين الناس من تجارة الحياة . فأما إن اتصل الأمر بشيء يؤمن أصحاب هذه الطبايع به ، فلن تقاس بشدهم شدة ولا بقوتهم قوة . وكأنما رُكِّب فى الفطرة الإنسانية مقدارٌ من الشدة واللين يتقارب قدره فى كل فرد من الناس جميعاً ، ثم يتفاوتون فى تقدير الأوقات والمناسبات التى تجب فيها الشدة أو يجب فيها اللين . فتنهم من تغلب الشدة طبعه أكثر الوقت ، فإذا رأيت حسبه لا يلين أبداً . ومنهم من تغلب الرقة طبعه أكثر الوقت ، فإذا رأيت حسبه لا يشتد أبداً . والواقع أنك ترى من تغلب الشدة طبعه يلين أحياناً ، فإذا به يبلغ فى وقته وفى لينة حدّاً لا يجده الإنسان فيمن ألف منهم لين الجانب ورقة الطبع . والذين تغلبهم الرقة معظم الوقت وتبلغ حدّ التأمّل للغير واليكاء لشقائه ، يصلون من البأس واليأس أحياناً إلى حد لا يجده الإنسان فيمن كانت الشدة بفض طبعهم .

أفكان يظن أحدٌ أن يقف أبو بكر من بعث أسامة ذلك الموقف الحاسم مخالفاً كبار المسلمين ، مهاجرينهم والأَنْصار ؛ أو أن يشتد فى أمر الذين منعوا الزكاة لا يصدّه عن قتالهم غياب جيش المسلمين عن المدينة ؟ ! وسرى له من بعد مواقف كهذه تثير عجبك وإعجابك لباس رجل كله الرقة والرفق ولين الجانب .

وقد بيّنا تأويل ذلك من قبل حين تحدثنا عن إيمان الصديق بالله ورسوله .

سبيل ، وتلويل
حزم أبى بكر
تغلبها

كان هذا الإيمان عنده هو الحق لا حق غيره ، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه . وكان حقاً كله ، فصلَّه الله في كتابه الذي أوحاه إلى محمد عبده ورسوله . فإذا جاز أن يساوم الناس بعضهم بعضاً على أمر في الحياة ، فإن تناول المساومة هذا الحق المتصل بالله جل شأنه ، والذي لا يملك أحد من أمره إلا التسليم به والإذعان له . فن حدثه نفسه بالخروج عليه فلا شأن لأبي بكر معه إلا أن يقاتله حتى يرده إلى الحق أو يقتله . وهو يقاتله ولو كان الصديق وحده ، ولو لم يبق في القرى غيره . كذلك كان في أمر من منعوا الزكاة . فأحس به أن يكونه في أمر من تمت ردتهم أو حدثتهم أنفسهم أن يؤمنوا برسول غير محمد رسول الله .

آن لأبي بكر بعد أن تم التهيؤ لقتال المرتدين أن يبدأ هذه الحرب الحاسمة في حياة الإسلام . فقد كانت حرباً حاسمة لا ريب . ولئن لم ينتصر المسلمون فيها لكان ذلك التذير بعود العرب إلى جاهليتهم الأولى . لكن الله جل ثناؤه قدّر أن يظهر دينه على الدين كله ، وجعل أبا بكر آية له تطالع الناس بما أراد وقدّر . لذلك لم يعرف تاريخ الإسلام ولن يعرف حروب ردة كالتى واجهها أبو بكر فتغلب بإيمانه عليها ، ثم كانت طليعة انتشار الإسلام في الخلفين .

حروب الردة
حاسمة في حياة
الإسلام

الفصل السابع

طليحة وغزوة الزاخة

باعت عبس وذبيان وبنو بكر من آزرهم في مهاجمة المدينة بعار المزيمة ، فانحازت إلى طليحة بن خويلد الأسدي . وانضم إلى هؤلاء قبائل طي وغطفان وسليم وما جاورها من أهل البادية الواقعة شرق المدينة وإلى شمالها الشرق . وكانوا جميعاً يقولون ما يقوله عيينة بن حصن ومن معه من بني فزارة : « نبي من الحليفين - يعنون أسداً وغطفان - أحب إلينا من نبي من قريش . وقد مات محمد وطليحة حي » .

ولم يكن هؤلاء في ريب من أن أبا بكر سينتجهم لهم ويحاربهم . لكنهم أصروا على مناهضته ، وعلى متابعة طليحة ، تمرداً على سلطان المدينة ، وحرصاً على استقلالهم ، واستكباراً أن يؤثروا الزكاة ، إذ هم يرونها إتاوة يؤديها التابع للمتبوع . وكان طليحة يقيم بسميراء ، ثم انتقل منها إلى بزاخة يحسبها أمنع موقعا وخيراً في الحرب مكاناً .

تنزل طليحة بن
خويلد الأسدي

وطليحة لم يتبأ بعد موت رسول الله ، بل تنبأ في العهد الأخير من حياته ، شأنه في ذلك شأن الأسود العنسي ومسيلمة . وهو لم يدعُ العرب إلى العودة لعبادة الأصنام ، كما لم يدعُهم غيره من المنتهين إلى العودة لعبادتها . لقد قضى محمد على هذه الوثنية في بلاد العرب قضاءً مبرماً ، فامتدت دعوة التوحيد إلى أنحاء شبه الجزيرة جميعاً ، واستقرت في النفوس استقراراً جعل التفكير في الأصنام ضرباً من الهذيان يستحي منه كل إنسان . وإنما زعم أولئك المنتهين أنهم يوحى إليهم كما يوحى إلى محمد ، وأن الملك يأتيهم من السماء كما يأتي محمد . وقد حاول بعضهم محاكاة القرآن فيما أوهم أنه يوحى إليه ، وحفظت الروايات لنا صوراً لما زعموا من ذلك يصعب القطع بصحة نسبتها . فهي من السخف بحيث يتعذر على أي إنسان أن يتصور كيف يرضى متبئ إذا عنتها باسمه في الناس ، وكيف يُقبل الناس عليه أو يتبعونه حين يروونه ينسب هذا الملأ إلى

الوحى ويدعى أنه من كلام رب العالمين . وحَسْبُكَ أن تلو ما قيل أن طليحة زعم أنه أوحى إليه لترتاب في أن يدّعيه رجل تجتمع العرب حوله ، ثم يكون له من بعد في الإسلام مواقف لا يزال يحفظها التاريخ عن وقائع الفتح في إبان عهد عمر بن الخطاب . وما تذكر الروايات عما زعم طليحة أنه أوحى إليه قوله : « والحمام واليمام ، والصُّرْدُ الصَّوَام ، قد صُنن قبلكم بأعوام ، ليلغن ملكنا العراق والشام » .

لقد طالما قرأنا عن سجع الكُهَّان في الجاهلية . وكلنا نذكر أن قريشاً حاربت محمداً بأنه كاهن ، وبأن ما يوحى إليه هو بعض هذا السجع . ولقد استبان لمن عاصروا النبي أن هذه الدعاية هراء حين توجّهت إلى القرآن ، ثم استبان للعرب وللناس جميعاً أن القرآن معجزة محمد ، لن يستطيع الإنسان والجن أن يأتيوا بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً . ولقد كان طليحة كاهناً ، كما كان العنسي كاهناً . أفهلها السجع الذي ادّعوه وحياً كان من سجع الكهان ؟ !
لئن صح ذلك لقد كان هؤلاء الكهان طرازاً من المشعبدین أعجب طراز ، ولقد كان ما ينسب إليهم من الحكمة مما يزرى بالحكمة .

وسواء أصبحت نسبة هذه الأقوال إلى طليحة أم لم تصح فإنه قام يدعو إلى آراء لم يحفظ لنا التاريخ منها شيئاً يذكر . وكل ما يحدثنا به أنه أنكر الركوع والسجود في الصلاة ، وقال إن الله لم يأمر أن تمرغوا وجوهكم في التراب ، أو أن تقوسوا ظهوركم في الصلاة . فإن يكن ما نسب إليه من ذلك صحيحاً فعله نقله عن الصلاة عند المسيحيين . وإنما ترجع قلّة ما بقي لنا من آثار طليحة ومُسْلِمَة وأضرابهما إلى مثل السبب الذي ترجع إليه قلّة ما لدينا عن الأصنام ، فقد عفى المسلمون الأولون على ذلك كله ، ولم يفكر أحد منهم في تدوينه أو روايته ، ولم يدون من بعد إلا ما عدّ تدوينه تأييداً للدين القيم . وأنت تعرف أن المسلمين لم يدونوا في الصدر الأول شيئاً إلا ما كان من جمع أبي بكر كتاب الله . فأمّا جمعُ السنة والحديث فقد حدث بعد القرن الأول ، وقد اقتضى العاملین عليه من المشقة ما لم يهوّنهُ إلا عظيم الرجاء في مشيئة الله عنه . فلا عجب وذلك هو الشأن أن تخامرنا الريبة في كثير من الروايات عن طليحة

ما يزعم طليحة أنه يوحى إليه

موقف المسلمين من آثار المتنبيين

وغيره من المتنبيين ، وبخاصة إذا لم تتفق هذه الروايات والمعروف من حياة العرب في حضرهم وبدوهم ، ولم تتسق مع ما يتصل بها من الأحداث والشئون .

محمد يأمر بقتال
المرتدين في بني
أسد

تنبأ طليحة في بني أسد ، كما تنبأ الأسود في اليمن ومسيلمة في اليمامة ، في حياة النبي . هناك وجه محمد ضرار بن الأزور إلى عماله على بني أسد يأمرهم بالقيام على كل من ارتد . ونزل المسلمون وأكرّدت ، ونزل طليحة ومن معه مسيراء . وكان عدد المسلمين يزداد ، وعدد المرتدين يتقص : لتواتر الأنباء عن نصر المسلمين في شتى الميادين ، حتى هم ضرار بالسير إلى طليحة لمقاتلته . ولقد سبقه أحد المسلمين يريد أن يُريح من هذا المتنبي ففربه بالسلاح فبنا عنه ولم يُصبه . وأسرع المحيطون بطليحة فأذاعوا هذا الأمر في الناس وجعلوا يقولون إن السلاح لا يجوز في نبيهم . وأن المسلمين ليتجهّزوا لمواجهة هذا الموقف إذ جاءهم النبا ب وفاة رسول الله ، فاضطربوا وتناقص عددهم ، وهرع الكثيرون منهم إلى طليحة يتابعونه ويؤيدونه . فلما انحازت إليه عُبْسٌ وذبيان بعد أن هزمهم أبو بكر بنى القصّة استغلظ أمره وظنّ أن لن يذلب .

اجتمع إلى عبس وذبيان من القبائل ما زاد طليحة قوة . ذلك أن أسداً وغطفان وطيثاً كان بينها حلف في الجاهلية من قبل أن يُبعث رسول الله ، ثم إن أسداً وغطفان اجتمعا على طيئ فأجلوها عن ديارها ، وانقطع بذلك ما بينهما وبينهما . فلما مات رسول الله قام عيينة بن حصن القسزاري في غطفان فقال : « ما أعرف حدود غطفان منذ انقطع ما بيننا وبين بني أسد . وأني لجدّد الحلف الذي كان بيننا في القديم وتتابع طليحة . والله لأن نتبع نبياً من الحليفين أحب إلينا من أن نتبع نبياً من قريش . وقد مات محمد وبقي طليحة » . وتتابع عيينة قومه على رأيه ، فاشتدت بهم شوكة المرتدين حتى فرّ من كان بينهم من المسلمين إلى المدينة .

عينة بن حصن
القسزاري يؤيد
طليحة

اجتمعت هذه القبائل في براخة معلنة ردتها وخروجها على سلطان المدينة . ونهيا أبو بكر فعقد الألوية لقتالهم ، وبعث إليهم ، كما بعث إلى غيرهم من أهل شبه الجزيرة ، بكتابه يهدم فيه بالقتال والقتل إن لم يعودوا إلى حظيرة الإسلام .

وكان خالد بن الوليد هو الموكل بطليحة وبمالك بن نويرة من بعد . فهل أسرع بالسير إليه لينتازجه ولينأجز معه كل هذه القبائل ؟ كلا ! بل أذاع أبو بكر أنه خارج بنفسه على رأس جيش إلى خيبر حتى يلقى خالداً فيعيثه على جموع المرتدين . ثم إنه طلب إلى عدي بن حاتم ، وكان قد جاء بالزكاة إلى المدينة كما أسلفنا ، أن يذهب إلى قومه طيًى يخوفهم عاقبة أمرهم إذا أصروا على ردّهم . ولم يقصد خالد إلى البزاة من فوره ، بل جنح إلى أجا وأظهر أنه خارج إلى خيبر لينضم إلى جيش الخليفة ثم ينصب الجيشان على البزاة . وبلغ عدي قومه وقد ذاعت هذه الأنباء في الناس .

سيلة أبي بكر
الطريق بين طيًى
ويطفاها

وتحدثت عدي إلى بني طيًى يدعوهم ليرجعوا إلى الإسلام ، وليكونوا مع أبي بكر صفاً قالوا : « لا نتابع أبا الفصيل أبداً » . وأبا الفصيل كنية أراد خصوم الصديق أن يسخروا بها من كنيته أبي بكر . هنالك قال عدي : « لقد أتاكم قوم ليسيبحن حرّيمكم ، وتكسكنه بالفحل الأكبر ، فشأنكم به » . وذكر لهم من عداة المسلمين وعدّدهم ما روعهم وأفزعهم وأراهم الفصيل فعلا حقاً . وأنى لهم أن يرتابوا في حديث عدي وقد هزم أبو بكر عبساً وذيان ومن ناصرهما حين كانت جيوشه بعيدة عنه على تخوم الروم ! وفيهم يقاتلون أبا بكر وعدي لا يطلب إليهم إلا أن يقيموا على ما كانوا عليه في عهد الرسول !! وهل تراهم يعرضون أنفسهم وأبنائهم ونساءهم على ما عرّف عن خالد من شدة وقسوة لغير شيء إلا أن يستبدلوا طليحة بأبي بكر !! .

تحدث بعضهم إلى بعض في هذا ، فأرأوا أن عدياً على الحق ، وأنه يخلص لهم الرأي ويصدّقهم النصيحة . عند ذلك توجهوا إليه بالقول : « إذن فاستقبل الجيش فشنّهم عنا حتى نستخرج منّ ليحقّ بالبزاة منّا ، فإنّا إن خالفنا طليحة وهم في يديه قتلهم وارثهم » . وفرح عدي بما بلغ من إقناعهم ، وكرّ راجعاً إلى السّنع فاستقبل خالداً وقال له : « يا خالد ! أمسك عني ثلاثاً يمتنع لك خمسمائة مقاتل لتضرب بهم عنك ، وذلك خير لك من أن تتعجّلهم إلى النار وتشاغل بهم » . ولم يكن خالد ليخفى عليه ، وهو الخبير التايبة في الحرب ، أن انسلاخ طيًى عن طليحة يصفه ويقت

في عضده . لذلك أمسك ثلاثة أيام عن السير ، في حين عاد عدي إلى قومه طية تسكن من طاعة وتحت إلى الإقليم وتقاتل مع خالد بن الوليد

قالقام أرسلوا إلى إخوانهم بالبزاةخ أن يأتوهم ممدأ يعاونهم على جندالمسلمين قبل أن يهاجموا طليحة . وراقت هذه الحجة طليحة ، فتركهم ينصرفون إلى طية . فلما تحسشوا إلى قومهم وتحدث إليهم قومهم برأى عدي اقتنوا وعاد عدي بإسلامهم إلى خالد .

وارتحل خالد نحو الأنسر يريد جديلة. وتعرض له على كفة أخرى فقال له : « إن طيشاً كالطائر ، وإن جديلة أحد جناحي طي » ، فأجبنى أياماً لعل الله أن ينتقد جديلة كما انتقد القوث . ولم يرد خالد في إجابته إلى ما طلب ، فذهب إلى جديلة ، فلم يزل بهم حتى يابعوه ، فجاء خالد بسلامهم ، ولحق بالمسلمين منهم ألف راكب . يقول المؤرخون : فكان على خير مولود ولد في أرض طي وأعظمه عليهم بركة .

بلغت أنباء طيٍّ وحِدْ يَلَّةٌ طليحةٌ وهو فيمن بقي معه بالبرازخه . ولست في حاجة إلى أن أذكر ما وهَّنت هذه الأنباء من عزمه وأضعفت من قوته . لكنه أصرَّ مع ذلك على موقف المقاومة إذا هوجم . وما كان له أن يفعل غير ذلك ، وإلى جانبه عُسَيْبَةُ بْنُ حِصْنٍ على رأس سبعمئة من فِزَارَةٍ ، وهو أشد الناس حَقًّا على أبي بكرٍ وحرصاً على توهين سلطان المسلمين . فعُسَيْبَةُ هو الذي كان على رأس فِزَارَةٍ في غزوة الأحزاب ، وكان صاحب كِيبَةٍ من الكتائب الثلاث التي حاولت مهاجمة المدينة بعد اتفاق الأحزاب مع بني قُرَيْظَةَ . ثم إنه هو الذي أراد الإغارة على المدينة بعد قليل من هزيمة الأحزاب ، فصدّه رسول الله ، وحمله على الفرار في غزاة ذِي قَرْدٍ . فإن يكن قد أسلم بعد موافقه تلك ، فإنما أسلم مُدْعَئًا للقوة التي لا تُغْلَبُ . أما وقد قبض الله رسوله إليه فلن يرضى عن سلطان أبي بكر . لن يستطيع طليحة إذن أن يرجع عن نيوته بعد أن غادرته طيٌّ وجديلة وهو يعلم أن رجوعه قلب عليه عُسَيْبَةُ ويثير عليه كل مَنْ حوله . ويعرض حياته للخطر . فليُقسَمْ حيث هو : وليستظرخ خالد بن الوليد ومن معه . ثم ليكن الأمر بعد ذلك ما يكون .

وَأَنَّ لِحَالِدٍ أَنْ يَتَحَرَّكَ لِقَائِهَا الْمُرْتَدِينَ ، فَأُصْلِحَ طَلِيعَةٌ لَهُ عُكَّاشَةُ بْنُ

طليحة خالد بن الوليد قتل طليحة الشوكية . ولقي عكاشة وثابت حياً لا أcha طليحة^(١) قتلاه . فلما بلغ مقتله طليحة خرج مع أخيه الآخر سلمة بنظران ويسالان . لم يسهل سلمة ثابتاً حين رآه أن قتله . وثبت عكاشة لطليحة ، فاستعان بأخيه سلمة وقتلا عكاشة ، ثم رجعا أدراجهما .

وأقبل خالد بن الوليد بالناس ، فلما رأوا أصحابيهم قتيلين جزعوا وقالوا : سيدنا من سادات المسلمين وفارسان من فرسانهم ! ورأى خالد ما بأصحابه من الجزع فأثر ألا يواجه بهم عدوهم حتى تطمئن نفوسهم . لذلك انصرف بهم إلى طي ، واستنفر بمحوه على كل من استطاع أن يستنفره من رجالها . ورأى المسلمون عددهم يزداد وقوتهم تتضاعف بهذا العدد ، فطابت بالحرب نفوسهم ، فسار بهم خالد إلى بزاخة ليقضى على طليحة غير وان ولا متردد .

وكانت قيس وبنو أسد متجهزين حول طليحة للقتال . قال قوم من الطلائين الذين انضموا إلى جنود خالد : سألنا خالد أن نكفيه قيساً فإن بنى أسد حلفاؤنا . فقال : والله ما قيس بأوهن الشوكيين ، اصمدوا إلى أى القبيلتين أحبيتم . فقال على : لو ترك هذا الدين أسرق الأذى فالأذى من قوى لجاهدتهم عليه ، أفأنا أمتنع عن جهاد بنى أسد لحلفهم ! لا لعمر الله لا أفعل ! فقال له خالد : إن جهاد القرنيين جميعاً جهاد . لا نخالف رأى أصحابك ، امض إلى أحد القرنيين ، وامض بهم إلى القوم الذين هم لقتالهم أنشط . وكذلك قاتلت طي قيساً ، وقاتل سائر المسلمين بنى أسد .

وكان عيينة بن حصن هو الذى يقود المعركة في جانب طليحة في حين كان طليحة يقيم في بيت من الشعر ملتجئاً في كساء له يتنبا للناس . فلما حمى وطيس الحرب ورأى عيينة قوة خالد والمسلمين كر على طليحة يسأله : هل جاءك جبريل بعد ؟ قال : لا . فرجع عيينة مقاتل ، حتى إذا ازداد وطيس الحرب ضراماً كر راجعاً إلى طليحة يقول : لا أبالك ! أجامك جبريل بعد ؟ قال :

(١) هكذا في كتاب الكامل لابن الأثير ، ولكن الذى في الطبري والقاموس وغيرها أن حبالا هرايين سلمة بن عوفله ، فهو ابن أخى طليحة لا أخوه .

لا والله . قال عيينة : حتى متى ! والله لقد بلغ منا . ثم إنه رجع إلى الوطيس
فرأى خيل خالد تكاد تحيط به وبأصحابه ، فرجع إلى طليحة فترعاً يكرر :
هل جاءك جبريل بعد ؟ قال : نعم . قال : فإذا قال لك ؟ قال طليحة :
إنه قال لي : « إن لك رجلاً كرحاه ، وحديثاً لا تنساه » . ولم يمالك عيينة حين
سمع المذر أن صاح : قد علم الله أن سيكون - لم يث لا تنساه . ثم نادى في
قومه : انصرفوا يا بني فزارة فإنه كذاب ! .

وانصرف الناس يولّون الأدبار . ومرو قوم بطليحة ينادونه : ماذا تأمرنا ؟
وكان طليحة قد أعد فرسه عنده وهياً بعيداً لامرأته النّوّار . فلما بصّر بالناس
يفسّونه وينادونه قام فوثب على فرسه ثم حمل امرأته ونجا بها ، وهو يقول :
« من استطاع أن يفعل منكم مثل ما فعلت وينجو بأهله فليفعل » .

طليحة يفر إلى
الشام ويهد إلى
الإسلام

كانت هذه خاتمة المقاومة التي حاول هذا المتنبي أن يثبت بها لأبي بكر ،
بل كانت هذه خاتمة نبوته ؛ فقد لحق بالشام وكذبه من قالوا من قبل نبوته .
واستقر المقام بطليحة في كلب فزل بها ، وعاد إلى الإسلام حين بلغه أن
القبائل التي تابعت قد عادت إلى الدين القيم . وخرج بعد ذلك إلى مكة معتمراً
في خلافة أبي بكر ، فرّ بجنبات المدينة ، فذكر بعضهم لأبي بكر مكانه ؛
فقال : « ما أصنع به ! خلّوا عنه فقد هداه الله للإسلام » .

ولما استخلف عمر بن الخطاب أتى طليحة يبايعه ؛ فقال له عمر : أنت
قاتل عكاشة وثابت ! والله لا أجبك أبداً ! قال : يا أمير المؤمنين ، ما يهلك
من رجلين أكرمهما الله بيدى ولم يهنئ بأيديهما ؛ فرضى عمر بيمينه ، ثم قال
له : يا خُدّاع ما بقي من كهانك ؟ قال : نفخة أو نفختان . ثم رجع إلى قومه
فأقام بينهم ، حتى خرج إلى العراق فأبلى بها مع المسلمين أحسن بلاء .

انصرف عيينة بن حصن في قومه من بني فزارة وأعلن على ملأ من الناس
أن طليحة كذاب . وفرّ طليحة على فرسه واصطحب امرأته النّوّار ونصح للناس
أن يفرّوا . أفكان ذلك آخر النضال بين خالد بن الوليد والقبائل التي وقعت
في صف طليحة ، وبينه وبين القبائل المرتدة في الشمال الشرقي من شبه الجزيرة ؟
قد يتبادر ذلك إلى الذهن ، وبخاصة إذا عرفت أن بني أسد قوم طليحة عادوا
إلى الإسلام ولم يكن قد أصيب في القتال منهم أحد . لكن الواقع أن خالداً

بقي في عسكره بالبرازة شهراً كاملاً ، وأنه قاتل من فلول القبايل مَنْ بقي على رِدَّتِهِ : ومن اجتمع حول أم زَيْل بمائتها على عصيان أبي بكر وعلى الردة ؛ كما قتل من اعتدى على المسلمين بالقتل ، وبعث إلى المدينة بمن خرجوا على خليفة الرسول أمثال قُرّة بن هُبَيْرَة ، والقجاعة السُّلَمي ، وأبو شَجَرَة بن عبد العُزَّى السُّلَمي . فدخلوها أسرى حتى أقعد أبو بكر فيهم أمره .

خالد بن الوليد بالبرازة
يقاتل فلول
القبايل المرتدة

يحمل بنا قبل أن نقص نياً أم زَيْل وسائر المرتدين من فلول جيش طليحة ، أن قف هنيهة وأن نسأل : ما بال هؤلاء القوم لم يرجعوا إلى الإسلام كما رجع بنو أسد قوم طليحة وأعرف الناس به ؟ ! أفلا يقتضيهما العقل بعد ما تبينوا كذبه أن يكونوا مع المؤمنين بنبوّة محمد ورسالة ؟ لقد أسلفنا جواباً على مثل هذا السؤال . فأكثر هؤلاء العرب إنما أذعنوا لنبوّة محمد ولم يؤمنوا بها . وكثير منهم من رأى عبادة الأصنام هزواً فعدل عنها إلى عبادة الواحد الأحد . لكنهم رأوا فيما فرضه عليهم محمد من التكاليف بحكم هذه العبادة ما لا تطمئن إليه طبائعهم ، فرأوا أن من الحق لهم أن يتحلوا منه . وقد صارحوا أبا بكر بهذا في أمر الزكاة ؛ لأن حب الناس المال أقوى في قلوبهم من كل شيء غيره . لكنهم كانوا يودون لو تحلوا من الصلاة ومن سائر التكاليف التي فرضها الإسلام عليهم . وهم إنما اتبعوا طليحة ، واتبعوا مسيلة ، واتبعوا غير هذين ، ليحطوا عن عواقبهم ما فرضه الإسلام عليهم . فإذا ثبتوا بعد فرار طليحة وأرادوا مواجهة خالد فلذلك لأنهم يأملون في نصر يحمل أبا بكر يصالحهم على التزول عن بعض هذه التكاليف ويحقق لهم ما كانوا يرجونه من مصانعة طليحة .

البب فداصراد
هذه القليل
على ودتها

وتمَّ سبب آخر يتصل بنفسية البدو والأعراب ومن إليهم جعلهم لا ينفصون بفرار طليحة . فقد كانت بينهم وبين المهاجرين والأنصار ثارات قديمة من عهد الرسول تناسوها حين تغلب الرسول عليهم فأذعنوا لسلطانهم وأظهروا الرضا بأمره . وإنما كان شأنهم في ذلك شأن المغلوب يرضى كارهاً ، فإذا أتيت له فرصة للتأمر اقتنصها ولم يفتها . وهذه فرصة تهيأت تمعيد للأذنان يوم الأحزاب وغزوة الخندق . ولقد كانت المدينة مُحْشَوكةً أن تفتح أبوابها للأحزاب لولا الريح الصرصر العاتية التي جعلتهم يولون منها فراراً ويمتلئون رعباً . فلهيتلوا

هذه الفرصة التي أتاحتها المقادير لمواجهة خالد وليثبتوا له ، لعلمهم يكونون أحسن حظاً مما كانوا على عهد محمد ، ولعلمهم يستعيدون لقياتل البادية ذلك الاستقلال العزيز عليهم بعد أن تقلص ظله أو كاد .

ولو أن القبائل كلها حركتها هذه العواطف البدوية لدقّ موقف خالد والذين معه . لكنك قد رأيت طيئاً تنحاز مع من انحاز إلى طليحة ، ثم لا تلبث حين يخاطبها عدى بن حاتم أن تعود إلى الإسلام ، وأن تنضم إلى خالد ، وأن تحارب في صفه ، وأن تدخل على طليحة من الفرع ما كان بين الأثر في هزيمته ، ولقد حدث مثل ذلك بعد أن فرّ طليحة وانخلخل عيشته في بني فزارة . وكانت بنو عامر تقدّم للردّة رجلاً وتؤخر أخرى تنتظر ما يصير إليه أمر قيس وبني أسد . فلما هزمهم خالد ودارت عليهم دائرة السوء ، أقبلت بنو عامر يقولون : ندخل فيما خرجنا منه . وبابهم خالد على ما بايع عليه أهل اليزاعة من أسد وعطّافان وطئ . فكان لعودهم إلى الإسلام أثره فيمن سواهم من القبائل ، كما كان لعود طئ إلى الإسلام أثره في طليحة ومن انحازوا إليه .

بطن خالد بالذين
قتلوا المسلمين

ثم إن خالدأ أخذ الذين قتلوا المسلمين من مختلف القبائل بشدة أورثت القلوب الرعب . فهو لم يقبل من عطّافان وهوازن وسليم وطئ حين وادعهم إلا أن يميثوه بالذين قتلوا وحرّقوا وشلّوا وعدّوا على المسلمين الذين كانوا بينهم حين ردّتهم . فلما جرى بهم صفح عن الأذئاب ، وأخذ الزعماء منهم ، وبينهم قرّة بن هبيرة ، فأوثقهم ، وشلّ بالذين عدّوا على المسلمين ، فأحرقهم بالنيران ، ورى بهم من الجبال ، ونكّسهم في الآبار ، ورضّخهم بالحجارة ، وجعلهم عبدة لمن يختار . أما قرّة بن هبيرة وعيينة بن حصن فيبث بهما مع طائفة من الأسرى إلى أبي بكر ، وكتب إليه يقول : « إن بني عامر أقبلت بعد إعراض ودخلت في الإسلام بعد تربّص . وإنى لم أقبل من أحد قاتلى أو سالى شيئاً حتى يميثوني بمن علنا على المسلمين . وقد قتلت المعتلين كل قتلة ، وبعثت إليك بقرة وأصحابه » .

ولم تأخذ أبا بكر في الذين قتلهم خالد شفقة أو رحمة ، بل رأى فيهم

أعداء الله وأعداء رسوله وأعداء دينه الحق ، فكذب إلى خالد يقول : « ليزدك ما أنعم الله به عليك خيراً . واتق الله في أمرك ؛ فإن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون . جيدٌ في أمر الله ولا تتنبن . ولا تظفرن بأحد قتل المسلمين إلا قتلته ونكلت به جهرة » ، ومن أصبت ممن حادَّ الله أو صادَّه ممن ترى في قتله صلاحاً فاقتله . ذلك ما كتبه أبو بكر رقيق القلب لين الطابع إلا فيما يغضب الله ورسوله . فلما بلغ كتابه خالداً أمعن في سياسة الإرهاب التي بدأها . وطال مقامه على البزاحة شهراً يصعد عنها ويصوب إليها في طلب المعتدين على الإسلام والمسلمين ، فنهزم من أحرق ، ومنهم من رى به من رموس الجبال ، ومنهم من رجس بالحجارة .

أبو بكر يقر
سياسة خالد

على أن أبا بكر اتخذ في معاملة الأسرى الذين جاؤوا إلى المدينة سياسة ليست كسياسة خالد بأساً وشدة . فقد رأيت ما كان من عبيبة بن حصن ومخالفته طليحة وقتاله المسلمين . وقد جاء مع قُرّة إلى المدينة في الأسرى ويده مجموعتان يجمل إلى عقه . وكان غلمان المدينة ينخسونه بالجرید ويقولون له : أئى عدو الله ، أكفرت بعد إيمانك ! فيقول : والله ما كنت آمنت بالله قط . ومع ذلك تجاوز عنه أبو بكر وحسن له دمه ، فأتى بذلك شره وشر بني فزارة معه .

لكنه يحسن دم
الأسرى الذين
جاء بهم إلى
المدينة

أما قُرّة بن هبيرة فكان في بني عامر . وقد مر به عمرو بن العاص عائداً من عمان إلى المدينة فنزل عليه ، فراه وقومه يقدمون الردة رجلاً ويؤخرون أخرى . فلما أراد عمرو والرحلة خلا به قرة فقال : « يا هذا ، إن العرب لا تطيب لكم نفساً بالإتاوة . فإن أنتم أعفيتموها من أخذ أموالها فستسمع لكم وتطيع ، وإن أبيتم فلا أرى أن تجتمع عليكم » . وأجابه عمرو : « أكفرت يا قرة ؟ أتواعدنا بالعرب وتخوفنا بها ! » . فلما أرسل خالد قرة أسيراً إلى المدينة وجىء به إلى أبي بكر ، قال : « يا خليفة رسول الله ، إني قد كنت امرأ مسلماً ، ولئى من ذلك على إسلامي عند عمرو بن العاص شهادة . قد مر بي فأكرمته وقرّيته ومنعته » . فدعا أبو بكر عمرو وألّه عن قرة وأمره ، فقص عليه الخبر ، حتى إذا انتهى إلى أمر الصلوة وما قال عنها اعتراضه قرة قائلاً : حسبك

قصة قرة بن هبيرة

يرحمك الله ! . قال عمرو : لا والله ، حتى أبلغ له كل ما قلت . فلما أتم عمرو كلامه ابتسم أبو بكر وتجاوز عن قُرّة وحقن دمه .

لم تكن سياسة الصفح سياسة هودة أو تردد من أبي بكر ، بل كان المقصود منها تسكين الثارات ما كان في تسكينها للإسلام والمسلمين خير . أما فيما خلا ذلك فلم يكن اللين يعرف إلى قلب أبي بكر سبيلا ما اتصل الأمر برسالة محمد . كان علقمة بن علاثة من بني كلب قد أسلم ثم ارتد في زمن الرسول ولحق بالشام . فلما توفي محمد أقبل مسرعاً حتى عسكر في بني كلب . وبلغ ذلك أبا بكر ، فبعث إليه القعقاع بن عمرو وأمره أن يسير حتى يُغير عليه لعله أن يأخذه أو يقتله ، وقال له : « وإعلم أن شفاء النفس الخوض فاصنع ما عندك » . وخرج القعقاع في رجاله ، فلم يثبت له علقمة وفرّ راکضاً ، وأسلمت امرأته وبناته ومن أقام من الرجال ، وجعلوا أن يكونوا ماثوره . ورجع علقمة إلى أبي بكر تائباً ، فقبل منه وحقن دمه ؛ لأنه لم يقاتل المسلمين ولم يقتل منهم .

مثل النجاة
السلامي

لكنه لم يقبل من النجاة لئام بن عبد يا ليل ولم يحقن دمه . فقد قلم النجاة هذا على أبي بكر فقال له : أعني سلاح ورنى بمن شئت من أهل الردّة . فأعطاه سلاحاً وأمره بما شاء أن يأمره به . لكن النجاة شتّها غارة في سُلَيْمٍ وعامر وهوازن على المسلمين والمرتلين على سواء ، وقتل من المسلمين من قتل . عند ذلك أرسل أبو بكر طريفة بن حبيز في رجال قاتلوا النجاة ومن معه وجاؤا به أسيراً . فأمر أبو بكر فأوقدت له نار في مصلى البقيع على حطب كثير ، ثم رمى به فيها فأت حرقاً . ولو لم يقتل النجاة من المسلمين من قتل لَمَا أصابته هذه الميته القاسية التي أسف أبو بكر لقسوتها من بعد وعنى لو لم تكن كذلك .

قصة أبي شجرة
ابن عبد العزى

قبل أن نختم هذا الفصل بحديث أم زمل نُورد قصة أبي شجرة بن عبد العزى ؛ فهو بحديث عيينة وقُرّة وعلقمة أشبه . كان أبو شجرة هذا ابن الخنساء الشاعرة صاحبة المراثي الفياضة في أخيها صخر ، وكان هو شاعراً مثلاً وقد لحق بأهل الردّة وجعل يقول الشعر في تحريضهم على المسلمين وقتلهم .

وكان مما قاله في ذلك قصيدة جاء فيها :

فَرَوَيْتُ رَمْحِي مِنْ كَتِييَةِ خَالِدٍ وَإِنِّي لِأَرْجُو بَعْدَهَا أَنْ أُعْمَرَ

فلما رأى تحريضه على خالد لم يُشمر ورأى الناس يرجعون إلى الإسلام رجع إليه ، وقد قبل منه أبو بكر وعفا عنه فيمن عفا عنهم . فلما كانت خلافة عمر جاءه أبو شجرة وهو يعطى المساكين من الصدقة يقسمها بين الفقراء ، فقال : يا أمير المؤمنين أعطني فإنني ذو حاجة . قال عمر : مَنْ أَنْتَ ؟ فلما عرفه قال : أَيْ عَمْرُو اللَّهِ ! أَلَسْتُ الَّذِي يَقُولُ :

فَرَوَيْتُ رَمْحِي مِنْ كَتِييَةِ خَالِدٍ وَإِنِّي لِأَرْجُو بَعْدَهَا أَنْ أُعْمَرَ
ثُمَّ جَلَّ يَعلُوهُ بِالذِّرَّةِ فِي رَأْسِهِ حَتَّى طَارَ عَدَوًا إِلَى نَاقَتِهِ فَارْتَحَلَهَا عَائِدًا
إِلَى قَوْمِهِ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ .

تداول الناس أنباء أبي بكر وعفوه عن رجوع إلى الإسلام بعد رده ، فسكنت حدة القبائل التي ناصرت طليحة ثم عادت إلى الإسلام حين هزمه خالد بن الوليد . لكن فلولا من غَطَطَ قَانِ وَطِيٍّ وَسَلِّيمٍ وَهَوَازَنٍ وَغَيْرِهَا تَجَمَّعَتْ وَاجْتَمَعَتْ إِلَى أُمِّ زَيْمَلٍ سَلَمَى بِنْتُ مَالِكٍ وَعَاهَدَتْهَا أَنْ تَقِفَ وَإِيَّاهَا فِي وَجْهِهِ حَتَّى الْمَوْتِ . وَلَا شَكَّ أَنَّ قَدْ كَانَ لِهَذِهِ الْقُلُولِ ثَارَاتٍ عِنْدَ الْمُسْلِمِينَ ، لَمْ تَسْكُنْ مِنْهَا الْمَرْزُومَةُ وَلَا سَكَنَ مِنْهَا عَفُو أَبِي بَكْرٍ ، هِيَ الَّتِي حَفَزَتْهَا إِلَى التَّجْمُعِ وَالتَّعَاهُدِ عَلَى قِتَالِ الْمُسْتَيْثِسِ . وَمَا يَقَافِئُهَا بَعْدَ فِرَارِ طَلِيحَةَ وَانْكَشَافِ كَذِبِهِ لَوْلَا هَذِهِ الثَّارَاتُ وَتَحَرُّكُهَا فِي نَفْسِهَا ! وَكَانَ لَأُمِّ زَيْمَلٍ عِنْدَ الْمُسْلِمِينَ ثَأْرٌ لَمْ يَنْتَمِلْ جَرِّه رَغْمُ مَرِّ السِّنِينَ ، فَكَانَ مِنَ الطَّبِيعِيِّ أَنْ تَجْتَمِعَ هَذِهِ الْقُلُولُ حَوْلَهَا وَأَنْ تَتَخَذَ مِنْ ثَارِهَا عَلَمًا وَلَوْاءَ لثَارَتِهِمْ جَمِيعًا .

القبائل التي
اجتمعت إلى
أم زمل

وَأُمُّ زَيْمَلٍ هَذِهِ هِيَ بِنْتُ أُمِّ قَيْرَةَ الَّتِي قُتِلَتْ أَيَّامَ النَّبِيِّ أَشْنَعُ قِتْلَةٍ . فَقَدْ خَرَجَ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ يَوْمَ ذَلِكَ إِلَى بَنِي قُرَّازَةَ فَلَقِيَهُمْ بِوَادِي الْقُرَى فَأَصَابُوا رِجَالَهُ ، وَأَصِيبٌ هُوَ يَجْرَحُ مِمَّتْ حُمِلَ عَلَى أَثَرِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلَمَّا بَرَأَ رَدَهُ رَسُولُ اللَّهِ إِلَى بَنِي قُرَّازَةَ فِي جَيْشٍ فَقَتَلَهُمْ وَأَصَابَ فِيهِمْ وَأَسْرَمَهُمْ . وَكَانَتْ أُمُّ قُرَّةَ قَاطِمَةُ بِنْتُ بَدْرِ بْنِ الْأَسْرَى . وَكَانَتْ هِيَ الَّتِي تَحْرُسُ قَوْمَهَا فِي الْمَوْقِعَةِ الْأُولَى

من هي أم زمل
بنت أم قرّة

التي أصيب فيها زيد؛ فلما ظفر بها أمر بقتلها فقتلت قتلاً عنيفاً. قيل إن كل ساق من ساقها شُدَّ إلى بعير ثم دفع كل بعير إلى ناحية فتمزقت. وسُبيت ابنتها أم زمل، فوقعت لعائشة أم المؤمنين فأعتقتها، فأقامت عندها زمناً ثم رجعت إلى قوما. وقد بقى مقتل أمها أمام عينيها يُقيّض مضجعها ألا تجد إلى الثأر له الوسيلة. فلما كانت الردة ارتلت ووجدت من فلول هذه القبائل عونها على أن تأخذ بثأرها لتهدأ نائرتها وتسكن حفيظتها.

وكانت أمها أم قرفة في عزّة ومكانة من قوما. كانت عمه عُيينة بن حصن، وكانت زوج مالك بن حذيفة، وكان لها منه أبناء تعتر بهم في بني فزارة. وكان لها جمل تخرج عليه في طليعة قوما إذا خرجوا ليغنموا من قبيلة أخرى. فلما ماتت بقي هذا الجمل لابنتها أم زمل. وكانت ابنتها في مثل عزاها، وكان لها من المكانة في قوما ما كان لأماها. فلما اجتمعت حولها فلول القبائل التي قالت أبا بكر وخالد أركبت جملها وسارت بينهم وجعلت تدعوهم لحرب خالد وتشجعهم؛ واجتمع مع هذه الفلول كل شريد وكل مضيق عليه، حتى استغلظ أمرها وعظم شأنها. فلما بلغ ذلك خالداً وهو فيها هو فيه من تتبعه الثائرين وأخذ الزكاة ودعوة الناس وتسكينهم، سار إليها بقائنها.

خالد يقتل
أم زمل ويقتلها

والتقى الجمعان وحسى وطيس القتال واشتدت الحرب، وأم زمل على جملها تحرض رجالها وتلغهم إلى المعركة، فيندفعون مستبسلين لا يبالون، حتى لقد أبليت منهم بيوت بأسرها. ورأى خالد بأس هذه المرأة وشدها واسمائها في محاربه فجعل مائة من الإبل لمن ينخس جملها. واندفع فوارس المسلمين نحوها، فإذا من حولها الرجال الأشداء يدافعون عنها ويموتون دونها. ولقد مات حول جملها مائة رجل قبل أن يستطيع فرسان المسلمين الوصول إليه. فلما وصلوا إليه عقروه وقتلوه وقضوا بذلك على فتنتها. فقد فتنت الرجال حقاً بقوتها وعزاها وشجاعتها وشدة تحريضها لهم. ولم تلبث هذه الفلول حين رأوا جملها يُعقر ورأوها تُقتل أن فترت عزيمتهم وتشتت جمعهم، ففروا مولين الأدبار لا يُعقبون. بذلك خبت نار الفتنة وقضى على الردة في الشمال

الشرق من شبه الجزيرة . وما عسى أن يبقى منها وقد فرّ رعوها أو طاحت رعوهم فلم تبق منهم باقية ! .

موقف المرتدين
بعد هزيمة طليحة
وأقصاره

أو لم يكن هذا المثل الذي ضربه أبو بكر يكتفى العرب كي يرجعوا في سائر الأنحاء من شبه الجزيرة إلى الإسلام ! . لقد رأوا جنوده تسير إليهم من كل صوب ، يقصد كل لواء منها إلى حيث أمره خليفة رسول الله . وقد ترامت إليهم أنباء خالد بن الوليد وعرفوا مصير طليحة ، لكنهم أبوا مع ذلك أن يُدعنوا . لأنهم رأوا نبيّ قریش ينشر في العرب لواءه . ويعد عليهم ساطعانه ، فلم لا يكون لكل قبيلة نبيّ يرد عنها قريشاً إن لم ينشر في مختلف القبائل لواءها ! ونسيت القبائل ونسى الذين ادّعوا النبوة فيها أن محمداً قام في قریش يدعوها إلى الله لا يريد فيها سلطاناً ولا يبتغي منها جزاءً ولا شكوراً ، وأنه قام بأمر ربه ، ففقد عشر سنوات في جهاد ، أي جهاد ، يؤذي أهله وتُناصبه مكة كلها العداء ، وتعرض حياته وحياة من اتبعوه للخطر ، ويأتمر به خصومه ليقتلوه ، ويخرجه قومه من دياره مهاجراً إلى المدينة ، حتى أذن الله لدينه الحق أن ينتشر بين العرب ، وجاءت الوفود من كل صوب تعلن إلى النبي إسلامها . نسي الذين ادعوا النبوة هذا كله ، وخیل إليهم أن بلوغ الغاية التي بلغها محمداً أمر يسير ، كما نسوا أن محمداً إنما بلغها بالدعوة إلى الحق ، وأنهم يدّعون النبوة زوراً وبهتاناً . لذلك لم يكنهم أن طهر أبو بكر شمال شبه الجزيرة من رجس الردة ليشوبوا إلى رشادهم ، بل أخذت أهل الجنوب العزة بالإثم ، وادّكروا ما كان بينهم وبين الحجاز من قديم الخصومة ، وما كان لآبائهم فيه من غزوات توجّتها أكاليل النصر . أما وقد أصرروا على العناد في ردتهم ، فلم يكن بدّاً من أن يُردّوا عنها إلى الإسلام أو يبعثوا بخزيها ويؤدوا حياتهم ثمناً لها .

فلينتقل خالد إذن من البرازحة إلى البطحاح ، ثم لينتقل بعد البطحاح إلى الباطنة ، فقد خط القدر في لوحه أن يرد سيفه المرتدين إلى الحق . وما خط في لوح القدر لا محالة نافذ .

الفصل الثامن

سجاح ومالك بن نويرة

تقع منازل بني تميم على مقربة من بني عامر إلى الجنوب ؛ وهي تحاذي المدينة من الشرق ممتدة نحو الخليج الفارسي ، وتتصل من ناحية الشمال الشرق بمصب الفرات . وكان لبني تميم بين قبائل العرب في الجاهلية وفي عهد الرسول مقام ، لما ظهر فيها من خصال الشجاعة والكرم ، ولما نبغ بين رجالها من الأبطال والشعراء . ولا يزال التاريخ يذكر لغروها بني حنظلة ودارم وبني مالك وبني يربوع مواقف ترونها كتب الأدب وكتب التراجم كما يرويها كبار المؤرخين .

ولقد أدى اتصال هذه القبائل بمصب الفرات وبالخليج الفارسي إلى تنقل أبنائها بين شبه الجزيرة وأرض العراق ، كما أدى إلى اتصالهم بفارس . وكان من أثر ذلك أن دان كثيرون منهم بالنصرانية وإن بقي أكثرهم يعبدون الأصنام . فلما انتشر الإسلام بينهم احتفظوا باستقلالهم ، ولم ينزلوا عنه راضية نفوسهم . لذلك كانوا في مقدمة القبائل التي أبت أداء الزكاة حين بعث رسول الله جباته يقتضونها من الناس . ولقد أسرع أبو العنبر من تميم إلى نبالهم وسيوفهم حين جاء العاشر يطلب إليهم أداها . فلما ذهب عيينة بن حصن بأمر الرسول فقتل وسبى منهم ، ذهب وفد من أشrafهم إلى المدينة ودخلوا المسجد وفادوا النبي من وراء حجراته أن يرد إليهم أسراهم ، وذكره بمواقفهم معه في حنين ، وبما لقوهم من مكانة بين العرب . وخرج إليهم حين الصلاة ، فذكروا له أنهم جاءوا يفاخرونه . فلما رأوا خطيبه أبلغ من خطيبهم ، وشاعره أشعر من شاعرهم ، وصوته أعلى من أصواتهم ، أسلموا ؛ فأعتق النبي أسراهم وردهم إلى قومهم راضية نفوسهم .

لما أدام أداء الزكاة
في عهد النبي

وقبض رسول الله وله في تميم عُمَال ، بينهم مالك بن نويرة على رأس بني يربوع . وقد اختلف العُمَال حين بلغتهم وفاة النبي ما يصنعون : أيودون

الزكاة لأبي بكر أم يقسمونها بين الناس . وكان لما بينهم من تنافس أثر بين في اختلافهم ذلك . بل لقد أدى هذا التنافس إلى أن يقاتل بعضهم بعضاً ، وأن يقيم فريق منهم على الولاء لسلطان المدينة ، وأن يتنكر الآخرون لهذا السلطان .

وكان مالك بن نويرة فيمن ردوا الزكاة لأصحابها ولم يروا لأبي بكر حقاً في اقتضاها . بذلك أصبح عدواً للمسلمين مُعرّضاً لإغارتهم عليه .

وبينا القوم في اختلافهم فجأتهم سجاح بنت الحارث مقلبةً من أرض الجزيرة بالعراق يحيط بها رهطها من تغلب ، وتقود معها جنداً من ربيعة والنمر وإياد وشيبان . وكانت سجاح تميميةً من بني يربوع وكان أخوالها من تغلب بالعراق . وقد تزوجت فيهم ، وأقامت بينهم ، وتنصرت فيمن تنصّر منهم . وكانت تنقم من محمد بن أبي بكر ما ينقمه منهم اليهود والنصارى ، وما ينقمه منهم الفرس والروم . وكانت امرأةً ذكية ، تدعى الكهانة ، وتعرف كيف تقود الرجال . فلما ترى إليها أن محمداً أدركته الوفاة ، جاءت في رهطها وفي القبائل المحيطة بها تريد أن تنزو المدينة وأن تقاتل أبا بكر .

عجى سجاح بنت الحارث إلى تميم

يرى بعض المؤرخين ، وقد يكونون على حق فيما يرون ، أن سجاح لم تنحدر من شمال العراق إلى شبه جزيرة العرب يتبعها رهطها والقبائل المحيطة بها لكهانتها ومطامعها الذاتية ، وإنما انحدرت مدفوعة بتحريض الفرس وعمّالهم في العراق كي يزيلوا الثورة في بلاد العرب ضراماً ، ليستعيدوا ما كان لهم في كثير من أرجائها من سلطان بدأ يأفل منذ أقام محمد بدّ هان عاملاً له على اليمن ، بعد أن كان بدعان عامل كسرى عليها .

السبب في مجيء سجاح من شمال العراق

وقد يرجح رواية هؤلاء المؤرخين أن سجاح كانت الأنثى الوحيدة التي ادّعت النبوة ، وأن مثيلاتها اتخذت في كل العصور أداة للتجسس والدعاية ، وأنها لم تلبث في بلاد العرب إلا ريثما بثّت دعوة الانتفاض ، ثم عادت إلى العراق فسكنت إلى حياتها به .

وليس عجباً أن يتخفها الفرس أداة لإذكاء الثورة في بلاد العرب وقد كانوا يرون هذه البلاد أهون من أن يجرد لها جيش فارسي يقاتلها ، وإن كانت

مع ذلك جديرة بأن تُردَّ إلى عزلتها الأولى قبل قيام عهد بها وانتشار الإسلام فيها . ولا شيء أدنى إلى تحقيق هذه الغاية من القضاء على الدين الجديد الذي جعل أبنائها يعتنقون بأفئسهم ، وإن لم يعتد القوم بهم .

وقف بنى تميم
من الإسلام حين
جاءت سجاح
إليهم

جاءت سجاح إلى شبه الجزيرة متأثرة بهذه العوامل . وكان طبعياً أن تجعل وجهتها أول نزولها بلاد العرب إلى قومها بنى تميم . وقد فجأتهم وهم مختلفون فيما بينهم : يقول قوم بإتباع الزكاة وإتباع خليفة رسول الله ، وينكر آخرون هذا وذلك ، ويتردد أقوام فهم في حيرة ؛ ثم ينشأ عن هذا الاختلاف قتال بينهم يشتد حيناً ويهدأ حيناً . ورأت هذه البطون من بنى تميم مقدّم سجاح وعرفوا عزمها على قتال أبي بكر ، فازدادوا بين الإسلام والردة اضطراباً . وشهد من بنى على إسلامه منهم ما هو أدمى وأمرّ مما هم فيه ؛ فها هي ذى في جيشها اللّجب بالقياس إلى جموعهم المتأثرة بأنفسهم على حين غفلة منهم وتعلن فيهم نبوتها وتدعوهم إلى الإيمان بها . أفيقولون عنها ما قال عبيدة بن حصين عن طلحة : « فبية من بنى يربوع خير من بنى من قريش ، وقد مات محمد وسجاح حية » ، وعلى ذلك يتبعونها ويقومون معها في وجه أبي بكر والمسلمين ، أم يتصرفون عنها ويدعونها تسير في طريقها تواجه أبا بكر ، فلما قضى عليها فأنقضت فتتها ، وإما تم لها القلب فكان لهم ، وهم قومها الأدنون ، فخار نصرها وفخار نبوتها .

سجاح مالك
ابن نورة

وقفت سجاح في جندها على حلود بنى يربوع ، وأرسلت إلى زعيمهم مالك بن نورة ودعته إلى المواجهة ، وأبانت بعزمها على غزو المدينة . وأجابها مالك إلى المواجهة ، لكنه صرفها عن عزمها على لقاء أبي بكر وحرضها على قتال من اختلف معه من أحياء بنى تميم . واقتنعت سجاح برأيه وقالت : « نعم ! فشانك بمن رأيت . فلما أنا امرأة من بنى يربوع ، وإن كان مالك فهو ملككم » .

صفة مالك
ابن نورة

كيف أسرع سجاح إلى الرجوع عن عزمها ومواقفة مالك على رأيه ؟ ليس فيما تذكره الروايات التي انتهت إلينا ما يبين عن السر في هذا الانقلاب . لكن الروايات تذكر أن مالكاً كان شريعاً فارساً شاعراً ، وكانت فيه خيلاء للصدق أبو بكر

كفومه ، وكان ذا لمة كبيرة ، وكان حلو الحديث حسن المحاضرة . قصّ أخوه
مُتَّسِم بن نويرة ، وكان أسمى من مالك مكانة في الشعر ، لكنه كان أعور قبيح
الصورة ، أن حياً من العرب أسروه فشدوا وثاقه وألقوه بفنائهم . وبلغ مالكاً
خبره ، فأقبل على راحلته حتى انتهى إلى القوم وسلم عليهم وحادثهم وضاحكهم
وأشدهم ، فوالله إن زال كذلك حتى ملأهم سروراً ، وبلغ من ارتياح القوم
إليه أن أطلقوا متمماً بغير فداء . وأمرت بنو تغلب متمماً في الجاهلية ، فجاء
مالك ليفديه ، فلما رآه القوم أعجبهم جماله ، وحديثهم فأعجبهم حديثه فلم
يقبلوا منه فداء ، وأطلقوا له الأسير فعاد به إلى قومه .

هل اقتنعت سجاح بحديث مالك وجماله ، واقتنع بهما أخوالها بنو تغلب
وسائر أنصارها ؟ إنما نذكر ذلك لعله يفسر ما كان بين سجاح ومسيلمة من
بعد . وسواء أصبح ذلك أم لم يصح فقد دعت سجاح أمراء بني تميم لموادعتها
فلم يوادعها منهم مع مالك إلا وكيع . وأغارت سجاح في جندها وجند مالك
ووكيع على السريّات فاقتتلوا ومات من الجانبين خلق كثير وأسر بعضهم من
بعض ، ثم إنهم تصالحوا وترادوا الأسرى ، وعاد السلام إلى بني تميم .

هزيمة سجاح
في النجاش

وخرجت سجاح في جنود الجزيرة وقد راجعها الغزم أن تلقى أبا بكر .
أما مالك ووكيع فقد صالحا قومه بعد أن رأيا سخطهم على اتباعهما هذه
المنبئة . وبلغت سجاح قرية النّجّاج ، فلقبها أوس بن خزيمة فهزمها ، ثم
ترادوا الأسرى وصالحها على ألا تجتاز دياره إلى المدينة . هنالك اجتمع رؤساء
أهل الجزيرة وقالوا لها : ما تأمرينا ، فقد صالح مالك ووكيع قومه فلا
ينصروننا ولا يورثونا أن نجوز أرضهم ، وقد عاهدنا هؤلاء القوم ؟ قالت :
اليامة . فقالوا : إن شوكة أهل اليامة شديدة وقد غلظ أمر مسيلمة . وهنا
تجرى الرواية بأنها قالت : « عليكم باليامة ، ودقوا دفيف الحمامة ، فإنها
غزوة صرامة ، لا يلحقكم بعدها ندامة » . ولم يبق لهم بعد هذا السجع الذي
رغموه حياً إلا أن يمتثلوا أمرها .

مسيرها مع قوتها
إلى اليامة

فيم كان انقلابها إلى اليامة وقد خانها الحظ بين قومه بني تميم ، وخانها
في مسيرتها إلى أبي بكر ؟ أو لم يكن حولاً من رجالها من يشيرون عليها ؟ .

أم أنهم تم إيمانهم بنبوته وبهذا السخف الذي تزعم أنه يوحى إليها فلم يردوا في اتباعها ؟ الحق أن قصة سجاح كلها عجب ، وما روى عنها إلى فن القصص أقرب . فقد ذكروا أنها لما بلغت اليمامة في رجالها هابها مسيلمة وخاف إن هو شغل بها أن يثلبه جند المسلمين أو تغلبه القبائل التي حوله ، فأهدى لها ، ثم أرسل إليها يستأمنها على نفسه حتى يحىء إليها . ونزلت في جندھا على الماء وأذنت له ، فجاء في أربعين من بني حنيفة ، ثم خلا إليها بمحذتها ويذكر لها أنه كان يرى أن لقريش نصف الأرض فظلموا ، فليكن نصف الأرض لها . وسجع لها سجعاً أعجبها ، فردت عليه بمثل سوجه . ثم إنهما تناظرا وتحدثا وطال بهما الحديث . وأعجبت سجاح بمسيلمة وبخلو حديثه وما شرع لقومه ، وانتهت إلى الإيمان بنبوته . فلما عرض عليها أن تجمع نبوته إلى نبوتها وأن يتزوجا كان قلبها قد لان له فلم ترفض طلبه . وانتقلت إلى خيامه وأقامت معه ثلاثة أيام رجعت بعدها إلى قومها ، وذكرت لهم أنها وجلته على الحق فتزوجته .

سجاح مسيلمة
يتناظران وتنتهي
متناظرتما إلى
أن يتزوجا

وعرف قوما أنه لم يحمل لها صداقاً فقالوا لها : « ارجعي إليه ، فقبيح بمثلك أن تتزوج بغير صداق » . فلما رجعت إليه أغلق حصنه دونها وبعث يسألها ما طلبها ، ثم نزل للناس عن صلاتين : صلاة العشاء وصلاة الفجر ، لإكرامها لها . وانتهى الأمر به وبها على أن يحمل لها النصف من غلات اليمامة وحمل إليها النصف مما اتفقا عليه ، فاحتلمته وانصرفت به إلى الجزيرة ، وخلعت وراءها من رجالها من يحمل لها النصف الآخر . لكن هؤلاء الرجال لم يقيموا إلا ربما أقبلت جيوش المسلمين فهاجمت مسيلمة وقتلته . ولم تزل سجاح في تغلب حتى نقلهم معاوية عام الحجابة إلى بني تميم حيث أقامت مسلمة حسنة الإسلام إلى أن ماتت .

مسيلمة يتزل
لأتباعه عن
صلاتين صداقاً
لسجاح

العجب من أمر
سجاح وقصتها

هذه قصة سجاح بنت الحارث . وهي — كما قدّمتم — عجب كل العجب . وهل عجب كعقامرتها بالسير من الجزيرة للقاء أبي بكر وقتاله ، ثم إسراعها إلى العدول عن عزمها حين تحدث مالك بن نويرة إليها ، ثم انقلابها إلى اليمامة ولقائها مسيلمة وزواجها منه وعودها من عنده إلى أرضها ، وبقيائها بعد

ذلك مع ذوبها كأنها لم تخرج من بينهم ولم تتزوج من غيرهم !
وأمر مسيلة معها أعجب العجب . ولئن صح أنه تزوجها ليكون ذلك
برهاناً على دهائه في السياسة وعلمه بمناخل القلوب ، فهو قد أراد أن يتخلص
منها ليفرغ لقتال من حوله من القبائل ومن أوفدهم أبو بكر لقتاله من المسلمين .
ورأها ليئة فاستهوى أنوثتها ، فلما لانت له ودانت أعرض عنها وتخلص منها .
والحق أن حديث هذه المرأة مع مالك بن نويرة ، ثم مع هذا الزميل من مدعى
النبوة يشهد بأنها إن تكن حسنة السجع في كهانتها فقد كانت لينة العريكة
في أنوثتها . فأما مسيلة فكان رجلاً قزماً لا جمال فيه إلا حسن حديثه ؛
وكان قليل الافتتان بالمرأة ومحاسنها ، ولذلك كان مما شرعه لقومه أن من ولد
له ولد لم يحز له أن يقرب امرأة إلا أن يموت ذلك الولد ؛ فإذا مات جاز له أن
يتنحى ولداً غيره فيقرب امرأته . أما من كان له ولد ذكر فالنساء عليه
حرام !!

بينما يجري ذلك في البسامة بين مسيلة وسجاح كان خالد بن الوليد يصعد
في البزاحة ويصوب ، يستعيد إلى الإسلام من تاب وأتاب ويعاقب بأشد
العقوبة من قتل مسلماً أو عدا عليه ، وينتهي بمقاتلة أم زمل حتى يقتلها
ويشتت جمعها بعد أن شتت جمع طليحة وحمله على الفرار . وتداول
الناس أبناء خالد ، فبلغت مالك بن نويرة بالبطلان فردته إلى الاضطراب والحيرة .
لقد منع الزكاة وقام مع سجاح في وجه المسلمين من بني تميم ، وأصبح بذلك
علواً للمسلمين معرضاً لإغارتهم عليه . فإذا عساه يصنع بعد أن باءت جنوده
وجنود سجاح معها بالقتل والمزيمة ؟ أمّا صاحبه وكيع فقد رأى قبح ما صنع ،
فعاد إلى الإسلام وأخرج الزكاة . ولما مالك فبقى متحيراً : أينكر أمسه ويعود
مسلماً مع أبي بكر كما كان مع محمد يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ، أم يصير على
مثل موقفه مع سجاح والأمر لله من قبل ومن بعد !

مالك بن نويرة
مد هزيمة طليحة
الأدنى

وفرغ خالد من أسد وخطفان ومن معها بعد أن عاد كل من بقى من هذه
القبائل إلى الإسلام وأذعن لسلطان المدينة . ثم إنه أزمع السير إلى البطح يلقى
فيها مالك بن نويرة ومن كان معه في مثل تردده . وعرف الانتصار هذا العزم

خالد بن الوليد
يزج السير إلى
البطح ، ويوقف
الانتصار من هذا
السير

منه فترددوا وقالوا : « ما هنا بعهد الخليفة إلينا ، إنما عهدنا إن نحن فرغنا من
البزاخة واستبرأنا بلاد القوم أن نقيم حتى يكتب إلينا » . وأجابهم خالد :
« إن يكن عهد إليكم هذا فقد عهد إلى أن أمضي . وأنا الأمير وإلى تنتهي
الأخبار . ولو أنه لم يأتني كتاب ولا أمر ثم رأيت فرصة إن أعلته بها فاتني
لم أعلمه حتى أنتهزها . وكذلك إذا ابتلينا بأمر لم يعهد لنا فيه لم ندع أن نرى
أفضل ما يحضرنا ثم نعمل به ؛ وهذا مالك بن نويرة بجيالتنا . وأنا قاصد له بمن
معي من المهاجرين والتابعين لهم بإحسان ، ولست أكرهكم » . وسار ومن معه
خلا الأنصار ، يقصد البطاح .

وبرم الأنصار بالأمر وتشاوروا فيما بينهم فاستقر رأيهم على أن يلحقوا به .
ذلك أنهم قالوا : لئن أصاب خالد اليوم خيراً إنه لخير حرّمته ، ولئن أصابته
ورجاله مصيبة ليجتنبكم الناس ، وجردوا إلى خالد رسولا استمهله حتى لحقوا
به وساروا معه ، فلما بلغوا البطاح لم يجدوا بها أحداً ؛ فقد فرق مالك بن نويرة
قومه في ديارهم ونهاهم عن الاجتماع ، وقال لهم : « يا بني يربوع ، إنا كنا قد
عصينا أمرنا إذ دعونا إلى هذا الأمر ، ويطأنا الناس عنهم فلم نُفْلح ولم ننجح .
وإني قد نظرت فرأيت الأمر يتأتى للقوم بغير سياسة . وإذا الأمر لا يسوسه
الناس ، فلما كنم ومناواة قوم قد صُنِعَ لهم » . ونصح لهم بالرجوع إلى الإسلام
والتفرق في الديار ، ورجع هو إلى منزله .

لم يجد خالد بالبطاح أحداً ، فبثّ الجنود وأمرهم أن يأتوه بكل من لم يُجِبْ
داعية الإسلام ، فإن امتنع فليقتلوه . وكانت وصية أبي بكر أن يؤذّن جند
المسلمين إذا نزلوا منزلاً ، فإن أذّن القوم كفوا عنهم ، وإن لم يؤذّنوا قتلوا منهم
ونهبوا . فإن أجابوا بعد ذلك إلى داعية الإسلام سألهم عن الزكاة ، فإن أقرروا
قبلوا منهم ، وإن أبوا قاتلهم .

جاء الجند بمالك بن نويرة في نفر من بني يربوع إلى خالد . وكان المنطق
يقضى بعد الذي رأيت بأنه إن أقر مالك وأصحابه بالإسلام ، أن يعاملهم خالد
معاملة من تاب وأتاب . لكن الذي حدث أن خالداً أمر بمالك بن نويرة
فقتل ، وأن هذا القتل أثار بالمدينة ثائرة ظلت زمناً قبل أن تهدأ ، وأنه كان

مالك بن نويرة
ينصح لقومه
بالرجوع إلى
الإسلام

جند خالد يمشونه
بمالك بن نويرة

ذا أثر في تصرف عمر بن الخطاب مع خالد بن الوليد بعد أن ولي الخلافة . لهذا تفصل الروايات مقتل مالك بن نويرة في شيء من الإسهاب وتختلف فيه . قيل إن رؤساء الجند الذين جاءوا بمالك ومن معه اختلفوا فيما بينهم : أأقرّ مالك ومن معه بالإسلام وأجابوا داعية الأذان ، أم أنكروا وتنكروا ؟ روى الطبري عن أبي قتادة الأنصاري ، وكان من رؤساء هذا الجند ، أنه كان يحث أنهم لما غشوا القوم راعوهم تحت الليل فأخذ القوم السلاح ، فقلنا : إنا المسلمون . قالوا : ونحن المسلمون . فقلنا : ما بال السلاح معكم ؟ قالوا لنا : فما بال السلاح معكم ؟ فقلنا : فإن كنتم كما تقولون فضعوا السلاح ، فوضعوا السلاح ثم صلينا وصلوا .

قتل مالك بن
نويرة وتوالى روايات
في سببه

إلى هنا تتفق الروايات . ومن هنا يبدأ خلافها . قال أبو قتادة : إن القوم أقروا بالزكاة وإيثانها . وقال غيره : بل أنكروها وأصروا على منعها . ماذا يصنع خالد إزاء هذا الاختلاف بين شهود العيان ، وكيف يقضي فيه ؟ تجري رواية بأنه أمر بحبس مالك وأصحابه حتى ينظر في أمرهم . وحسبوا في ليلة باردة جعلت تردد بتقدم الليل برداً . وأخذت خالداً الشفقة بالقوم فأمر فتادى : « دافئوا أسراكم » . وكانت هذه العبارة في لغة كثانة معناها القتل ، وكان الحراس من بني كثانة ، فإلبثوا حين مسمعوها أن ظنوا أن خالداً أراد قتلهم فقتلوهم . وسمع خالد الضجة فخرج ، وقد فرغوا منهم ، فقال : إذا أراد الله أمراً أصابه .

رواية بأن مالكاً
وأصحابه قتلوا
خطأ في الفهم

وتجري رواية ثانية بأن خالداً دعا إليه مالكاً يناظره ليعرف أى الشهادتين حتى : الشهادة بإسلامه ، أم الشهادة بإصراره على الردة أو على منع الزكاة . وفيها هما يتناظران راجع مالك خالد وقال : « ما أخال صاحبكم إلا وقد كان يقول كذا وكذا » . قال خالد : « أو ما تعدّه لك صاحباً ؟ » ثم قلمه ففصّر عنقه وأعانق أصحابه .

رواية المناظرة
بين مالك وخالد

ويقول أبو الفرج في الأغاني تفسيراً لهذا الحوار بين خالد ومالك ما نصه : قال ابن سلام : من لا يعذر خالداً يقول إن مالكاً قال لخالد : أو بهذا أمرك صاحبك — يعنى النبي صلى الله عليه وسلم — إنه أراد بهله القروسية . ومن يعذر خالداً يقول إنه أراد انتفاء أمر النبوة ، ويخرج بقول مالك :

وقلت خذوا أموالكم غير خائف ولا ناظر فيما يجيء من الغد
فلن قام بالأمر المخوف قائم متعنا وقلنا: الدين دين محمد
أى إنه منع الزكاة وقال لقومه خذوا أموالكم فالدين دين محمد لا دين
أبى بكر .

وقد روى ابن خلكان ما ذكر أنه الحديث الذى دار بين الرجلين ،
وأورد ما يأتى : « فقال مالك إني آتى الصلاة دون الزكاة . فقال له خالد :
أما علمت أن الصلاة والزكاة معاً لا تقبل واحدة دون أخرى ! ! فقال مالك :
قد كان صاحبك يقول ذلك . قال خالد : أو ما تراه لك صاحباً ! والله
لقد هربت أن أضرب عنقك . ثم تجادلا بالكلام طويلاً ، فقال له خالد :
إني قاتلك . قال : أو بذلك أمرك صاحبك ؟ قال خالد : والله لأقتلك .
وأمر به فقتل .

يرجع بعضهم هذه الرواية الثانية على الرواية الأولى . على أن هؤلاء الذين
يرجحونها يرونها ناقصة ، ويزنون أنها إن لم تكمل ناقضت تصرف ابن الوليد
في أمر قرة بن هيرة والضجاعة السلمى وأبوشجرة وأمثالهم من قصصنا حديثهم .
فهو قد بعث بهؤلاء إلى أبى بكر ليرى فيهم رأيه . ولم يكن مالك بن نويرة
أعظم من أيهم إنمّا ولا أكبر جريرة ، فإباه يقتله ولا يبعث به إلى الخليفة
ومكانه من بنى تميم لم يكن دون مكان أى أولئك من قومه !

الذين يربطون
بين مقتل مالك
وتزوج خالد
من امرأته

وتتمة القصة في رأيهم أن خالداً تزوج أم تميم زوجة مالك في يوم مقتله ،
وقبل أن يخفف التراب دمه ، مخالفًا بذلك كل تقاليد العرب . وهم يربطون أن
يربطوا بين مقتل مالك وزواج خالد من امرأته ، وأن يجعلوا هذا الزواج سبب
ذلك القتل . ولعلمهم في ذلك على حق ، ولعلمهم مخطئون .

ذكر اليعقوبى في تاريخه : فأتاه مالك بن نويرة يناظره واتبعت امرأته ،
فلما رآها خالد أعجبه فقال : « والله لا نلت ما في مثابتك حتى أقتلك ، فظفر
مالكاً فضرب عنقه وتزوج امرأته . وذكر أبو الفرج في الأغاني : « لما
تنبأت سجاح اتباعها مالك ثم أظهر أنه مسلم ، فضرب خالد عنقه ، فطعن
عليه في ذلك جماعة من الصحابة ، لأنه تزوج امرأة مالك بعده ، وقد كان يقال

إنه يهواها في الجاهلية ، وأنهم لذلك أنه قتل مسلماً ليتزوج امرأته بعد .
وروى أبو الفرج كذلك قال : « قال محمد بن سلام : ومعنى يومك يونس
وأنا أراذك التحية في خالد وأعدوه فقال لي : يا أبا عبد الله ، أما سمعت بساقني
أم تميم ! فكان يقال إنه لم ير أحسن من ساقها » .

وقد نسجت الروايات لهذا الحادث من بعد صوراً أدنى إلى فنون الأدب
منها إلى وقائع التاريخ . فقد قيل : إن ليلي كانت مع زوجها وهو يناظر خالداً ،
فلما سمعته يقول له إني قاتلك ، ووالله لأقتلنك ، ألقى بنفسها على قدمي الفاتح
تلتبس منه الغفو وقد انسلل شعرها على كتفها وبال الدمع منها عيني زانهما
الحور فزادهما سحراً . ونظر خالد إلى وجهها البارح ، وهي تنزوي إليه مستعطفة
مسترحمة ، نظرة هوى وإعجاب ، فصاح مالك : إني مقتول لا محالة ! وأجاب
خالد : ما لهذا والله ، وإنما قضى عليك كفرك ، وأمر بضرب عنقه .

لسنا نقف عندهما نسجته فنون الأدب من هذه التفاصيل . لكن الثابت
الذي لا ريب فيه أن ليلي أعجبت خالداً ، وأنه لذلك أمسكها من بعد ولم
يُسرحها مع ما جره زواجها عليه من متاعب .

وحسبك لتقدر هذه المتاعب أن تعلم أن أبا قتادة الأنصاري غضب لفعالة
خالد ، إذ قتل مالكاً وتزوج امرأته ، أشد الغضب ، فركه منصرفاً إلى المدينة ،
مقسماً ألا يكون أبداً في لواء عليه خالد . وروينا ما قبل من أن الجند الذين
سجنوا مالك بن نويرة وأصحابهم الذين قتلوهم حين سمعوا خالداً يقول : دافئوا
أسراكم وأن خالداً غضب لذلك ثم قال : إذا أراد الله أمراً أصابه . ويضيف
أصحاب هذه الرواية أن أبا قتادة ظن ما حدث حيلة من حيل خالد ، وأنه
ذهب إليه يقول : هذا عملك ، وأن خالداً زجره فغضب وذهب إلى
المدينة .

ويذكر آخرون أن أبا قتادة ذهب إلى المدينة بعد أن تزوج خالد أم تميم ،
وأن متمم بن نويرة أخا مالك ذهب معه . فلما بلغا المدينة ذهب أبو قتادة
ولا يزال الغضب أخذاً منه مأخذه ، فلقى أبا بكر فقص عليه أمر خالد وقتله
مالكاً وزواجه من ليلي ، وأضاف أنه أقسم ألا يكون أبداً في لواء عليه خالد .

مقتل ليلي
من مناظرة
مالك وخالد

ثورة أبي قتادة
الأنصاري

حديث أبي قتادة
ح أبي بكر

لكن أبا بكر كان مُعْتَجِبًا بخالد وانتصاراته ، فلم يعجبه أبو قتادة ، بل أنكر منه أن يقول في سيف الإسلام ما قال .

مرين الخطاب
يقول أبا قتادة
عند الخليفة

أترى الانتصارى هاله غضب الخليفة فأسكته ؟ كلا ! فقد كانت ثورته على خالد عيفة كل العف . لذلك ذهب إلى عمر بن الخطاب فقضى عليه القصة وصوّره لخالد في صورة الرجل الذي يغلب هواه على واجبه ، ويستهن بأمر الله إرضاءً لنفسه . وأقرّه عمر على رأيه وشاركه في الطعن على خالد والنيل منه . وذهب عمر إلى أبي بكر وقد أثارته فتيلة خالد أيمسا ثورة ، وطلب إليه أن يعزله وقال : « إن في سيف خالد رهقا^(١) » حتى عليه أن يُقْبِلَهُ . ولم يكن أبو بكر يُقْبِلُ من عَمَّالِهِ . لذلك قال حين ألح عمر عليه غير مرة : « هَيْهَ يا عمر تأوّل فأخطأ ، فارفع لسانك عن خالد » . ولم يكف عمر بهذا الجواب ولم يكف عن المطالبة بتنفيذ رأيه . فلما ضاق أبو بكر ذرعاً بالحاحه قال : « لا يا عمر ! ما كنت لأشيم^(٢) سيفاً سلّه الله على الكافرين » .

ثورة ابن الخطاب
بفيلة خالد

لكن عمر كان يرى صنيع خالد نُكْرًا ، فلم تعلب نفسه ولم يسترح ضميره . كيف إذن يسكت ، وكيف ينزّ خالد في طمأنينته يشمر كأنه لم يَأْثُم ولم يحن ذنباً ! لا بد أن يعيد القول على أبي بكر وأن يذكر له في صراحة أن علوّ الله عدا على امرئ مسلم فقتله ونزّا على امرأته ، فليس من الإنصاف في شيء ألا يؤاخذ بصنيعه . ولم يسع أبا بكر إزاء ثورة عمر إلا أن يستقدم خالداً ليسأله ما صنع . وأقبل خالد من الميدان إلى المدينة ، ودخل المسجد في عدّة الحرب مرتدياً قباء له عليه صدأ الحديد وقد غرز في حماته أسهماً . وقام إليه عمر إذ رآه يخطو في المسجد فتزع الأسهم من رأسه وحطّمها وهو يقول : قتلت امرأ مسلماً ثم نزوت على امرأته ! والله لأرجمتك بالأحجار . وأمسك خالد فلم يعترض ولم يقل شيئاً ، ولا يظن إلا أن رأى أبي بكر فيه مثل رأى عمر . ودخل على أبي بكر وقصّ عليه قصة مالك وناصرته سجاح وتردده بعد ذلك ، وجعل يلتبس المعاذير عن قتله ، وعذره أبو بكر وتجاوز عما كان منه في الحرب ،

أبو بكر يستعصى
خالد إلى المدينة

(١) الرقيق : السفيه والنفقة وركوب الشر وظلم وشيئان الخارم .

(٢) أشيم : أفسد . ولتيم يستعمل في السل والإغداد .

لكنه عنفه على الزوج من امرأة لم يحفّ دم زوجها . وكانت العرب تكره النساء في الحرب ، وترى الاتصال بهن أثناءها عاراً ، أى عار .

وخرج خالد من عند الخليفة ناجياً بإمارته على الجند ، متأهباً للعود إليهم وقيادتهم إلى اليمامة . ومر بعمر — وكان ما يزال في المسجد — فالتفت إليه وقال : هلم إلىّ يا بن أم سامة ! قال هذه العبارة وفي عينيه نظرة الساخر ، وفي صوته نبرة المتنصر ، وكأنه يقول : استبق أحبارك فارجم بها غيرى . وأيقن عمر أن أبا بكر عنده وغفر له وأظهر الرضا عنه ، فأمسك بدوره . وانقضى ذلك اليوم بينهما عند مبادلة هذه العبارات .

إصرار ابن الخطاب بعد خلاته على رأيه في خالد وعزله لياه
على أن عمر لم يترشح عن رأيه فيما صنع خالد . فلما توفّي أبو بكر ، وبويع عمر خليفة له ، كان من أول ما صنع أن أرسل إلى الشام ينعى أبا بكر ، وبعث مع البريد الذي حمل النعي رسالة يعزل بها خالداً عن إمارة الجيش . وقد عاتبه خالد على ذلك حين رجع إلى المدينة ، فكان جواب عمر : « ما عزلتك لريبة فيك ، ولكن اقتن بك الناس فخشيت أن تفتن بالناس » . وهذه حجة لها قيمتها . لكن لإجماع المؤرخين متعقد على أن عمر بقى متأثراً برأيه في موقف خالد من مقتل مالك بن نويرة وزواجه امرأته ، وأن هذا الرأي كان له أثره من بعد في عزل خالد .

متم بن نويرة ونشاطه بعد مقتل أخيه
لم يكن نشاط متم بن نويرة بأقل من نشاط أبي قتادة منذ قدم معه المدينة . فقد طلب إلى أبي بكر دية مالك فوداه ، وتحدث إليه في سببهم ، فكتب إليه برد السبي . وأقام متم بالمدينة زمناً طال إلى ما بعد غزوة اليمامة ، ثم كان موضع العطف الشديد من عمر لإصرار عمر على رأيه في خالد . وكان متم قد قال في أخيه مرأى كثيرة لا تزال تُعد من عيون الشعر العربي . ذكروا عن السبب في اتصال المعرفة بين متم وعمر أن ابن الخطاب كان يصلي الصبح يوماً ، فلما انقضى من صلاته إذا هو برجل قصير أعور متكبكاً قوساً وبيده هراوة ، فسأل من هذا ، وعرف أنه متم بن نويرة ، فاستنشد قوله في أخيه ، فأنشد إحدى قصائده حتى بلغ قوله :

وَكُنَّا كَنُذْمَانِي جَذِيْعَةَ حِقْبَةٍ مِنْ الدَّهْرِ حَتَّى قِيلَ لِي يَتَصَدَّقَا
فَلَمَّا تَفَرَّقْنَا كُنْتُي وَمَالِكَا لَطُولِ اجْتِمَاعٍ ، لَمْ نَبْتَ لَيْلَةً مَعَا
فَقَالَ عُمَرُ : « هَذَا وَاللَّهِ التَّائِبِينَ . وَلَوْ دِدْتُ أَنِّي أَحْسَنُ الشُّعْرَ فَأَرَى أَخِي
زَيْدًا بِمِثْلِ مَا رَأَيْتُ بِهِ أَخِيكَ » . قَالَ مُتَمِّمٌ : « لَوْ أَنَّ أَخِي مَاتَ عَلَى مَا مَاتَ
عَلَيْهِ أَخِيكَ مَا رَأَيْتُهُ » . وَكَانَ زَيْدٌ قُتِلَ بِالْإِمَامَةِ شَهِيدًا تَحْتَ لَوَاءِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ .
قَالَ عُمَرُ حِينَ سَمِعَ قَوْلَ مُتَمِّمٍ : « مَا عَزَّانِي أَحَدٌ عَنْ أَخِي بِمِثْلِ مَا عَزَّانِي بِهِ
مُتَمِّمٌ » .

بلغ اختلاف الرأي بين أبي بكر وعمر في حادث مالك بن نويرة ما رأيت . اختلاف أبي بكر
وعمر في أمر خاله كان اختلافاً في
الرأي السياسي
مع ذلك راجعاً إلى خلاف في تقدير ما صنع خالد ، أم كان اختلافاً على السياسة
التي يجب أن تتبع في هذا الموقف الدقيق من حياة المسلمين ، موقف الردة وقيام
الثورة بها في أنحاء شبه الجزيرة ١٩ .

الرأي عندى في هذا الخلاف أنه كان اختلافاً في السياسة التي يجب أن
تتبع في هذا الموقف . وهو اختلاف يتفق وطباع الرجلين . أما عمر ، وكان مثال
العدل الصارم ، فكان يرى أن خالداً عدواً على امرئ مسلم وزناً على أمرائه
قبل انقضاء عدتها ، فلا يصح بقاءه في قيادة الجيش حتى لا يعود لمثلها فيفسد
أمر المسلمين ، ويسئ إلى مكانتهم بين العرب ، ولا يصح أن يترك بغير عقاب
على ما أثم مع ليل . ولوصح أنه تأول فأخطأ في أمر مالك ، وهذا ما لا يميزه
عمر ، فحسبه ما صنع مع زوجته لبقام عليه الحد . وليس ينهض عنراً له أنه
سيف الله ، وأنه القائد الذي يسير النصر في ركابه . فلو أن مثل هذا العذر
نهض لأبيحت لخالد وأمثاله المحارم ، ولكان ذلك أسوأ مما يضرب للمسلمين في
احترام كتاب الله . لذلك لم يفتأ عمر يعيد على أبي بكر ويبلغ حتى استدعى
خالداً وعنفه على فعلته .

أما أبو بكر فكان يرى الموقف أخطر من أن يقام فيه لمثل هذه الأمور
وزن . وما قَتَلَ رجُلٌ أو طائفة من الرجال خطأ في التأويل أو لغير خطأ ،
وانخطر محيط بالدولة كلها ، والثورة ناشبة في بلاد العرب من أقصاها إلى أقصاها .
وهذا القائد الذي يُشْتَمُّ بأنه أخطأ من أعظم القوي التي يُدْفَعُ بها البلاء ويُتَّقَى

رأي أبي بكر
وجهه فيه

بها الخطر ! وما التزوج من امرأة على خلاف تقاليد العرب ، بل ما الدخول بها قبل أن يتم طهرها ، إذا وقع ذلك من فاتح غزا ، فحق له بحكم الغزو أن تكون له سبائياً يصبح ملك يمينه ! ! إن التزمت في تطبيق التشريع لا ينبغي أن يتناول التوايح والعظماء من أمثال خالد ، وبخاصة إذا كان ذلك بغير بالدولة أو يعرضها للخطر . ولقد كان المسلمون في حاجة إلى سيف خالد ، وكانوا في حاجة إليه يوم استدعاه أبو بكر وعنه أكثر من حاجتهم إليه من قبل . فقد كان مسيلة باليمامة على مقربة من البطاح في أربعين ألفاً من بني حنيفة ، وكانت ثورته بالإسلام والمسلمين أعنف ثورة ، وكان قد تغلب على عكرمة بن أبي جهل من قواد المسلمين ، وكان أكبر الرجاء معلقاً بسيف خالد في الانتصار عليه . أفن أجل مقتل مالك بن نويرة ، أم من أجل ليلي الجميلة التي فتنت خالداً ، يعزل خالد وتعرض جيوش المسلمين لتغلب مسيلة عليها ، ويتعرض دين الله لما يمكن أن يتعرض له ! ! إن خالد آية الله ، وسيفه سيف الله . فلتكن سياسة أبي بكر حين استدعاه إليه أن يكتب بتعنيفه ، وأن يأمره في الوقت نفسه بالسير إلى اليمامة ولقاء مسيلة .

هذا في رأيي هو التصوير الصحيح لما كان بين أبي بكر وعمر من خلاف في هذا الحادث . ولعل أبا بكر إنما أصدر أمره إلى خالد يومئذ بالسير لقاء مسيلة بعد أن تغلب متنبئ بني حنيفة على عكرمة ليرى أهل المدينة ومن كان على رأي عمر منهم خاصة ، أن خالد رجل الملمات ، وأنه قد قذف به حين أصدر إليه هذا الأمر إلى جحيم ، إما ابتلاء وقضى عايه فكان ذلك خير عقاب له على ما صنع بأمره ووجهها ، وإما صهره النصر فيه وطهره فخرج مظفراً غانماً قد سكّن من المسلمين روحاً لا تُعدّ فعاته بالبطاح شيئاً مذكوراً إلى جانبه .

أبو بكر يأمر
خالداً بالسير
إلى اليمامة

وقد صهرت اليمامة خالداً وطهرته وإن تزوج في أعقابها بنتاً بكراً عقد عليها كما فعل مع ليلي ، ولمّا تجفّ دماء المسلمين ولا دماء أتباع مسيلة . ولقد عتفه أبو بكر على فعلته هذه بأشد مما عتفه على فعلته مع ليلي . لكنه لم يزد على التعنيف ولم يزد خالد على سماعه . وما أرى أبا بكر في تعنيفه إلا أراد أن يسكّن

من ثائرة التأثيرين أمثال أبي قتادة . وإن أعجب فليس عجبي للكتاب والمؤرخين الذين حاولوا أن يسيثوا بهذا الحادث إلى تاريخ خالد بأعظم من عجبي لأمثالهم ممن حاولوا أن يبرئوه أو يتلمسوا له الأعذار . فما مالك ، وما ليلي ، وما بنت مُجَاعَة إلى جانب المئات والألوف من الرموس التي طاحت بسيف خالد أو بأمره ! وهذه المئات والألوف من الرموس الطائرة عن أجسادها هي فخر خالد وهي التي جعلته سيف الله . فإن أصاب سيفه رَهَقٌ في لحظة من اللحظات فقد أصاب هذا السيف النصر والفخر في سنوات وسنوات .

عاد خالد من المدينة إلى البطاح بعد أن أصلر أبو بكر إليه أمره أن يسير لقتال مسيلمة باليمامة ، وعاد إليها وقد برئت من الردة وآثارها ، فأقام بها على رأس جنده ، ينتظر من أبي بكر مدداً كان يجهّزه لمؤازرته . فلما جاءه المدد سار على رأس الجيش كله ، يقصد أبلغ المتنبيين في شبه الجزيرة مكرراً ، وأشدّهم خطراً . سار ممتلئاً ثقة بنفسه ، وإيماناً بالله ، وطمأنينة إلى أنه جل شأنه مؤيده وناصره .

وإن ينصركم الله فلا غالب لكم .

الفصل التاسع

غزوة اليمامة

الجيش الذي أمد
به أبو بكر خالداً
لقتال مسيلمة

سار خالد بن الوليد من البطاح على رأس عسكره ومعه المدد الذي أمد به أبو بكر به ، ومقصدهم جميعاً اليمامة ، يلقون بها مسيلمة بن حبيب متنبئاً نبى حنيفة . ولم يكن هذا المدد الذي بعث به الصديق دون جيش خالد أيداً أو قوة . فقد تألف من رجال من المهاجرين والأنصار أصحاب رسول الله الذين شهدوا الحرب فشهدت لهم الحرب ، ومن القبائل التي عرفت في القتال بالأس والبطش . ولقد كان ثابت بن قيس والبراء بن مالك على رأس الأنصار ، وأبو حذيفة بن اليمان وزيد بن الخطاب على رأس المهاجرين ؛ أما القبائل فكان على كل قبيلة زعيمها . وهل كان لأبي بكر أن يرضى على قائد عسكره لقاء مسيلمة بمدد ! لقد كان يعلم أن أربعين ألفاً يقفون إلى جانب هذا المتنبئ في عدة القتال ، وأنهم يؤمنون به ويلاقون الموت في سبيله ، فإذا هو لم يرمهم بخيرة المسلمين في القيادة ، وفي البطولة ، وفي خوض المعامع ، تعرضت سياسته في قتال أهل الردة جميعاً للفساد . وأبو بكر أحصف وأعلى رأياً وأبعد نظراً وأقوى إيماناً من أن يعرض للإسلام الناشئ لمثل هذا المصير .

وكان بين هؤلاء الذين أمد بهم أبو بكر خالداً جماعة من القراء حفاظ كتاب الله ، كما كان بينهم جماعة ممن شهدوا بدرأ . هنا مع أن أبا بكر كان يرضى بأهل بدر ويقول : « لا أستعمل أهل بدر » ، أدمهم حتى يلقوا الله بصالح أعمالهم ؛ فإن الله يدفع بهم وبالصالحين أكثر مما ينتصر بهم . ولما خرج الصديق على رأيه ذلك ، فأمد خالداً بالبدرين وبمن شهدوا المواقع في عهد الرسول ، لأن مسيلمة كان قد استغلظ أمره في اليمامة ؛ فكل تضحية في سبيل القضاء عليه دفع عن دين الله ، وكل تهاون معه يزيد الثورة في بلاد العرب ضبراً مآ ، ويزيد موقف المسلمين حرجاً .

والحق أن ما أدركه المسلمون إلى ما قبل اليمامة من التصبر قد كان بالقياس

إليها حيناً يسيراً . كانت القبائل القريبة من المدينة والتي أرادت محاصرتها غداة بيعة الصدّيق ، لا يدعى أحد فيها النبوة ، ولا تطمع في شيء إلا أن تعفى من الزكاة . وقد نجح عدّى بن حاتم في صرف القبائل عن طليحة الأسدي ، فهان أمره فلم يقدر على المقاومة . ولم تكن أم زمل لتتوى عليها بمن اجتمع حولها من فلول تلك القبائل . وكان بنو تميم على خلاف بينهم ، وكانت سجاج قد وهنت من عزم مالك بن نويرة ، فلم يكن بينه وبين خالد بن الوليد قتال . أما مسيلة ومن اجتمع حوله باليمامة فكانوا ينكرون أن يكون محمد رسول الله إليهم ، وكانوا يرون لأنفسهم ما لقريش من حق ، فلهم نبي ورسول ، كما لقريش نبي ورسول ، وبينهم من الجند البواسل أضعاف جند تريش عدداً . وهم إلى ذلك كتلة واحدة ، لا يفتّ في عضدهم خلاف ولا يضعضع من عزمهم تنافس ، وليس بينهم من التفاوت في العقيدة والجنس ما بين أهل اليمن . لا جرم ، وذلك شأنهم ، أن يكونوا أولى بأس وقوة يجب أن يحسب الصدّيق لها الحساب .

قوة مسيلة
ولسبها

لم تكن هذه العوامل وحدها هي التي لفتت نظر أبي بكر لتقوية غزاة اليمامة ما استطاع تقويتهم . فهو حين عقد ألوته الأحد عشر للحرب أهل الردّة لم يكن يقيم مسيلة كل هذا الوزن ، أو يحسب لبني حنيفة كل هذا الحساب ، لذلك وجه إليهم عكرمة بن أبي جهل ، ثم وجه في أثره شرّحبيل ابن حسنة يعاونه . وسار عكرمة إلى اليمامة ولم ير أن ينتظر شرّحبيل ، بل باهر بلقاء مسيلة ليكون له فخار النصر عليه . وكان عكرمة بطلاً مجرباً وفارساً مغوراً ، وقد اجتمع في لوائه أبطال صناديد طائفة أبلتوا في الحرب أحسن البلاء . مع ذلك لم يثبت عكرمة ولا ثبت لوائه مسيلة ، بل نكبتهم بنو حنيفة فانهمزوا ، وبلغ من نكتر هزيمتهم أن أقام شرّحبيل بالطريق حيث أدركه الخبر على حقيقته الفاجعة . وكتب عكرمة لأبي بكر بالذي أصابه وأصاب جنده ، فلك أبا بكر الغضب وكتب إليه : « يا ابن أم عكرمة ! لا أريناك ولا تروى . لا ترجع فتوهن الناس . امض إلى حدّ يفة وعمر فجة فقاتل أهل عسكان ومهرة ، ثم تسير أنت وجندك تستبرعون الناس حتى تلقى المهاجر بن أبي أمية باليمن وحضرموت » . ولا أراني في حاجة إلى بيان ما في هذا الكتاب من مظهر الغضب .

عكرمة بن أبي
جهل ينزّم أمام
قوات مسيلة

وحسبك بدؤه بقوله : « يا ابن أم عكرمة » ، ففى هذه العبارة ما فيها من زواجة واستخفاف .

كيف استغلظ
أمر مسيلة ؟

كيف استغلظ أمر مسيلة حتى بلغ هذا المبلغ ؟ ! لقد كان — على تعبير مؤرخى العرب — « رويحلا ، أصيفر ، أخينس » لا يدعو مظهره إلى تقدير واحترام . ولقد ذهب مع وفد بنى حنيفة إلى النبيّ عام الوفود ، فلما بلغ الوفد المدينة لم يأخذه قومه ليلى النبيّ معهم ، بل خلّفوه على رحالهم . ولا سلم القوم بذلك لهم النبيّ العطاء ، فدكروا له مسيلة ، فأمر له بمثل ما أمر به لكل منهم ، وقال يمامله : « أما إنه ليس بشرّكم مكاناً » ، وذلك لحفظه رجال أصحابه . أفيكون ذلك هو الذى يدعى النبوة من قومه ! لذلك لم يصلقه منهم أول الأمر إلا نفر قليل . أفعجزة تلك التى جمعت الألوف وعشرات الألوف حوله فيها دين السنتين ؟ كلا ! وإنما هى شعبة المشعلين ، وحيل المحتالين ، واقتياد الجماعات لهؤلاء وأولئك . فقد كان من أهل هذه الأرجاء رجل يدعى « نهاراً الرجال — أو الرجال — بن عُنُقُو » . وكان قد هاجر إلى رسول الله بالمدينة ، فقرأ القرآن ، وفقه الدين ، وعرف تعاليم الإسلام ، وكان ذكياً ذا بصيرة . أرسله رسول الله معلماً لأهل اليمامة يفقههم فى الدين ، ويرد من اتبع منهم مسيلة ، ويشد من عزائم المسلمين ويشغب معهم على المنهنيّ الكاذب . لكن « نهاراً » كان أعظم فتنة على بنى حنيفة من مسيلة نفسه . فهو لم يلبث ، حين رأى السواد يتبعه ، أن أقرّ بنبوته وأن شهد بأن محمداً يقول إن مسيلة قد أشرك فى الرسالة معه . ما عسى أن يقول أهل اليمامة عن هذا ! لقد شهد شاهد من أهل محمد لمسيلة . وهذا الشاهد رجل فقيه عالم ، يتلو عليهم قرآن محمد ، ويقص عليهم تعاليمه ، ويفقههم فى دينه ، وهو يشهد لمسيلة بالنبوة . ما إلى نبيّ ذلك أوّل الطعن فى صحته بعدئذ من سبيل . لذلك أقبل الناس على مسيامة أفواجاً يؤمنون به رسولا لله إلى بنى حنيفة ، وبذلك أقبلت عليه الدنيا وأصبح فى متناول يده كل ما يشاء ويهوى .

نهار الرجال
وخلفه

ووضع مسيلة كل ثقته فى « نهار الرجال » وصار ينتهى إلى أمره فى كل ما يريد أن يقلد محمداً فيه . وجعل نهار ، لقاء ذلك ، يُعَبّ من نعيم الحياة

الدنيا ويستمتع بكل ما لذَّ له أن يستمتع به منها . وإذا الفقهاء والعلماء أسلموا لمتاع الدنيا أنفسهم ، وأخضعوا لمن يملكون هذا المتاع علمهم ، فويلٌ للعلم والفتى ، وويل للحقيقة أى ويل ! . .

ولسنا نقف عندما يروى من محاولة مسيامة إتيان المعجزات ، ولا عندما أوحى إليه في زعمه ، فذلك كله سخف لا يثبت للتاريخ ونقده . وحسبنا ما تقدم بياناً للأسباب التي أدت إلى متابعة الناس مسيامة وإلى استفحال أمره ، حتى لم يستطع عكرمة حين لقيه إلا أن يعود منكوباً مهيبض الجناح .

ولا تسل كيف اتَّبع مسيامة عقلاء قومه ، وأنت تعرف العصبية العربية وتمصب القبائل لاستقلالها وحريتها . ذكروا أن طليحة التَّمري جاء اليمامة فقال : أين مسيامة ؟ قالوا مَهْ ، رسول الله . قال لا ، حتى أراه . فلما جاء قال له : من يأتيك ؟ قال : رحمان . قال : أتى نور أم في ظلمة ؟ قال مسيامة : في ظلمة . ورد طليحة : أشهد أنك كذاب وأن عمداً صادق ، لكن كذاب ربيعة أحب إلينا من صادق مضر . وفي رواية ذكرها الطبري أن طليحة قال : كذاب ربيعة أحب إلينا من كذاب مضر . واتَّبع الرجل مع ذلك مسيامة وقاتل وقتل معه .

طليحة التَّمري
وكيف اتَّبع
مسيامة

أمّا ذلك شأن مسيامة وما أصاب عكرمة في قتاله ، فلم يكن بين قواد العرب من ينازله غير داهية الحرب وعقريتها خالد بن الوليد ، ولم يكن عجباً أن يعزز أبو بكر خالداً بالمدد . ثم إن الصديق كتب إلى شرحبيل بن حسنة أن يقيم حيث هو حتى يجيء خالد إليه . فإذا فرغوا من مسيامة لحق شرحبيل بعمره ابن العاص يُعينه على قضاعة في شمال شبه الجزيرة .

خالد يسير إلى
اليمامة بمجيشه

وفيما خالد يسير إلى اليمامة التفت جيوش مسيامة بلواء شرحبيل واضطارته إلى الارتداد . يقول بعض المؤرخين إن شرحبيل صنع ما صنع عكرمة ، وأراد أن يفوز بفخار النصر فأصابه ما أصاب سلفه . ولعل الأمر لم يكن كذلك ، وإنما تقلعت جند من اليمامة فلاقوا شرحبيل فارتد عنهم حتى يبعث خالد . وأى ذلك كان فقد بقى شرحبيل حيث تراجع حتى بلغته جيوش المسلمين ، فلما عرف خالد ما أصابه لأمه أشد اللوم على صنيعه . ولعله كان يؤثر أن يتراجع

من غير أن يشتبك مع خصمه حتى لا يقوى الظفر وروحهم المعنوية .

سرية جماعة بن
مرارة يقتلها
خالد بن الوليد

وإن جيوش خالد لتتلاحق إلى أرض اليمامة وتبلغ أنباؤها مسيلمة ، إذ خرج مُجَاعَة بن مُرَّادَة في سرية يطلب ثأراً له في بني عامر وبني تميم ، وقد خاف أن يفوته إذا شُغل ببقاء المسلمين وقتالهم . وأدرك مُجَاعَة ثأره وكرّ واجمعاً مع أصحابه ، حتى إذا بلغوا ثَنِيَّة اليمامة كان التعب قد أخذ منهم فناموا . وأدركهم جيش خالد فتنبّهوا ؛ وعرف خالد أنهم من بني حنيفة ، وظن أنهم خضوا لقتاله فأمر بقتلهم ، لم يغن عنهم قتلهم لأنهم خرجوا لثأرهم . فقد سألم عن رأيهم في الإسلام ، فكان جوابهم : نقول منا نبى ومنكم نبى . وقال أحدهم ، سارية بن عامر ، وهو يُعرّض على السيف يخاطب خالدأ : « أيها الرجل ، إن كنت تريد بهذه القرية غداً خيراً أو شراً فاستبق هذا الرجل » وأشار إلى مُجَاعَة . واستبقى خالد جماعة لم يقتله ، وجعله كالرهينة ؛ لأنه كان من أشرف بني حنيفة ، وكان له عندهم مقام كريم ، ولأن خالدأ كان يطمع في معاونته إياه بالرأى . ولقد قيده بالحديد ، وجعله في قبته ، وجعل زوجه الجلدية ليل أم تميم على حراسته .

جند مسيلة
بمقرباه

كان مسيلة قد جمع جنده بمقرباء في طرف اليمامة ، وجعل الأموال وراء ظهورهم . وكان هذا الجند أربعين ألفاً ، وقيل ستين ألفاً . وهذه أعداد قلما سمع العرب بمثلها في الجيوش من قبل . وأقبل خالد غداة اليوم الذى ارتهن فيه جماعة فصف جنده في وجه مسيلة صف القتال . ووقف الجيشان ينظران أمر الصدام ، وكلّ يقدر أن مصيره معلق بمصير ذلك اليوم . ولم يبلغ أيهما في تقدير هذا الأمر ؛ فيوم اليمامة من الأيام الحاسمة في تاريخ الإسلام وفي تاريخ العرب .

يوم الجماعة
حاسم في تاريخ
العرب

كانت قوة مسيلة قوة الردة الملحّة والإنكار الصريح أن تكون نبوة محمد لغير قريش ، وأن تكون للناس كافة . وكانت هذا القوة هي المركز الذى تتطلع إليه الأعين من اليمن وعُصَمَان وسَهْرَة والبحرين وحضرموت والجنوب كله من شبه الجزيرة منحدرأ من مكة والطائف إلى خليج عدن ، وتتطلع إليه الأعين كذلك من بلاط فارس . وكانت جيوش مسيلة تؤن به وتتفانى في

سبيله ، ثم تزيدها الحصوة القذيمة بين الحجاز وجنوب الجزيرة لإيمانًا وثقافة . وكانت جيوش المسلمين زهرة قوتهم والملاذ والحصى الدين الله وكامته ؛ عليها خالد أعظم قائد عرفه التاريخ في عصره ، وبينها حفاظ كلام الله قراء القرآن ، وقد جاءوا جميعاً بعلأ الإيمان قلوبهم بأن الجهاد في سبيل الله والدفع عن دينه الحق أول فرض على المؤمن ، وأنه فرض عين على كل ذى علم وبيّنة . لا يحصى إذن أن تكون المعركة حامية ، وأن تكون مثلاً لما لقوة الإيمان من بأس وسلطان .

وتقدم شرحبيل بن مسيلة يحرض جيش بني حنيفة بعبارات تهتز لها النفس العربية اللدقيقة الحس بكل ما يتصل بالعرض والحسب أشد اهتزاز . صاح فيهم : « يا بني حنيفة ! اليوم يوم الغيرة ، إن هُزِمْتُمْ تُسْتَرَدَفُ النساء سبيات ، ويُنكحْنَ غير حَظِيَّات ، فقاتلوا عن أحسابكم ، وامنعوا نساءكم » ، وأمرهم أن يشدوا . والتقى الجمعان والمسلمون لما تحندم حبيبتهم ؛ يقول المهاجرون لسالم مولى أبي حذيفة : تخشى علينا من نفسك شيئاً ؟ فيجيبهم : بش حامل القرآن أنا إذا . بل لقد تنازوا بشر من هذا الحديث وأساء منه أثراً . جعل المهاجرون والأنصار يرمون بالجنين أهل البوادي ، ويريمهم أهل البوادي بمثل ما يرمونهم به . يقول أهل القرى : « نحن أعلم بقتال أهل القرى يا معشر أهل البادية منكم » . ويقول أهل البادية : « إن أهل القرى لا يحسنون القتال ولا يدرون ما الحرب » .

ابن مسيلة يحرض
قويه في بني حنيفة

لذلك لم يشبُّوا لجموع بني حنيفة ، مع ما كان بين الفريقين من قتال شديد ؛ فأنشئ صف المسلمين هزيمًا ، وزال خالد عن فسطاطه ، فدخله ذو حنيفة فرأوا فيه مُجَاعَةً مقيداً بالخديد ورأوا على مقربة منه أم تميم . وحمل رجل منهم بالسيف على ليلي يريد أن يقتلها ، فصاح به جماعة : « مه » ؛ أنا لها جار ، فَنَدِمَتِ الحرة ؛ عليكم بالرجال ! . وقطع الجند حبال الفسطاط ووزقوه يسوقهم تاركين جماعة وليلى ينظران ما الله صانع بالقوم جميعاً .

تراجع المسلمين
ودخل جنود
مسيلة فسطاط
خالد بن الوليد

على أن المسلمين لم يراجعوا حتى قتلوا من بني حنيفة خلقاً كثيراً . وكان في الأولين الذين قتلوا تَهَارَّ الرجال القذرى القبيح الخائن الخادع . خرج في

طلحة بن حنيفة ، فلقبه زيد بن الخطاب فقتله ، فأزال بقتله من الوجود روح الإنم التي طوعت لمسيمة لأن يبلغ ما بلغ ، وأن يقف وجنده يهدد المسلمين ويرسل الروح في نفس كل حريص على دين الله .

لم تزايل خالد بن الوليد رباطه جأشه حين زال عن فسطاطه ، ولم يداخله ريب في مصير اليوم . لقد رأى أنما انهزم من جند المسلمين من انهزم لتنازع الناس وتواكلهم ، فلو لم يتواكلوا انتصروا . لذلك لم يلبث حين لاحت له فترة تهادن بين الفريقين أن صاح في الجند صيحة بطش وغضب : « امتازوا أيها الناس لنعلم بلاء كل حي » ، ولتعلم من أين نقتى . ودوت هذه الصيحة ، تدلوا سمع الجيش كله فنبهته إلى حقيقة أمره . واطمأن خالد ، حين رأى الناس امتازوا ، إلى أنه قطع بأمره كل مظنة للتواكل ، وأنه هيباً للنصر طريقه .

صيحة خاله :
امتازوا أيها
الناس

أثارت صيحة خالد ماركب في القطرة العربية من قوة العصبية ، ورأى زعماء المسلمين ما حل بهم ، فثارت في قلوبهم الحمية للدين الله ، وبما الإيمان بنفوسهم إلى ما فوق مراتب الحياة ، وتجلت الاستشهاد أمامهم باسم مضيئاً يفتح لهم أبواب الجنة خالدين فيها ، وأظلمت نسمة من روح الله أرزهم الحياة لهواً ولعباً وغروراً باطلا ، فانقلبوا من الهزيمة يطلبون النصر أو الشهادة . قال ثابت بن قيس - وكان على رأس الأنصار - : « بشما عودتم أنفسكم يا معشر المسلمين ! اللهم إني أبرأ إليك مما يعبد هؤلاء (وأشار إلى أهل اليمامة) أبرأ إليك مما يصنع هؤلاء (وأشار إلى المسلمين) ، ثم اندفع إلى الوطيس يقاتل ويقتل ، وينادي : « هكنا عنتى حتى أرىكم الجلال ! » وأبلى بلاء أذهب عن الأفسس الروح ، وظل يحاهد حتى خلصت إليه الجراح من كل جانب فمات وقد رزق الشهادة . وكان البراء بن مالك من الصناديد الذين لا يعرفهم القرار ، فلما رأى ما صنع الناس وثب وقال : « أين يا معشر المسلمين ! أنا البراء بن مالك . هلم إلى ! » . وجمعه المسلمون وكلهم يعرفون بأسه ، فقام إليه منهم فئة قاتلت القوم وقتلت منهم حتى أجلتهم عن مواقعهم . وهبت ريح أثارت الرمال في وجوه المسلمين ، فذهب قوم يتحشون إلى زيد بن الخطاب

الحمية للدين الله
تثور في قلوب
المسلمين

ما يصنعون ، فكان جوابه : « لا والله لا أتكلم اليوم حتى نهزمهم ، أو ألقى الله اللين ابتغوا الشهادة فآذوا بها . غضبوا أبصاركم وعضوا على أضراسكم أيها الناس ، واضربوا في علوكم واضربوا قلعاً ، وانلغ في صدر القوم يقاتل ويقتل ، وجنده من ورائه ، حتى لى الله يكلّمه بحجته . وصاح أبو حنيفة بمن حوله : « ياهل القرآن ، زينوا القرآن بالفعال » . وألقى بنفسه في الغمار يقاتل وقومه حتى ضمه الله إليه . وأخذ سالم مولى أبي حنيفة الراية وقال : « بشس حامل القرآن أنا إن لم أثبت » : وقاتل حتى قُتل . بهذه الصيحات الصادرة من قلوب ملاها الإيمان قوة وبأساً ، سرت روح الاستشهاد في جند المسلمين جميعاً ، فهانت أمامهم الحياة واستحبوا الشهادة عليها ، فاندفعوا يطلبونها صادقين ، فردوا جيوش مسيلمة إلى ما وراء خطوطها الأولى .

وكانت جيوش مسيلمة تقاتل قتال المستيس هي كذلك . كانت تقاتل عن وطنها ، وتقاتل عن أحسابها ، وتقاتل عن عقيدة مريضة هي عندها دين الوطن ، ودين الحسب مقاماً ؛ لذلك ثبتت للمسلمين وجعلت ترد منهم من تستطيع رده ، وتتحارب عن كل شبر من الأرض لا تتزحزح عنه حتى تعود وتحاول استرداده .

لم يُرْعَ خالد لاستبسال بنى حنيفة ، بل أيقن حين سمع صيحات المسلمين ، ورأى إقدامهم على الموت مستبشرين ، أنه ملك زمام اليوم ، وأن النصر صار منهم قريباً .

لكنه حرص مع ذلك على أن يرى المسلمون هذا النصر قريباً كما يراه هو . لذلك خرج على رأس رجاله وقال لحماته : « لا أوتين من خلتي » ، ثم صاح صيحة المعركة : « يا محمداه » . وهو لم يكن يريد بخروجه وبصيحته أن يشدد الهزائم فحسب ، بل كان يريد كذلك أن يسلط إلى النصر أسرع طرقه ، وأن يستله من مكمنه . فقد رأى بنى حنيفة يسقطون حول مسيامة قتل لا يبالون الموت ، فأيقن أن أقرب الطرق إلى النصر قتل مسيامة نفسه . لذلك داور برجاله حتى كان حياله ، ثم جعل يستدرجه ليخرج إليه . وأقبل المحيطون بمسيلمة يخرجون إلى لقاء خالد فيلقاهم الموت من سيفه قبل أن يبلغوه . وكثر

جيوش مسيلة
تقاتل قتال
المستيس

خالد يداور
ليقتل مسيلة

في هؤلاء القتل ، وشعر مسيلمة بالخزي يركبه لثلة جبته ، فساورتها نفسه أن يخرج كما خرجوا . لكنه أيقن أنه مقتول إن خرج لا محالة ، فتردد واضطرب . وإنه لى اضطرابه وتردده إذ شد خالد بن الوليد برجاله عليه وعلى من حوله وركبهم يعملون فيهم السلاح . هنالك صاح أصحاب مسيلمة به : « أين ما كنت تعدنا ! » فأجابهم وقد ولى مدبراً : « قاتلوا عن أحسابكم » . وكيف يقاتلون وقد أسرع هو إلى الفرار ! أو ليس المنطق أن يتبعوه فأراً كما اتبعوه نبياً ! !

ورأى محكم بن الطفيل فرار القوم ، ورأى المسلمين يتعقبونهم ، فصاح بهم : « يا بني حنيفة ! الحديقة » ، يريد منهم أن يحتما بها . وكانت هذه الحديقة على مقربة منهم ، وكانت لمسيلمة وتدعى حديقة الرحمان ، وكانت فسحة الأرجاء منيعة الجدران كأنها الحصن . وقد فروا إليها وتحصنوا بها من هزيمتهم بعد أن خر الألوف منهم صرعى مجذلين في الميدان بسيوف المسلمين . ووقف المحكم برجاله يحمي ظهورهم في أثناء فرارهم . وإنه لذلك يحاول صد المسلمين ويحرض رجاله على دفعهم ، ويقا تل وإياهم أشد قتال حتى يتحصن قومه ، إذ رماه عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق بسهم وقع في نحره فقتله .

تحصن مسيلمة وقومه بالحديقة . أفياحاصرهم المسلمون وإن طال حصارهم ؟ كلا ! إن هذا الجيش الثمل بنشوة الظفر يريد النصر كاملاً ، ويريد سرعاً . لذلك أحاط بالحديقة يلتمس فيها فرجة تغنيه عن فتح بابها الوثيق الزجاج فلم يجد . قال البراء بن مالك : « يا معشر المسلمين ، ألقوني عليهم في الحديقة » . قال الناس : « لا تفعل يا براء » . وماذا عسى أن يصنع البراء وحده بين هذه الألوف التي تكلست في الحديقة لاجئة من الموت ! لكن البراء أصر على قوله وزاد : « واقه لتطرحنني عليهم فيها » ورفع المسلمون إلى أعلى الجدار ، فلما رأى القوم وكثرتهم تردد وتراجع وقال : أنزلوني . لكنه ما لبث أن عاد يقول : احملوني . وتكرر ذلك منه . ثم إنه وقف على الجدار تحدثه نفسه : إنه البراء البطل الذي يتحدث الناس في شبه الجزيرة كلها بفعله ، ألا لئن عاد أدراجه

البراء بن مالك
يتصور الحديقة
ثم يفتح بابها

ليقولنَّ الناس : همَّ ولم يفعل ، وليُلهين ذلك شهرته في البطولة ، وليستندرن الناس بإحجامه بعد الأكلام . وإن حدث ذلك فإذا بقي له ، وأى وجه يطالع للناس به ! لذلك نضا عنه تردده وألتي بنفسه على بنى حنيفة أمام باب الحديقة ، فقاتلهم وقتل يمنة ويسرة ، حتى فتح الباب للمسلمين ، ودخلوا منه زُمرًا تلمع في أيديهم سيوفهم ، ويطل الموت من حلق عيونهم ؛ فما لبث بنو حنيفة حين رأوهم أن فروا أمامهم يتركون في الحديقة إلى انقلابت سجنًا تراكض الأغنام رأت اللذابح يدخل عليها بسكينته .

هذه رواية . ورواية أخرى أن المسلمين تسوروا الحديقة من الجدران وحاولوا اقتحام الباب . ولعل البراء كان بين الذين تسوروا الجدران أقربهم مكانًا من الباب ، وأنه ألتي بنفسه في الحديقة فقتله للمسلمين بعد أن قاتل من وجده من القوم دونه ؛ وذلك حين كان اللاجئون إلى الحديقة في شغل عنه بمن شلوا عليهم يرمونهم بالنبل من أعلى .

اقتحام المسلمين
الحديقة تروها جسيم
جيش مسيلمة

اقتحم المسلمون الحديقة والتحموا بأعدائهم فيها ، وما عسى أن تجدى سيوف بنى حنيفة والأشجار من حولم توقعهم ! مع ذلك استحر القتال وكثر القتل بين الفريقين ، وإن زاد قتل بنى حنيفة على قتل المسلمين أضعافًا مضاعفة . وكان وحشي^١ الحبشي قد أسلم بعد أحد ، وبعد أن قتل حمزة سيد الشهداء فيها ، وكان حاضراً اليمامة . ولقد رأى مسيلمة في الحديقة فهز حريته ، حتى إذا رضى عنها دفعها عليه فأصابته . وقد اشترك معه رجل من الأنصار ضرب مسيلمة بسيفه ، فكان وحشي^٢ يقول : ربك أعلم أينما قتله . وصاح رجل يقول : قتله اليبس الأسيد .

مقتل مسيلمة

انهذت عزائم بنى حنيفة حين سمعوا الصيحة بموت مسيلمة وأسلموا أنفسهم لا يقاومون ، وأمعن المسلمون فيهم قتلا . فلم تعرف بلاد العرب في تلك المصور موقعة كان فيها ما كان في موقعة اليمامة من دماء . لذلك أطلق على حليقة الرحمان اسم حليقة الموت ، ولا يزال هذا اسمها في كتب التاريخ جميعاً .

عبادة يدل غالباً
على مسيلمة

ولا انتهت الموقعة أمر خالد فحجى بمجاعة من فسطاطه ، فطلب إليه

أن يدلّهُ على مُسيامة . وجعل القوم يكشفون عن القتل حتى مروا بمحكّم اليمامة ، وكان المحكم وسيما ، فلما رآه خالد سأل جماعة : هذا صاحبكم ؟ وأجاب جماعة : لا ! هذا والله خير منه وأكرم ؛ هذا محكّم اليمامة . ودخل خالد ومجاعة حديقة الموت فمروا بجثة ذلك الرويحل الأصيفر الأخينس ، فقال جماعة : هذا صاحبكم قد فرغتم منه . وقال خالد : هذا الذى فعل بكم ما فعل .

الآن وقد انتهت فتنة مسيامة ، واجتث أصباها ، وقد قضى على جيشه هذا القضاء المبرم ، أفأ أن لخالد أن يعاين ولجده أن يستريح ؟

كلا ! ليس هذا من طبع خالد ، وليست هذه السياسة سياسته فى الحرب . إنما سياسته أن يبلغ النصر مداه حتى لا يترك وراءه ما قد تُخشى عواقبه . لم يكفّه من حرب بنى أسد ومن والاهم فرار طليحة ، بل بقي حتى استبرا الأرض ، وحتى قضى على أم زمل وذليها . وهو لم يدع بنى تميم حتى قضى فى ديارهم على كل نافع فى نار للفتنة أو فى رماد . وكذلك فعل ها هنا . قال له عبد الله بن عمر وعبد الرحمن بن أبى بكر وقد فرغ من يلحقوا إلى حديقة الموت : « ارتحل بنا وبالناس فانزل على الحصون » ، يريدان حصون اليمامة . فكان جواب خالد : « دعانى أبث الخيول فألقط من ليس بالحصون ، ثم أرى رأيي » . وبث الخيول فجاءوا بما وجلوا من مال ونساء وصبيان ، ففضه إلى السكر . ثم نادى بالرحيل لينزل على الحصون فيفتنّها على من بها ، ويفرغ بذلك من نفي حنيقة فلا تقوم لهم من بعد قائمة أبداً .

كان خالد قد وثق بمجاعة بعد الذى كان من جواره أم تميم ، ون إخلاصه القول له فى مسيلمة ومن معه . وجاء جماعة هذا إليه وقال : والله ما جأك إلا مسرعان الناس ، وإن الحصون لملومة رجالا ؛ فوّل لك إلى الصالح على ما ورائى ؟ ونظر خالد إلى جيشه فرأى قوماً نهكهم الحرب وقد أصيب من أشراف الناس فيهم خلق كثير ، وهم إلى ذلك حيراص على أن يعودوا متوجّين بفخار النصر . أما وقد يكون جماعة صادقاً فقد رأى خالد من الخير أن يصلحه . وتصلحنا على أن يحفظ الماسون بما غنموا إلا نصف السبي .

خالد يتابع المعركة حتى يبلغ النصر مداه

الصالح بين خالد ومجاعة

واستطرد جماعة يقول : الآن آتى قومي فأعرض عليهم ما قد صنعت . وانطلق فقال للنساء : البسن الحديد ثم أشرفن على الحصون . وقد فعلن . وراهن خالد فأيقن أن جماعة لم يكذبه . وعاد جماعة يزعم أنهم أبوا أن يجيزوا ما صنع ، وإنما أشرف على رموس الحصون منهم من أشرف حتى يرجع إليهم فيروا رأيهم . ونزل خالد عن النصف مما كان قد تصالح عليه من السبي . فلما فتحت الحصون لم يجد بها إلا النساء والصبيان وشيخة فانية ورجالا ضَعَفَى . عند ذلك نظر إلى جماعة مغضباً وقال : ويحك ! خدعتني ! وأجاب جماعة مطمئناً : هم قومي ، ولم أستطع إلا ما صنعت . وأكبر منه خالد صدق وطنيته فأجاز الصلح وسرَّح صاحبه .

ويروى أن جماعة ذهب إلى قومه قبل كتابة عهد الصلح ، وقبل أن يرى خالد من بالحصون ، فعرضه عليهم ، فاعترضه سلمة بن عمرو الحنفي وقال : « لا والله لا نقبل حتى نبعث إلى أهل القرى والعبيد فقاتل ولا نصالح خالداً ؛ فإن الحصون منيعة والطعام كثير والشتاء قد حضر » . وأجابه جماعة : « إنك امرؤ غرٌّ مشتم . غرَّك أني خدعت القوم حتى أجابوني إلى الصلح ، فهل بقي أحد فيه خير أو به دفع ! وإنما بادرتكم قبل أن يصيبكم ما قال شرحبيل بن مسيابة : قبل أن تُستردف النساء سبيات ، ويُنكحن غير حظيات » . وجمع إليه القوم فأجازوا صلحه ولم يخفلوا قول سلمة بن عمرو .

وجاء خالداً رسول من أبي بكر ومعه أمر أن يقتل كل قادر على القتال من بني حنيفة . لكن خالداً كان قد صالحهم ؛ وهو رجل متى عهد وفي . وحُشِر بنو حنيفة للبيعة والبراءة مما كانوا عليه ؛ وجرى بهم إلى خالد في عسكره ، فبايعوا وأعلنوا براءتهم من الردة ورجوعهم إلى الإسلام . وبعث خالد بوفد منهم إلى أبي بكر بالمدينة . فلما قلموا عليه قال لهم : ما هذا الذي استلذ منكم ما استلذ ؟ قالوا : يا خليفة رسول الله ، قد كان الذي بلغك مما أصابنا ، وقد كان امرأ لم يبارك الله له ولا لعشيرته فيه .

وصالة أبي بكر إلى
خالد وإنقاذ
الصلح برضاها

ولعلك تسأل : كيف رضى خالد عن جماعة بعد أن خدعه ، وخالد من نفر بأسا وشدة ؟ لكن نصر المسلمين المؤزر جعل خالداً أحنى إلى التسامح ؛

حدد القتل من
بني حنيفة

وقد بلغ قتلى بنى حنيفة مبلغاً زاده تساعاً . قيل إن الذين قُتِلوا في حديقة الموت بلغوا سبعة آلاف ، وإن مثل هذا العدد قُتل منهم في الميدان ، وإن سبعة آلاف أخرى قتلوا حين بثَّ خالد جنوده تطارد الفارين . هذا إلى أن الصلح الذي عقده جماعة قد ترك للمسلمين كل ما غنموا من ذهب وقضة ، وسلاح ، وجعل لهم ريع السبي ، وجعل لهم في كل قرية من قرى بنى حنيفة حديقة وزرعة يختارهما خالد . فإن يكن جماعة قد أنجى بعد ذلك من بقي من قومه فلم يقتل منهم كل قادر على القتال ، فإن قومه جميعاً قد رجعوا إلى الإسلام وأقرؤا بسلطان أبي بكر . أما وقد بلغ خالد ذلك كله فائس له أن يغضب من جماعة خلدته أو ينقم منه بسببها .

وكما بلغ قتلى بنى حنيفة ذلك العدد الذي لم يكن يدور بخلد أحد من أهل ذلك العصر في بلاد العرب ، بلغ عدد القتلى من المسلمين مبلغاً جاوز كل ما كان يجري في تقديرهم . قُتل فيها من المهاجرين ثلثائة وستون ، ومن الأنصار ثلثائة ، وذلك خلا من قتلوا من أهل القبائل . وبلغ مجموع قتلى المسلمين مائتين وألفاً .

ولقد عيّر المهاجرون والأنصار أهل القبائل وفاخروهم بعدد قتلهم . ولم يكن تغرق المهاجرين والأنصار مقصوراً على زيادة العدد في القتلى ، بل كان بين هؤلاء تسعة وثلاثون من كبار الصحابة ومن حفاظ القرآن . وأنت تعرف ما ل هؤلاء وأولئك من قدر ومقام بين المسلمين . ولكن رُبَّ ضارئة نافعة ؛ فقد كان مقتل هؤلاء الحفاظ سبب جمع القرآن في خلافة أبي بكر عفاة أن يستحر القتلى في سائرهم من بعد ، كما استحر فيمن حضر منهم غزوة اليمامة .

لم يكن يعدل حزن المسلمين بمكة والمدينة على هؤلاء القتلى إلا فرحهم بما آتاهم الله من النصر . عاد عبد الله بن عمر بن الخطاب بعد أن أبلى في اليمامة أحسن البلاء . فلما لقيه أبوه قال له : « ما جاء بك وقد هلك زيد ! ألا وارت وجهك حتى ! » . وأجاب عبد الله : « قد حرصت على ذلك أن يكون ، ولكن نفسي تأخرت فأكرمه الله بالشهادة » . وفي رواية أنه قال :

حزن المسلمين
بمكة والمدينة على
القتلى

« سأل الله الشهادة فأعطيتها ، وجهلت أن تساق إلى قلم أعطاها . وليس حزن عمر لمقتل أخيه زيد إلا مثلاً لما عمّ مكة والمدينة من أسى على الأبطال الذين استشهدوا في قتال مسيلمة .

أحزن خالد بن الوليد كما حزنوا ؟ أفأزعجه منظر القتل وروعه مسيل
اللاء ؟ كلا ! ولو أن ذلك كان لما جاز له يوماً أن يتولى القيادة ، وأن يكون
فاتح العراق والشام ، وموطد الأساس الأول للإمبراطورية الإسلامية . وأين
القائد القاهر الذي لا يهتر طرباً حين يرى الألوف من الأعداء يخرون صرعى
أمام جيوشه ! لم يرع خالد إذن ولم يترعج ، بل إنه لم يلبث حين اطمأن إلى
النصر وأتم الصلح وتسلم زمام الأمر أن دعا جماعة إليه وقال له : « زوجني
ابنتك » . وكان جماعة قد سمع بحديث ليلى أم تميم وباستدعاء أبي بكر خالداً
وتعنيفه إياه على ما فعل بما يخالف تقاليد العرب ، فقال : « مهلاً ! إنك قاطع
ظهري وظهرك معي عند صاحبك » . ولم يعجب خالداً هذا الكلام فلم يمر
أية عناية بل حلق إلى الرجل وقال : « أيها الرجل زوجني » . ومن ذا يستطيع
أن يعصى له إثر نصره في اليمامة أمراً ! وزوجه جماعة ابنته ، فخلل بها في
بيت أبيها ، ثم جعل لما فسطاطاً يجاور فسطاط أم تميم .

خالد يتزوج
ابنة جماعة

ويبلغ أبا بكر ما صنع خالد ، فتولته الدهشة أول ما عرفه ، ثم استحالت
الدهشة غضباً ، فاستحال الغضب ثورة . لقد كان كل دفاعه عنه في حادث
أم تميم أنه لم يقتل زوجها ليتزوجها ، وأنه إن يكن أخطأ فإنما خطؤه أنه خالف
تقاليد العرب وصنع ما يعيبونه من مثل هذا التزوج واللاء تقطار والما تم
قائمة . فكيف به يكرر فعلته في اليمامة وقد قُتل بها من المسلمين مائتان وألف
ولم يكن قتل منهم أحد في حادث مالك بن نويرة ! لذلك لم يملك أبو بكر ،
وهو الحليم ، غضبه ، بل دفعته ثورته فكتب إليه كتاباً « يقطر بالدم » على
حد تعبير الطبري ، جاء فيه : « لعمرى يا بن أم خالد إنك لفارغ ! تتكح
النساء ويفناء بيتك دم ألف واثني رجل من المسلمين لم يصف بعد » !
وتناول خالد الكتاب ونظر فيه فتألم لغضب أبي بكر وهز رأسه وجعل يقول :
هذا عمل الأعيسر ، يعني عمر بن الخطاب . لكن الأمر لم يجاوز الأسف

ثورة أبي بكر
لزواج خالد
وكتابه إليه في ذلك

لغضب أبي بكر من جانب خالد ، ولم يحاوز هذه الثورة على خالد وهذا الكتاب إليه من جانب أبي بكر .

ومن تكون بنت سُجَّاعة في أعياد النصر التي يجب أن تقام لخالد !
 إنها لن تزيد على قُربان يطرح على قدى هذا العبقري الفاتح الذي روى
 أرض اليمامة بالدماء لعلها تطهر من رجسها . بل إنها لن تزيد على جارية
 من الجوارى اللاتي يضربن بالدفوف في هذه الأعياد ويتغنين مطربات ،
 أن عاد مهد الإسلام كاملاً إلى حسي الإسلام . لكن ! تبارك اسمك اللهم !
 إن الإسلام لا يعرف هذه الأعياد ؟ وإنما يعرف أن النصر من عند الله
 يؤتاه من يشاء . وقد آتاه خالد ، فأعز به دينه الحق ، وحقق به الردة
 والمرتلين .

عما خالد الردة والمرتلين بغزوة اليمامة ومحققهم . بذلك أن لبلاد العرب
 أن تطعن وتلين بدين الله . فأما ما بقي من أنباء حروب الردة بمهرة وعُمان
 واليمن مما تلا اليمامة فلم يكن في مثل خطرهما . من ثم أن لأبي بكر بعد اليمامة
 أن تسكن نفسه ، وأن لخالد بعدها أن يستريح .

وتحول خالد إلى واد من أودية اليمامة يقال له الوبر ، وكان له به منزل
 جمع فيه بنت مجاعة وأم تميم .

أطفال هناك مقامه وكلت هناك راحته ؟ ذلك شأن لم تحدثنا به
 كتب التاريخ .

لكن سياسة أبي بكر وسياسة الإسلام كانت لا تزال في حاجة إلى سيف
 خالد ، وسنلقاه لذلك عما قريب . فإلى الملتقى عبقري الحرب وسيف الله !
 إلى الملتقى على شواطئ القنرات ! .

الفصل العاشر

بقية حروب الردة

البحرين - عمان ومهرة - اليمن - كتلة وحضرموت

الربيع التي عادت
إلى الإسلام

قضى خالد بن الوليد على المرتدين في بني أسد وبني نعيم وفي ربوع اليمامة ، وأعاد من بقى حياً من هذه القبائل إلى حى الدين القيم . ومنازل هذه القبائل تمتد من الشمال الشرق لبلاد العرب حتى تتأخم خليج فارس في شرقها ، وهي تقع لذلك إلى شمال المدينة من الشرق ، ثم تنحدر حتى الجنوب الشرق من مكة . وقد فسح عودها إلى الإسلام رقعة الدولة التي تدعى بالولاء لأبي بكر ، والتي كانت حين الردة مقصورة على مثلث من الأرض رأسه المدينة وقاعدته بين مكة والطائف .

ولم تكن ثورة القبائل النازلة إلى شمال المدينة بذات خطر تخشى آثاره . فلم يتحدث المؤرخون عن إصرار أهلها على الردة وقاتلهم بسببها ما تحدثوا عن بني أسد أو عن اليمامة ، ليس يستثنى من ذلك إلا دومة الجندل وعلى رأسها أكيدر الكندي ؛ فقد أصرت دومة وقاوت حتى أخضعها ابن الوليد وأسر أكيدر وفرغ منه ؛ وكان إخضاعه إيها في أثناء فتحه العراق . أما في الجنوب فقد بقيت الثورة على أبي بكر والردة عن الإسلام مشبوبيتين ، وبقي القتال ناشباً بسببها بين جيوش المسلمين وأهل هذا الجنوب زمناً غير مديد . وإذا قلت الجنوب قلت النصف من بلاد العرب ، والنصف الذي لا يستهان به . وهذا النصف يشاطئ خليج فارس فخليج عدن فالبحر الأحمر إلى شمال اليمن ، وتقع فيه ممالك البحرين فعُمان فهرة حضرموت فكنتلة فاليمن . وأنت لا تستطيع أن تتخطى هذه الممالك من الشرق إلى الغرب أو من الغرب إلى الشرق إلا أن تحرقها جميعاً . فكلها تقع تباعاً على شاطئ الخليجين والبحر الأحمر . وكلها ، فيها خلا اليمن ، قليلة العرض ، فما بين حدودها والشاطئ أميال معودة . أما سائر الجنوب من شبه الجزيرة مما تحيط به هذه الممالك وتصله

بقية الثورة
مشبهة بالجنوب
من شبه الجزيرة

عن الماء فبادية الدهناء ، هذه الصحراء المخوفة يوم ذاك ، والمخوفة إلى يومنا الحاضر ، والتي يطلق عليها اليوم اسم الربيع الخالي .

أما وذلك موقع هذه البلاد فمن اليسير أن تدرك ما كان بينها وبين فارس من اتصال ، وما كان بينها وبين الشمال من بلاد العرب من شقة لا يسهل قطعها . فاجتياز الدهناء لم يكن ممكناً . والحجىء من الحجاز إلى عمان أو كندة أو حضرموت كان يقتضى السير إليها من بلاد البحرين شرقاً أو من اليمن غرباً . هذا الموقع الجغرافى لتلك البلاد جعل لبلاد كسرى من الصلة بها ، بل من السلطان فيها ، ما لم يكن له بغيرها من بلاد العرب .

سلطان فارس
في البلاد الثلاثة

أشرنا في غير موضع إلى أن اليمن ظلت في سلطان فارس إلى أن دخل بدهان في الإسلام ، وصار عامل النبي عليه السلام على اليمن بعد أن كان عامل كسرى عليها . وكان سلطان فارس أكثر وضوحاً في البحرين وعمان . وكان من أبناء فارس عدد عظيم استوطن البحرين وعمان وعات كامتة بين أهليهما . وكانت فارس تمد أبناءها هؤلاء بنفوذها وبقواتها كلما خشيت ثورة العرب انخلص بهم ، أو محاولة هؤلاء العرب القضاء على سلطانها في ربوعهم . ليس عجيباً إذن أن تكون هذه البلاد آخر من دان بالإسلام على عهد رسول الله في عام الوفود ، وأن تكون أول من ارتد حين قبض ، ثم تكون آخر من يعود إلى الإسلام بعد حروب طاحنة تختم حروب الردة وتعيد إلى البلاد العربية ، وحدتها الدينية وتقيم فيها الوحدة السياسية .

وقد اختلفت الروايات متى كانت حروب الردة في هذه الأثناء : أكانت في السنة الحادية عشرة للهجرة كما كان ما سبقها من تلك الحروب ، أم كانت في السنة الثانية عشرة . ولا غناء في الوقوف عند هذا الخلاف ؛ فالثابت أن حروب الردة اتصلت منذ بيعة أبي بكر إلى أن انتهت بلاد العرب كلها بالإذعان ، وأن بلاد الجنوب شاركت من بعد في تنفيذ سياسة أبي بكر ، قوة الإيمان صادقة العزم في الجهاد ، حريصة على الظفر والاستشهاد حرص السابقين الأولين من أصحاب رسول الله .

لا مفر ، وموقع البلاد الجغرافى ما رأيت ، أن يبدأ المسلمون للقضاء على الردة

فيها بالسير من البحرين إلى عمان فهرة حتى اليمن ، أو من اليمن إلى كتلة فحضرموت حتى البحرين . وقد آثروا أن يبدعوا بالبحرين ، لأنها كانت تجاور اليمامة ، فكان انتصارهم في موقعة عقرباء ذا أثر فيها . ثم إنها كانت أيسر من اليمن أمراً ، فكان البلد بها أدنى إلى فوز يجر وراعه فوزاً مثله في جميع البلاد التي تجاورها .

• • •

قال المرتضى
بالبحرين

مع ذلك لم يكن المجهود الذي بذله المسلمون للقضاء على الردة بالبحرين سيراً . والبحرين شقة ضيقة من الأرض تشاطئ مع هَجَر خابج فارس ، وتمتد من القطيف إلى عمان . والصحراء في بعض أنحائها تكاد تتصل بماء الخليج ، وهي تتصل باليمامة في جزئها الأعلى ، لا يفصل بينهما إلا سلسلة من التلال يُهَوِّن انخفاضها اجتيازها . وكان بنو بكر وبنو عبد القيس من قبائل ربيعة يقيمون بالبحرين وهَجَر . وكان يقيم بهامهم جماعة من التجار جاءوا من الهند وفارس وتوطنوا الثغور من مصب الفُصُرَات إلى عدن . وقد تزوج هؤلاء مع أبناء البلاد فاستولوا بها طائفة ذيعت الأبناء . وكان ملكُ هذه الأنحاء ، المنذر بن ساوى العبدى ، نصرانياً دان بالإسلام حين دعاه إليه العلاء بن الحضري رسول النبي إلى أهل البحرين في السنة التاسعة من الهجرة . وقد ظل المنذر ملكاً على قومه بعد إسلامه ، فكان يدعوهم إلى دين الله كما كان يدعوهم إليه الجارود بن المُعَلَّى العبدى . وكان الجارود قدِم على النبي بالمدينة فأسلم وفقه الدين . وعاد إلى قومه يدعوهم إلى دين الحق ويفقههم فيه .

بده الردة في
البحرين

مات المنذر بن ساوى في الشهر الذي مات فيه النبي ، فارتد أهل البحرين جميعاً عن الإسلام ، كما ارتد غيرهم من سائر أنحاء شبه الجزيرة . وأدت ردتهم إلى فرار العلاء بن الحضري من البحرين ، كما فر غيره من رسل النبي في البلاد التي ارتدت . لكن الجارود العبدى أصر على إسلامه ، وقام في قومه بنى عبد القيس يسألهم عن سبب ردتهم . قالوا : لو كان محمد نبياً لما مات . فقال لهم : تعلمون أنه كان لله أنبياء فيما مضى ، فما فعلوا ؟ قالوا : ماتوا . قال الجارود : إن محمد أ صلى الله عليه وسلم مات كما ماتوا ، وأنا أشهد أن لا إله إلا الله ، الصديق أبو بكر

وأن محمداً عبده ورسوله . فشهد قومه كشاهدته وعادوا إلى إسلامهم وثبتوا عليه .

لم يثن رجوع بنى عبد القيس إلى الإسلام سائر أهل البحرين عن ردتهم ، بل اجتمع الذين أصروا على الردة بزعامة الحطيم بن ضبيعة أخى بنى قيس بن ثعلبة ، فردوا الملك في آل المنذر ، وملكوا عليهم المنذر بن النعمان بن المنذر ، وكان يسمى القنرور . ثم إنهم حاولوا أن يصرفوا الجارود والذين معه عن إسلامهم فذهبت محاولتهم سدى . عند ذلك خرج الحطيم حتى نزل القطيف وهجر واستغوى من بهما من الأبناء ، كما ضم إليه من لم يكن دخل في الإسلام من قبل ، وحاصر الجارود ومن معه في ناحية جوثاى ، مؤيداً من فارس وبلاطها . ولقد ألح عليهم في الحصار حتى اشتد عليهم الجوع وكادوا يهلكون . مع هذا لم يرجع عن إسلامه منهم أحد ، وهانت عليهم الحياة في سبيل دينهم الحق .

وفيا هم كذلك كان أبو بكر قد رد العلاء بن الحضري إلى البحرين على رأس لواء من الألوية الإحدى عشر لقتال المرتدين فيها . ولم يذهب العلاء إليها حتى كان خالد بن الوليد قد قضى على مسيلة وأتباعه . لذلك أسرع من عاد إلى الإسلام من بنى حنيفة ينضمون إلى العلاء حين مر باليمامة . لحق به ثمانية ابن أثال في المسلمين من قومه ، وقيس بن عاصم الميقرى كذلك ، كما جاء كثير من أهل اليمن ومن سائر القبائل التي شعرت بقوة المسلمين وبأن سلطانهم لا محالة عائد كما كان . ولا عجب ! فذلك شأن الناس في كل أمة وعصر ، يتبعون القوة لأنهم يحسبون أن الحق يدعها كما تدعهم . ويرون أنها لا تستطيع أن تقوم وحدها إذا كان أساسها الجور والظلم . ولقد كان قيس بن عاصم ، قبل أن ينضم مع قومه إلى العلاء ، فيمن منعوا الزكاة وردوا الصدقات إلى الناس . فلما مر العلاء باليمامة بعد انتصار خالد ، عاد قيس فجمع الصدقات وساقها إليه ، ونزع عن الأمر الذى كان همّ به وخرج معه إلى قتال أهل البحرين .

أبو بكر يرد
العلاء بن الحضري
الهارية المرتدين
بالبهرين

وانحدر العلاء بمن معه من الجند ، وسلّك بهم مفاوز الدهناء إلى غايته . فلما جن الليل أمر الناس بالتزول حتى لا يضلوا في تيه الصحراء . فلما نزلوا

قصة الدهناء
وآية الله فيها

نفرت إبلهم وتفرقت في الصحراء بما عليها من الزاد والماء . ولم يجد الجنود ما يقتاتون منه أو يطفئون به ظمأهم . هنالك ركبهم من الهم ما ركبهم . وأيقنوا الموت ، فأوصى بعضهم إلى بعض . وتحدث إليهم العلاء فقال : « ما هذا الذي ظهر فيكم وغلب عليكم !! » . وأجاب الناس : « كيف نُلام ونحن إن بلغنا غداً لم تحمّ شمس حتى نصير حديثاً ! » . وردّ عليهم العلاء ممثلي القلب إيماناً يقول : « أيها الناس ، لا تُراعوا ! ألسن مسلمين ! ألسن في سبيل الله ! ألسن أنصار الله ! » . قالوا : « بلى ! » قال : « فأبشروا فواقه لا يخذل الله من كان في مثل حالكم ! » .

وهنا تجرى الرواية بأنهم بعد أن صلوا الفجر نصّبوا في الدعاء ، حتى إذا بزغت الشمس لمع لهم سراب ثم آخر ثم ثالث قال رائدهم : إنه الماء ؛ فشوا حتى نزلوا عليه فشرّبوا واغتسلوا ونالوا منه ما شاءوا . وتعالى النهار . فإذا إبلهم تعود إليهم من كل صوب وتبرك ؛ فقام كل رجل إلى رحله فركبه . ثم إن أبا هريرة وصاحباً له من أهدى العرب بهذه البلاد كراً راجعين إلى المكان الذي كان به الماء فإذا هو لا غدير به ولا أثر للماء فيه . وقال الذي له علم بهذه الأنحاء إنه يعرف هذا المكان وإنه لم ير به ماء نافعاً قبل اليوم . ومن ثم قبل إنما كان ذلك من آيات الله . وإن الماء إنما كان مناً من الله .

ويبدى بعض المستشرقين الشك في هذه الرواية . وسواء أكان لهذا الشك موضع أم لم يكن . فقد ارتحل العلاء وجيشه إبلهم وتابعوا السير حتى بلغوا البحرين . وأرسل العلاء إلى الجارود يشد من عزمته وعزيمة من معه . ووقف هو من الحطّمْ موقف المتأهب للقتال . ولكنه رأى المرتدين في عدد وعدة يجعلان المواجهة والمجوم عسيرين ؛ لذلك خندق المسلمون وخندق المرتلون ، وجعلوا يترارحون القتال ثم يرجعون إلى خنادقهم . وأقاموا كذلك شهراً لا يدرى أيهم ما يكون المصير . وإنهم لكذلك إذ لاحت للمسلمين ذات ليلة فرصة غنمها . فكانت القاضية على خصومهم قضاء حاسماً .

ذلك أنهم سمعوا في عسكر المشركين ضوضاء شديدة كأنها ضوضاء هزيمة أو قتال . فبعث العلاء من قص له الخبر ، وعرف أن القوم أمعنوا تلك اللئالة

كيف قضى
المسلمون على
خصومهم

في الشراب ، وأنهم سكارى لا يملك أحدهم دفعاً عن نفسه . عند ذلك خرج المسلمون من خنادقهم واقتحموا عليهم عسكرهم ووضعوا السيوف فيهم . وجعلوا يقتلون منهم كل من أصابوا . وفرّ المرتلون هرباً . فإذا هم بمرّد في الخندق ، ودهش مقتول . وأسور . وناج لا يعرف لنفسه مستقراً . ومرّ قيس بن عاصم على الحطّط ملقى على الأرض فقتله . وأسر عفيف بن المنذر الغرور : فقال له العلاء : أنت غررت هؤلاء ! فأسلم الغرور وهو يقول : إني لست بالغرور ، ولكنّي المغرور ! وعفا العلاء عنه .

وفرّ الذين نجوا من الموت أو الأسر . وركبوا الشراع إلى جزيرة دارين ، فتركهم العلاء بها ريثما جاءت الكتب تنبئ بأن من بقى بالبحرين من القبائل قد فلقوا إلى أمر الله . وكان جيشه قد ازداد عدده بمن انضم إليه من أهل البلاد ومن الأبناء الذين بها . عند ذلك أمر الناس بالذهاب إلى دارين حتى لا يبقى لمرتد في الأرض ملجأ .

ودارين جزيرة من جزر الخليج الفارسي . تواجه البحرين . كان بها أديار خمسة لحمس شعب من النصارى . وتجرى الرواية بأن العلاء لما أمر المسلمين بالذهاب إليها لم يكن لديهم سفن يركبون البحر عليها ، فنهض فيهم فقال : « قد أراكم الله من آياته في البر لتعتبروا بها في البحر ؛ فانهضوا إلى عدوكم . ثم استعرضوا البحر إليهم فإن الله قد جمعهم » . وأجابه قومه : « نفل ، ولا نهاب بعد الدهناء والله هولاً ما بقينا ! » وارتحلوا ، حتى إذا أتوا ساحل البحر اقتحموا على الحليل والبيغال والحميز والجمال ودعوا الله ، فاجتازوا البوغاز يمشون على مثل رملة ميثاء فوقها ماء يغمر أخفاف الإبل . أفكان ذلك ساعة جزر الخليج الفارسي : أم في الرواية مبالغة وأن الأبناء الذين انضموا إلى المسلمين أعاروهم سفناً عبروا البحر عليها ؟ لم تجر الرواية بهذا التصوير الأخير وإن كان في رأى بعض المؤرخين محتملاً . وأياً ما يكن الأمر : فقد بلغ المسلمون دارين والتقوا فيها بالفارين فقاتلهم أشد القتال ، حتى أتوا عليهم لم يتركوا منهم غبراً ، وسبوا المنزاري وساقوا الأموال التي بلغت كثرتها حداً جعل نقل

اقتحام البحر إلى دارين والقضاء على الردة فيها

الفراس ستة آلاف والراجل ألفين^(١) .

وعاد العلاء بن الحضري إلى البحرين ، وعاد الناس معه إلا من أحب المقام . وكتب العلاء إلى أبي بكر بنصره ، وأقام بالبحرين وقد قضى على الردة فيها . من ثم لم يكن يخشى شيئاً إلا غارة قبائل البادية التي ألقت الغزو للسلب . ودسائس الفرس الذين تقلص نفوذهم في جنوب شبه الجزيرة . على أنه كان مطمئناً من هذه الناحية إذ انضم إليه قبل ذهابه إلى دارين من قبائل البحرين ومن الأبناء من كفوه منونة ما يخشى . وكان عتيبة بن النّهاس والمثنى ابن حارثة الشيباني على رأس المنضمين إليه . وقد قعدوا بكل طريق للمنهزمين والذين يعيشون في الأرض فساداً . بل لقد تابع المثنى السير على شاطئ الخليج الفارسي يقاوم دسائس الفرس ويقضي على أنصارهم من القبائل ومن الأبناء حتى بلغ مصب الفرات . فكان لبلوغه هذا المصب ولاتصاله بأرض العراق ولدعوته إلى الإسلام هناك أثر لعلنا لا نبالغ إذا قلنا إنه كان المقصلة لفتح العراق .

• • •

لنا نسبق الحوادث بالكلام عن هذا الفتح . وما لنا نفعل وعمان تجاوز البحرين ، وشأن الردة فيها ليس أقل استغلاًظاً منه في غيرها ! فلنتابع جيوش المسلمين إليها حتى تثوب وتنب هي كذلك .

وكانت عمان على عهد النبي تابعة لفراس . وكان جيفر أميراً عليها ، وقد بعث النبي إليه عمرو بن العاص يدعو إلى الإسلام . ولا أبدى جيفر مخافته أن يتمرد قومه على الزكاة يدفعونها إلى المدينة ، اتفق عمرو معه على أن تقسم بين فقراء بلاده . وأقام عمرو بين القوم . حتى إذا ارتدوا إثر وفاة النبي فر عائدوا إلى المدينة . وفر جيفر إلى الجبال فاعتصم بها .

وكان قائد الثورة بالردة في عمان ذو الناج لقيط بن مالك الأزدي . وقد ادعى من النبوة ما ادعى غيره . وكان أبو بكر قد وجه حذيفة بن محصن

(١) تجرى رواية أخرى بأن العلاء لم ينهب بالمسلمين إلى دارين في هذه الحرب ، وأن دارين بقيت في عزلة لم تعد إلى الإسلام وإلى حكومة شبه الجزيرة إلا في عهد عمر بن الخطاب .

المثنى يستبرئ
الأرض ويصل
إلى العراق

الغلفاني من حمير إلى عمان ووجه عرفة بن هرثة البارقي من الأزدي إلى مهرة .
وأمرهما أن يسيرا معاً وأن يبدعا بعمان فتكون القيادة فيها لحذيفة ، وأن يُشْتَبَا
بمهرة فتكون القيادة فيها لعرفجة .

وأنت تذكر أن عكرمة بن أبي جهل كانت وجهته اليمامة . وأنه لم ينتظر
شُرحبيل بن حسنة يعاونه ، بل أسرع بقاء مسيلمة ليعود بفخار النصر
فردّه مسيلمة هزيمًا . وأنت تذكر كذلك أن أبا بكر أبي علي عكرمة أن يعود
إلى المدينة . وأمره أن يلحق بعمان يعين حذيفة وعرفجة على أهلها . وقد أبلغ
أبو بكر هذا الأمر إلى هذين القائدين ، وعهد إليهما أن ينتهيا إلى رأى عكرمة .
وأسرع عكرمة فأدرك القائدين قبل أن يبلغا عمان ، وتشاور وإياهما ، فراسلوا
جيفراً وأخاه عبّاداً^(١) حيث كانا معتصمين ، وطلبوا إليهما أن ينضما مع
أصحابهما إليهم .

كيف حالف
المسلمين النصر
في عمان

وبلغ لقيطاً مجيء المسلمين فجمع جموعه وعسكر بدبّا . وخرج جيفر
وعباد ومن معهما إلى صُحار وبعثا إلى عكرمة وصاحبيه فقدموا عليهم بها . والتقى
الجيشان بدبّا في معركة حامية الوطيس كاد الظفر يتوجّ فيها لقيطاً وأصحابه .
ولأنهم لكنك ، وإن المسلمين ليضطربون ويتمشى الخلل في صفوفهم ، إذ
أقبل عليهم مدد عظيم من بني عبد القيس ومن غيرهم من قبائل البحرين حمّى
ظهرهم وشد أزهم وضاعف قوتهم ودفعهم يهاجمون لقيطاً ومن معه ويركبونهم
ويقتلون منهم عشرة آلاف ، ويسبون نساءهم وأبناءهم . ويقتسمون بينهم
أموالهم . فبذلك تمت كلمة ربك في عمان ، واستقر للمسلمين فيها الأمر .

وأقام حذيفة بعمان يوطئ الأمور ويسكن الناس . وسار عرفة إلى المدينة
يسوق خُمس الغنائم إلى أبي بكر . أما عكرمة ففضى في جيشه إلى مهرة نيرد
الأمر فيها إلى نصابه ، وليعيد إليها كلمة الإسلام .

• • •

ترك عكرمة حذيفة بعمان أقصى الشرق من جنوب شبه الجزيرة ، وسار
غرباً إلى مهرة حيث ارتد الناس . سار في جيش لجب تضاعف عدده بانضمام

قتال المرتدين
في مهرة

رجال القبائل التي عادت إلى الإسلام بعد أن بهرهم نصره . وبلغ مهرة فألقى جميعين مختلفين يدعو كل منهما الآخر أن يذعن لرياسته . وقد اختار عكرمة أضعف الجمعين وأقلهما عدداً ، فدعاهم للرجوع إلى الإسلام فأسرعوا إلى دعوته . وخرج عكرمة في جيشه وفيمن رجع إلى الحق من أهل مهرة ، فلقوا بالجمع الآخر واقتتلوا أشد من قتال دبا ، وانتصر المسلمون فقتلوا وأسروا وغنموا ؛ وكان فيما غنموا ألفا نجبية . وبعث عكرمة الخمس إلى أبي بكر مع رئيس الجمع الذي حالفه ، ثم أقام زمناً لتسكين الناس . فلما سكنوا واطمأن الأمن وعاد النظام ، خرج في جيشه الذي ازداد كثرة أخرى أضعافاً مضاعفة بمن انضم إليه من أهل مهرة ، وسار يلقي المهاجر بن أبي أمية المخزومي تنفيذاً لأمر الخليفة حتى يتعاون معه على رد الأمر إلى الإسلام في اليمن وفي حضرموت .

• • •

تري أسير عكرمة من مهرة إلى حضرموت وكنته ؟ ذلك أدنى إلى التصور . فحضرموت تجاور مهرة وتتأخمها . لكن المهاجر بن أبي أمية كان يتحدر من الشمال إلى اليمن ؛ فلم يكن لعكرمة بدٌّ من أن يسرع ليلقاه بها . هذا إلى أن ثورة اليمن كان قد طال مداها واستفحل أمرها ، فالإسراع بالقضاء عليها يهون القضاء على من يقبكتنه وحضرموت من المرتدين .

وقد تحدثنا فيما سلف عن ثورة الأسود العنسي في اليمن ، وعن ادعائه النبوة وخروجه إلى صنعاء ، وعن انتشار أمره كالخريق حتى بلغ مكة والطائف ، ثم عن قتله غيلة في مؤامرة اشتركت فيها زوجه آزاد التي كانت قبله تحت شهر بن يازان ملك صنعاء . وقد جرت الروايات بأن قتل الأسود انتهى إلى المدينة يوم مات النبي ، فأقام أبو بكر فيروز حاكماً لليمن . لكن ذبوع النبا بموت النبي بعد قليل أعاد الثورة فيها أشد مما كانت . وتضافرت عوامل كثيرة زادت هذه الثورة ضراماً واستعاراً .

السائل إلى أدت
إلى اشتداد الثورة
في اليمن

العامل الأول:
تفرق السلطة

أول هذه العوامل تفرق السلطة في هذه الأنحاء تفرقاً أضعفها : فذ مات يازان وزعت السلطة في اليمن بين ابنه شهر بصنعاء وجماعة من المسلمين

بنجران وهملان وغيرهما ، فكان ذلك مما شجع العنسي على الانتفاض والثورة . وكان الأمر في شمال اليمن إلى مكة كأمر اليمن في تفرق السلطة ، فكان لتهامة مما يحاذي البحر حاكم ، وللدخل في مختلف القبائل حكام مغرقون . وكان طبيعياً بعد أن أخضعت ثورة الأسود أن يحاول كل واحد من هؤلاء الحكام العودة إلى إمارته واسترداد السلطان فيها ، وأن يقاتل في سبيل ذلك ما أطاق القتال . وكان طبيعياً كذلك ألا يهدأ أنصار الأسود العنسي وأن يعملوا جهدهم ليثيروا الأرض ، لعل الأمر يعود إليهم كما كان للأسود . أما وقد مات النبي وانتشرت في بلاد العرب كلها فكرة الردة ، وصح لكل قبيلة ولكل فخذ من قبيلة أن يطمع في استقلاله القديم ، فقد بلغ الاضطراب غايته في اليمن وما حولها من البلاد التي كانت مسرحاً لنشاط العنسي وأنصاره .

نشاط ثوار اليمن
بعد مقتل العنسي

والذي حدث أن هؤلاء الأنصار لم تهدأ بموت العنسي ثأرتهم . بل جعل فرسانهم يحاربون البلاد فيما بين نجران وصنعاء ، لا يأوون إلى أحد . ولا يأوي إليهم أحد . وكان عمرو بن معدى كرب البطل الشاعر صاحب الصمصامة ممن انتهزوا هذه الفرصة ، فحاول اقتناص السلطان من طريق الثورة . كما حاول اقتناصه أيام العنسي بالانضمام إليه . وقام قيس بن عبد يفيث من ناحيته . وكان على رأس من انضموا بقتل العنسي . فطرد فيروز عن الملك وطرد معه داخويه . بذلك عم الاضطراب ، وتعذر رد السكينة والأمن إلى هذه الأرجاء .

كيف السبيل إلى معالجة هذه الحال ؟ ! إن أول ما يجب عمله تأمين الطريق بين المدينة واليمن . وقد قامت قبائل عكّ وبعض الأشعرين على هذا الطريق الذي يساحل البحر فقطعوه مستعينين بمن انضم إليهم من الأوزاع . وأقرب مدن المسلمين إلى هذا الطريق الطائف . لذلك كتب حاكمها الطاهر ابن أبي هالة إلى أبي بكر ، ومار إليهم في جند قوى . واصطحب معه مسروفاً الكلبي : فلما لقيهم أكثر القتل فيهم . حتى قيل إن الطريق تعطل بمشهم . وكتب أبو بكر إلى الطاهر قبل أن يأتيه نبأ هذا الفتح يشجعه ومن معه على القتال

ويأمرهم أن يقيموا بالأعقاب^(١) ، حتى يأمن طريق الأخابث . ومن يومئذ سميت جموع عكّ هذه جموع الأخابث ، وظل هذا الطريق يسمى طريق الأخابث زمناً طويلاً .

العامل الثاني:
الخلاف في الجنس

أما العامل الثاني الذي زاد الثورة في اليمن استعاراً فاختلاف في الجنس . فقد أقام أبو بكر فيروز على صنعاء مقام شهر حين قتل ذو الحمار . وكان شركاء فيروز في المؤامرة بقتل الأسود داذويه الذي كان وزيراً معه لشهر ، وجيشنّس صاحبهما ، وقيس بن عبد يغوث قائد الجند . وكان فيروز وجشنّس من الفرس ، وكان قيس عربياً من حمير اليمن . لذلك نفس قيس على فيروز أن أسند أبو بكر إليه الأمر من دونه وعزم قتله .

لكنه رأى حين أنعم النظر أن قتل فيروز قمين أن يجر إلى فتنة يقاومها فيها الأبناء جميعاً . والأبناء هم طائفة الفرس التي استقرت باليمن منذ حكمها الأكاسرة . وقد كبرت هذه الطائفة وعلت مكانتها أن كان الحكام منها . فإذا لم يستقر قيس عرب اليمن جميعاً للقضاء على الفرس جميعاً كان حريّاً أن يصيبه ما أصاب الأسود من الإخفاق ، وأن يفقد حياته كما فقد الأسود حياته .

قيس بن عبد يغوث
يريد اليمن لعرب
اليمن

لذلك كذب إلى ذي الكلاع الحميري وأضرابه من زعماء العرب باليمن يقول : « إن الأبناء نزع في بلادكم ، فضلاء فيكم . وإن تركوهم لن يزلوا عليكم . وقد أرى من الرأي أن أقتل رؤسهم وأن أخرجهم من بلادنا فقبروا » . لكن ذا الكلاع وأصحابه لم يمالئوه ولم ينصروا الأبناء . بل اعتزلوا وأبلغوا قيساً يقولون : « لسنا من هذا في شيء . أنت صاحبهم وهم أصحابك » . ولعلمهم كانوا يمالئون قيساً وينصرونه على الأبناء لولا أنهم رأوا أبا بكر والمسلمين يمالئون هؤلاء ويكفون الأمر إليهم . ورأوا الأبناء يحتفظون بإسلامهم وبالإيثار لأبي بكر ولسان المدينة . ما لهم إذن والخلاف لا يدرى أحد ما تكون نتائجه ، وبخاصة بعد أن سرت الردة في اليمن فأصبحت معرضة

لجيش المسلمين ، وبعد أن تجاوزت أرجاء شبه الجزيرة جميعاً بنياً هذه
الجيش ويسير النصر في ركابها !

لم يثن قيساً عن عزمه قعود ذى الكلاع وأصحابه عن نصرته ، بل
كاتب العصابات التي كانت مع الأسود سرّاً ، والتي كانت تصعد في البلاد
وتصوب محاربة جميع من خالفهم ، وطلب إليهم أن ينضموا إليه ليكون
أمره وأمرهم واحداً ، وليجتمعوا على نفي الأبناء من بلاد اليمن . ولم يكن في
ريب من إجابة هذه العصابات طلبته . أو لم تكن طليعة الأسود وعلى أساسها
انتصر ! ! وكبت العصابات بالاستجابة إليه ، وأخبروه أنهم إليه سراع . ولا كان
ذلك كله قد حدث سرّاً فقد فجأ صنعاء خبر دنو هذه العصابات منها ،
فاجتمع أهلها يتشاورون ماذا يصنعون .

وأمرع قيس إلى فيروز ، وكأنما فجأه الخبر فأزعجه ، واستشاره واستشار
دأذويه ليخذهما ولثلا يتهما ، ودعاهما في الغد ودعا جشش معهما إلى طعام
الغذاء . وأقبل دأذويه قبل صاحبيه ، فلم يلبث حين دخل على قيس أن عاجله
فقتله . أما فيروز فجاء بعد صاحبه فسمع الحمس بأصحابه فقر يركض . ولقيه
جشش في طريقه فركض معه يطلبان النجاة . وركضت خيل قيس تلاحقهما فلم
تدركهما ، فعادت أدراجها تستزل غضب قيس عليها . وبلغ القارصان جبل
خولان منزل أخوال فيروز ، لا يكادان يصلقان أنهما صارا من الهلاك
بمنجاة .

قيس يقتل دأذويه
ويجئ صنفه
حكماً عربياً

وثار قيس بصنعاء فدانت واطمأن له الأمر فيها ، كما اطمأن للأسود من
قبل . ولم يدُر بخاطره أن أحداً سيقدر عليه فينزله عن عرشه . باخه أن فيروز
يزعم أنه سيستعين أبا بكر ويهاجم قيساً بقوة من بني خولان ، فسخر وقال :
« وما خولان ! وما فيروز ! وما قرار أووا إليه ! » . وانضم إليه عوام القبائل من
عرب حمير وإن بقي الرضاء في عزلتهم . وإذا أنيس في نفسه القوة عمد إلى
الأبناء ففرقهم ثلاث فرق ؛ فأما من أقام ولم يظهر الميل إلى فيروز فأقرهم وأقر
عياهم . وأما من فر إلى فيروز فقسم عيالهم فرقتين ، وجه لإحداهما إلى عدن

لُحْمَلُوا فِي الْبَحْرِ ، وَوَجَّهَ الْآخَرَى فِي الْبَرِّ إِلَى مَصِيبِ الْقُرَاتِ وَأَمَرَ بِهِمْ أَنْ يَنْفُوا إِلَى بِلَادِهِمْ وَلَا يَقِيمَ بِالْيَمَنِ مِنْهُمْ أَحَدٌ .

وعرف فيروز ما أصاب بني وطنه ، فاستنهض القبائل التي بقيت على إسلامها لينصروه . وإنما فعل ذلك ليصده بعصبة الدين نعمة الوطن . وأجابه بنو عقيل بن ربيعة كما أجابته عك ، وساروا يستقذون عيال الأبناء الذين قرر قيس نقيهم . وخرج فيروز على رأسهم ، فرد أبناء فارس ، والتقى بقيس دون صنعاء فأجلاه عنها ، وعاد أميراً عليها من قبل خليفة المسلمين . وخرج قيس هارباً في جنده ، وعاد إلى المكان الذي كانوا به حين مقتل العنسي ، قضى بفراشه على الفكرة القومية التي كانت أساس دعوته . وقد عزز أبو بكر مكانة فيروز إذ بعث إليه طاهر بن أبي هالة في جيشه فأقام إلى جواره .

لكن انتصار فيروز وعوده إلى الإمارة لم يوطد السلم ولم يُبعد الأمن فيها وراء صنعاء من ربوع اليمن ؛ فقد بقي المرتدون بها أشد ما يكونون تحملاً لردتهم . وهنا موضع الكلام عن العامل الثالث من العوامل التي زادت الثورة في هذه الأرجاء استعماراً . فلم تنس اليمن يوماً ما كان بينها وبين الحجاز من تنافس جعل لها أغلب الأمر الكلمة العليا . ولم تقم بين اليمن والحجاز في عهد الرسول حروب تنكس نتائجها رموس بن حميز . ولئن دوى في أنحاء اليمن نصر خالد وعكرمة على قبائل العرب وملوكهم ، لقد كان في عشائر اليمن من الأبطال والقواد من تفاخر بهم هذين البطالين الحجازيين ، ومن نهتر لسباع أسمائهم صناديد العرب فرقاً . وحسبك من هؤلاء عمرو بن معدى كرب صاحب الصمصامة . لقد كان فارس بن زبيد وحاميهم ، إذا ذكر اسمه فزع الأبطال وهابوا لقامه ؛ وكان له من بعد في وقائع الفتح الإسلامي على عهد عمر بن الخطاب مواقف لا يزال التاريخ يذكرها . ولم يغير تقدم سنة يومذاك من شدة بأسه . شهد غزوة القادسية وقد جاوز حد المائة فكان له فيها بلاء أحسن البلاء .

قام عمرو بالثورة مع من تابعه ، وانضم إليه قيس بن عبد يخوث ، وتضافر الرجلان يميئان في أنحاء البلاد فساداً ، ويحلمان من أهلها عوناً وولداً ، لم يند

فيروز يمل قيساً
عن صنعاء
ويسترد إمارته
عليها

العامل الثالث :
الخصومة القديمة
بين الحجاز واليمن

منها غير نجران التي ثبتت بمن فيها من النصارى على عهدنا محمد ، ثم أكلت نياتنا بتجديد هذا العهد مع أبي بكر .

أفيدر المسلمون اليمن وذلك شأنها يعيث بها هذان الثائران ومن سار سيرتهم ، حتى يأكل بعضها بعضاً وتأكل الثورة أبناءها ؟ كلا ! بل سار عكرمة ابن أبي جهل من مهرة إلى اليمن حتى ورد أبيسن في جيشه اللجب زاده المنضمون من مهرة عدداً وعدة . وسار المهاجر بن أبي أمية منحدرًا من المدينة إلى الجنوب ماراً بمكة والطائف ، في اللواء الذي عقده أبو بكر له . والذي تأخر عن السير بضعة أشهر لمرضه . وقد اتبعه من مكة والطائف ونجران رجال لهم في الحرب دُرْبَةٌ وشهرة . فلما سمع أهل اليمن بمقدم هذين القائدين ، عكرمة والمهاجر ، وبأن المهاجر قتل قومًا حاولوا مقاومته . أيقنوا أن ثورتهم مقضى عليها لا محالة ، وأنهم إن قاتلوا قُتلوا وأُسروا ولم تغن عنهم المقاومة شيئاً . وقد بلغ بهم الأمر أن اختلف قيس وعمرو بن معدى كرب وتهاجيا وأضمر كل لصاحبه الغدر . وذلك بعد أن كانا متحالفين على لقاء المهاجر وقتاله . وأراد عمرو أن ينجو بنفسه . فهاجم قيساً ذات ليلة وأخذه إلى المهاجر أسيراً . عند ذلك قبض المهاجر عليهما جميعاً وبعث بهما إلى أبي بكر ليرى فيهما رأيه .

وهم أبو بكر يقتل قيس قصاصاً لداؤويه وقال له : « يا قيس . أعلدت على عباد الله تقتلهم وتتخذ المرتدين والمشركين وليجة من دون المؤمنين ! » وأذكر قيس قتل داؤويه ، ولم تكن عليه بيعة . أن تم هذا القتل في سر من الناس . لذلك تجافى أبو بكر عن دمه ولم يقتله . ونظر الصديق إلى عمرو بن معدى كرب وقال له : « وما تخزى أنك كل يوم مهزوم أو مأسور ! لو نصرت هذا الدين لرفعت الله ! » قال عمرو : « لا جرم لأفعلن ولن أعود » . وأخلى أبو بكر سبيلهما وردهما إلى عشائهما .

وسار المهاجر من نجران حتى نزل صنعاء ، وأمر جنده أن يتعقبوا العصابات المتمردة التي أثارت الفساد في الأرض من عهد الأسود . وأن يقتلوا من تغفوه منهم لا يقبلون منه توبة ولا إنابة . وإنما قبل توبة من أناب من غير المتمردة . أما عكرمة فقد بقى في جنوب اليمن بعد أن استبرأ النخع وحير . بملك عادت

مسيرة عكرمة بن أبي جهل من مهرة إلى اليمن وانحدر المهاجر بن أبي أمية من المدينة إلى اليمن كذلك

أبو بكر يعفو عن قيس وعمرو بن معدى كرب

اليمن كلها آمنة مطمئنة ، ورجع أهلها إلى دين الله الحق ؛ وبذلك لم يبق من المرتدين في شبه الجزيرة كلها إلا أهل حضرموت وكِننة .

وقيل أن نسير مع عكرمة والمهاجر للقاء المرتدين فيهما ندفع شبهة قد ترد كيف نصر أبو بكر الفرس على العرب ؟ فكيف نصر أبو بكر الفرس على العرب ؟ ودفع هذه الشبهة يسير . فأنت تعلم أن الإسلام لا يرى فرقاً بين عربي وعجمي إلا بالتقوى . وأن أكرم الناس عند الله أتقاهم . على أن ذلك لم يكن وحده الذي دعا أبا بكر لنصرة فيروز . بل دعاه لنصرته كذلك أن الفرس أول من أسلم باليمن ، والسابقة في الإسلام لما قدرها . ثم إن العرب من أهل تلك البلاد هم الذين قاموا بالثورة على السنين الجديد . قام بها الأسود العنسي مدعيًا النبوة في عهد الرسول . وقام بها أنصار الأسود من بعده . وفي جملتهم عمرو بن معدى كرب ثم قيس بن عبد يغوث . وبازان وشهر وفيروز والفرس من حولهم هم الذين قاموا بالدعوة للإسلام في هذه الربوع . وهم الذين استمسكوا به وقاموا خصومه ، وهم الذين أقاموا على الولاء لسلطان المدينة وخليفة رسول الله حين ارتدت العرب كلها وتضرمت الأرض في شبه الجزيرة نارا . فلا عجب إذاً أن يؤيد أبو بكر فيروز بسلطانه . وأن يمدد بجند وقواده ، وأن يقيم أميراً على صنعاء . كما أقام النبي شهراً أميراً عليها . وكما أقام أباه بازان أميراً على اليمن كلها من قبله .

• • •

والآن فلنخط الخطوة الأخيرة في حروب الردة ، ولننتقل مع المهاجر وعكرمة إلى كِننة وإلى حضرموت .

تقال المرتدين
في كِننة
وحضرموت

ونذكر تمهيداً لذلك أن رسول الله قبض وعمَّاله على هذه البلاد: زياد ابن لبید على حضرموت ، وعكاشة بن مَحْضَن على السَّكَّاسِك والسَّكُون ، والمهاجر بن أبي أمية على كِننة . وقد رأيت أن المهاجر كان مريضاً بالمدينة فلم يخرج إلى عمله بكِننة ولا خرج في لوائه إلى المرتدين باليمن إلا بعد أشهر من وفاة الرسول . لذلك أناب عنه زياد بن لبید في عمله منذ استعمله الرسول على كِننة إلى أن خرج في جيشه إلى اليمن .

كيف تولى المهاجر أمر كندة طريفة ؛ فقد كان أم سلمة زوج رسول الله أم المؤمنين ، وقد تخلف مع ذلك عن الخروج مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى غزوة تبوك . وغضب رسول الله لتخلفه وأقام زمناً عاتباً عليه . وحز في نفس أم سلمة أنها لم تفلح في استرضاء زوجها عنه . وإنما يوماً لتفضل للنبي رأسه وتحذنه ويتلطف بها إذ قالت له : كيف ينفعني شيء وأنت عاتب على أخي ! ورأت منه رقة فدعت أخاها ، فلم يزل برسول الله ينشر عذره حتى رضى عنه وأمره على كندة . وقام زياد في الإمارة مقامه حتى ذهب إليه في خلافة أبي بكر .

سياسة زياد بن
ليبد وصرامتها

وكانت كندة لمجاورتها اليمن قد استجابت لدعوة الأسود العنسي أول ما قام بها . لذلك أمر رسول الله أن توزع بعض صدقات كندة في حضرموت وبعض صدقات حضرموت في كندة . واشتد زياد في اقتضاء هذه الصدقات شدة أثارت الخواطر . ولقد استطاع أن يغلب على المتذمرين في كندة بمن ناصره من رجال السكون الذين حافظوا على إسلامهم وعلى ولائهم فلم يخرج عليه منهم أحد . فلما مات النبي وفشت الردة في العرب ، أراد زياد قمعها قبل أن يستفحل في إمارته أمرها . وشجعه على ما أراد أن التفت حوله القبائل التي بقيت على إسلامها ودفعوه لمقاتلة المتمردين عليه . وهاجم زياد بني عمرو بن معاوية في غفلة منهم فقتل رجالهم وسبي نساءهم . وسار بهن وبالأموال في طريق يفضي إلى عسكر الأشعث بن قيس زعيم كندة . وكان بين أولئك النسوة ذوات مكانة في قومهن لم يعرفن قبل ذلك اليوم إلا العزة والكرامة . فلما مررن بالأشعث نادين متحجات : « يا أشعث ، يا أشعث ! خالانك ، خالانك ! » ، هنالك ثار في عروق الأشعث دمه ، وأقسم لينقذهن أو يموت دونهن .

وكان الأشعث زعيماً قوياً محبوباً من قومه عظيم المكانة فيهم . ولعلك تذكر أنه ذهب عام الوفود إلى المدينة ، فلقى رسول الله بها على رأس ثمانين رجلاً من كندة قد لبسوا كلهم الحرير ، وأنه أسلم وخطب إلى أبي بكر أخيه أم فروة ، ففقد أبو بكر الزواج ثم تأجل تنفيذه حتى يطمئن أهل العروس إلى فراقها . لا عجب وهذه مكانته أن يقضب قومه لغضبه ، وأن يخرجوا

الأشعث بن قيس
يقاتل زياداً

مقاتلين معه . وقد خرجوا وقاتلوا زياداً واستردوا السبي وردوا إليهن عزتهن وكرامتهن .

من يومئذ أثارها الأشعث في كندة وحضرموت ضرراً شديداً ، حتى خاف زياد هزيمتها ، فكتب إلى المهاجر بن أبي أمية يستنصره . وكان المهاجر قد انحدر من اليمن ، كما انحدر منها عكرمة ، للقضاء على ما بقي من الردة في شبه الجزيرة ، وسار المهاجر من صنعاء ، وسار عكرمة من اليمن وعدن ، والتقى بمأرب ، وقطعا معاً مفازة صبيد . وعرف المهاجر ما أصاب زياداً ، فاستخلف عكرمة على الجيش . وتعجل في كتيبة سريعة ، حتى إذا التقى بجيش زياد هاجم الأشعث فهزمه وقتل رجاله . وفر الأشعث والناجون معه فالتجئوا إلى حصن النَجِير .

كانت النجير مدينة منيعة ليس من السير أخضاها عنوة . وكان لها ثلاثة سبل تتصل عن طريقها بما وراء الحصن . فجاء زياد فنزل على أحدها ، ونزل المهاجر على الثاني ، وظل الثالث مفتوحاً لأهل الحصن يجيء إليهم منه المدد . على أن عكرمة قدم في جيشه فنزل على ذلك الطريق فقطع عنهم الميرة ورد الرجال . ولم يكتف بهذا ، بل بعث فرقاً من الفرسان تفرقت في كندة إلى الساحل وجعلت تمنع في الناس قتلاً . ورأى المتحصنون بالنجير ما لقي قومهم ، فقال بعضهم لبعض : « الموت خير مما أنتم فيه . جزوا نواصيكم حتى كأنكم قوم قد وهبتم لله أنفسكم فأنعم عليكم فيؤم بنعمته ، لعله أن ينصرمكم على هؤلاء الظلمة » . وجز القوم نواصيهم وتوافقوا ألا يفر بعضهم عن بعض . وخرجوا حين تنفس الصبح فاقتتلوا في الطرق الثلاثة المؤدية إلى الحصن مستعينين . وما تُجندى الاسماء وجيوش المهاجر وعكرمة لا تُغلب عدداً وبأساً ! وأيقن أهل النجير حين رأوا المدد لا يتقطع عن المسلمين أن القضاء نازل بهم لا محالة ، فتولاهم اليأس فخشعت نفوسهم وخافوا الموت . وخاف الرؤساء على أنفسهم فهانت عليهم نخوتهم ، فخرج الأشعث إلى عكرمة ليستأمن له المهاجر على نفسه وعلى تسعة معه على أن يفتح للمسلمين الحصن ويخلى بينهم وبين من فيه . وأجابه المهاجر إلى ما طلب على أن يكتب كتاباً تكون فيه أسماء التسعة الذين يطلب

عكرمة والمهاجر
بالتقيان بمأرب

حصار حصن
النجير والاستيلاء
عليه

حياة الأشعث
ابن قيس

أما انتهم . وكتب الأشعث أسماء أخيه وبنى عمه وأهليهم : ونسى أن يكتب اسمه معهم ، ثم جاء بالكتاب فحتمه وتسلمه المهاجر . وسرب الأشعث التسعة من الحصن وفتح أبوابه للمسلمين ، فاقحموه فلم يدعوا فيه مقاتلا إلا ضربوا عنقه . وسبى المسلمون النساء ممن في التجير ، فكانت عليهن ألف امرأة . ووضع المهاجر الحرس على الأسرى وعلى الأموال حتى يُحصيهم ويبيع بالخمس إلى المدينة .

يا عجباً للحياة وتصاريضها ! فهذا الأشعث الذي ارتكب هذه الحياة النكراء ، والذي أسلم قومه للقتل وأسلم ألف امرأة للسبي . هو هو الأشعث الذي لم يطق أن يسمع نداء خالاته نساء بني رُو بن معاوية : « يا أشعث ، يا أشعث ! خالاتك ، خالاتك ! » فخف للثأر هن وأتقنهن من أسر زياد . والأشعث الذي ذهب إلى النبي فيما عرفت من كرامة فأكرمه المسلمون ، هو هو الأشعث الذي تدل إلى هذا الحضيض فلعله المسلمون ولعنه سبائا قومه وبمئنه : « عُرِف النار » ، وهي كلمة معناها في لغة اليمن : الغادر . لكنه التعلق بالحياة والخوف من الموت إذا ركباً نفساً أذلاها فهانت فسقطت فيها هو شر من الموت .

ودعا المهاجر نفر الذين ذكرهم الأشعث في كتابه فأطلق سراحهم . ولما لم يكن اسم الأشعث في الكتاب الذي ختمه أمر به فشد وثاقه وهمَّ بقتله وقال له : « الحمد لله الذي خطأ فاك يا أشعث ! لقد كنت أشتي أن يخزيك الله ! » على أن عكرمة بن أبي جهل تلخل في الأمر وقال : « أخره وأبلغه أبا بكر فهو أعلم بالحكم في هذا . وإن كان رجلاً نسي اسمه أن يكتبه وهو ولي مخاطبة أفتاك يبطل ذاك ! » وأخره المهاجر لا عن رضا ، وبعث به إلى أبي بكر مع السبي ، فجعلوا يلعنونه ويلعنه المسلمون طول الطريق .

وتحدث أبو بكر إلى الأشعث فأنبه على ما صنع ، وسأله : « ما تُراني عن الأشعث » . وأجاب الأشعث : « إنه لا علم لي برأيك وأنت أعلم به » . قال أبو بكر : « فإني أرى قتلك » . قال الأشعث : « فإني أنا الذي راوضت القوم فما يحل دمي » . وخشى الأشعث حين طال الحوار بينه وبين أبي بكر أن

يُقتل فقال : « أو تحتب في خيراً فتطلق أسارى وتقبل عثري وتقبل إسلامي وتفضل بي مثل ما فعلته بأمثالي وترد عليّ زوجتي ؟ » وزوجته التي يتحدث عنها هي أم فروة أخت الصديق . وتردد أبو بكر هنيهة في الإجابة ، فأردف الأشعث : « افعل تجد في خير أهل بلادى للدين الله » . وبعد أن فكر أبو بكر في الأمر غفر له وقبل منه ورد عليه أهله وقال : « انطلق فليبلغني عنك خير » وأقام الأشعث مع أم فروة بالمدينة لم يبرحها إلا في عهد عمر افتتح العراق والشام ، ثم كان له في حروب ذلك الفتوح من البلاء ما أعاد إليه اعتباره في أعين الناس .

القضاء على الثورة
في بلاد العرب

وأقام المهاجر وعكرمة بحضرموت وكنته حتى اطمانت الأمور واستقر الأمن ؛ فكان ذلك آخر حروب الردة ، وكان القضاء على الثورة في بلاد العرب ، ثم كان التوطيد لوحدها السياسية ، وحدة استمرت بعد ذلك زمناً ثم شابتها الشوائب . ولم يكن عمل المهاجر في القضاء على أسباب التمرد في هذه الأرجاء بأقل شدة منه في اليمن ؛ فقد قطع دابر المتمردين ، وأنزل أشد العقاب بالثائرين . ويكفيك مثلاً يدل على أمثاله أن مغنيتين تغنت إحداهما بشتم رسول الله ، وتغنت الأخرى بهجاء المسلمين ، فقطع المهاجر يديهما ونزع ثناباهما . وقد كتب إليه أبو بكر يكشف له عن خطئه فيها صنع ، ويذكر أنه كان الأول به أن يقتل الأول لأن حد الأنبياء ليس يشبه الحدود ، وأن يصفح عن الثانية إن كانت ذمية . « فلعمرى لمّا صفحت عنه من الشرك أعظم . فاقبل الدعة . وإياك والمثلة في الناس فإنها مأمم ومنفرة إلا في قصاص » . وقس على ما صنع المهاجر بالمغنيتين ما صنع بالتمردين والمرتلين .

المهاجر بن أبي
أمية يتخطى أمر
اليمن

وبعث أبو بكر إلى المهاجر يخيره بين إمارة حضرموت وإمارة اليمن ، فاختر اليمن وذهب إلى صنعاء فأقام بها مع فيروز ، وبقي زياد بن لبيد على حضرموت .

أما عكرمة فقد أعد عُدته للعود إلى المدينة . لكنه لم يرجع إليها كما خرج منها ، بل عاد وقد تزوج ابنة التعمان بن الجون ، لم يصله عن ذلك ما كان من تعنيف أبي بكر لخالد بن الوليد حين تزوج أم تميم وحين تزوج ابنة مجاعة

فخالف بذلك تقاليد العرب . على أن زواج عكرمة بهذه الفتاة قد أثار مشكلة من نوع آخر أدت إلى تلعر الجند وإلى عرض الأمر على أبي بكر ليفصل فيه برأيه .

قصة عكرمة
وزواجه ابنة
النعمان بن الجون

فقد تزوج عكرمة بابتة النعمان هذه وهو بعدن ثم حملها معه إلى مأرب . واختلف الجند في أمرها ، يقول بعضهم : دعها فإنها ليست بأهل أن يرغب فيها ، ويقول آخرون : لا تدعها . ورويت القصة للمهاجر فكتب إلى أبي بكر يسأله فيها . ورأى أبو بكر أن لا حرج على عكرمة فيها صنع ؛ فقد كان النعمان بن الجون جاء إلى رسول الله وطمع في أن يزوجه ابنته هذه فزيناها له ثم جاء بها ، وزاد في زيتها أنها لم تشك وجعاً قط ؛ ورغب رسول الله عنها وعاد بها أبوها إلى عدن . لذلك ظن جماعة من الجند أن عكرمة يحمل به أن يرغب عنها كما رغب عنها رسول الله ، ليكون له فيه صلى الله عليه وسلم أسوة حسنة . أما أبو بكر فلم يرض هذا الرأي ، ولم ير في زواج عكرمة منها بأساً . واستقر عكرمة مع زوجها هذه بالمدينة ، كما اجتمع بها الجند الذين فصلوا عنها أول حروب الردة .

وأجال أبو بكر نظره في شبه الجزيرة كلها حوله ، وتذكر يوم بيعته ، ففاضت بالدمع عينه شكراً لأنعم ربه أن آتاه النصر وعزز بعزمه وحزمه دين الحق . وأين المدينة يوم ذاك ، المدينة الظافرة المنتصرة صاحبة السلطان على ربوع العرب كلها ، من تلك المدينة التي انتفض عليها العرب وثاروا بها وحاولوا محاصرتها إثر وفاة الرسول !! وما كان لأبي بكر مع ذلك أن يفخر أو يستكبر وهو يذكر قول الله لرسوله : « وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى » .

ما عسى أن يكون الغد ؟ وكيف تزداد وحدة الدين قوة ويزداد دين الله علواً وانتشاراً ؟ إلى هذه الناحية اتجهت سياسة أبي بكر ، وفي هذا كان يفكر منذ اطمأن إلى النصر . وقد طال تفكيره فيه حين كان قواده وجنوده لا يزالون في الجنب يقضون على البقية الباقية من الردة وأثارها . وإذا أراد الله أن يتم أمره فقد كانت الإمبراطورية الإسلامية ثمرة هذا التفكير وهذا الاتجاه .

ما عسى أن يكون
الله

الفصل الحادى عشر

التمهيد للفتح وللإمبراطورية

ألف الناس من أقدم الحقب فى التاريخ أن يروا الحد الشمالى لبلاد العرب ممتداً من أعلى خليج العقبة إلى أعلى الخليج الفارسى فى شماليهما . وليس هذا الحد ممتداً فى خط مستقيم ، بل هو يتبع سلسلة الجبال التى تفصل بين صحراء النفود^(١) وبادية الشام . وقد كانت دومة الجندل بالجوف أعلى المدائن التى تناخم هذا الخط ، وذلك فيما خلا العصور التى كانت الشام والعراق منضمتين فيها إلى الدولة العربية .

وأهل الشام الأصليون من الفينيقيين . وأهل العراق الأولون من الآشوريين . ولقد كانت الصحراء التى ترمى بينهما ، وهى بادية الشام ، تحول فى العصر الأولى دون التقاتلها وامتزاجهما . فاجتياز الصحارى ليس أمراً محبباً إلى أهل الحضر . وفيم يجازونها ويتعرضون لأخطارها وليس فيها من أسباب الحياة ما يجذب النفس إليها ! وإن كثيرين ليفرون حتى اليوم من اجتياز هذه البادية بالسيارة ، ويؤثرون النقلة بين الشام والعراق على متن الهواء .

على أن هذه الصحراء التى لم يَهْوَ إليها الفينيقيون من أهل الشام ولا الآشوريون من أهل العراق فى العصور القديمة ، قد استهوت العرب البادية ممن يرون الصحراء الطليقة سحراً وحيّاً وحرية وجمالاً ، ويرون الحضر قيداً بل سجنًا وإن لُيِّست فيه الشغوف . والمؤرخون يذكرون هجرة العرب إلى الشمال لانهيار سد مأرب ، ونزوح قبائل الأزد التى جرفها السيل إلى الحجاز وإلى الشام ؛ أو لاتخاذ الروم البحر طريقاً للتجارة بدلا من البادية . وهم يذكرون أن هذه الهجرة حدثت فى القرن الثانى المسيحى . ومع التسليم بهذه الرواية ، فلا ريب فى أن قبائل من العرب استقرت ببادية الشام قرونًا

(١) صحراء النفود ، كما نعرفها اليوم ، هى بادية السبلة المعروفة فى كتب العرب لوتقرب منها .

الحد الشمالى
لبلاد العرب

هجرة العرب إلى
بادية الشام

طويلة من قبل ، متخلفة عن القوافل التي كانت تنزل العراق أو الشام للفرز أو للتجارة .

وقد أقام العرب الذين نزحوا إلى الشام وإلى العراق على حدود الحضرة في كل من الدولتين . ولم يكن مقامهم على هذه الحدود مما اضطرتهم إليه سياسة الدولة التي نزلوا بها ، وإنما جذبتهم البادية إليها فلم يستطيعوا مقاومة سحرها ، واستهواهم الحضرة ليكونوا على مقربة منه كي ينالوا رزقهم دون مشقة أو عناء . وذلك شأن أهل البادية في كل عصر ، وأنت إذا التمتست منازلهم اليوم بمصر أو بالشام أو بالعراق أو بأي بلد يتصل فيه الزرع برمال الصحراء ، رأيتها على شفا الصحراء بين الحضرة والبادية ، ورأيت أهلها يولون شطر البادية وجوههم ويمعنون فيها بقوافلهم حيناً بعد حين . وكأن الوراثة البدوية المتغلغلة في نفوسهم والجارية مع اللما في عروقهم ، تأبى عليهم أن يستقروا وأن يسكنوا إلى ما يسكن أهل الحضرة إليه من نظم الجماعة . وطبيعتهم هذه تفرض عليهم ألوأنا من الشظف ما كان أغناهم عنها لولا ما يجلبونه في فسحة البادية من حرية مطلقة ومن اتصال بالوجود غير المحدود . ينهض عندهم عوضاً عن كل شظف ، ويهون عليهم كل مشقة .

لم تلبث بادية الشام حين انتشرت فيها قبائل العرب الذين هاجروا إليها أن صارت كأنها قطعة من شبه الجزيرة . وكان الفسانيون أقوى هذه القبائل عنصراً ، وأكثرهم على الحياة صبراً وجلداً . لذلك أقاموا مملكة بني غسان على حدود الشام ، كما أقام اللخميون ملك الحيرة على شواطئ الفرات . ولقد كان دأب هؤلاء العرب يومئذ كدأب بني وطنهم دائماً ، يشاركون الأمة التي يقيمون على حدودها في مصيرها ويشاطرونها آمالها . من ثم سلموا في الشام بحكم الروم ، وفي العراق بحكم الفرس . وإنما كان ذلك منهم تسليماً بالأمر الواقع أكثر مما كان إذعاناً للغلب المنتصر ؛ لذلك كانت الأوضاع السياسية تتغير في أمرهم تبعاً لقوتهم وضعفهم ، وكان لهم أكثر الأمر استقلال ذاتي حرصوا عليه ودافعوا عنه .

ومن العجب في أمر البدوى أنه ، على تعلقه بالبادية وجه لإياها وانجذابه

إليها كلما بعد عنها ، شديد الإعجاب بالحضر وما يحيط به من زروع نفرة ، وما يبدو على أهله من نعمة ورفاه عيش . ولقد كان حديث الشام وجناتها وأعابها وحورها العين مما لا يفثأ أهل مكة والمدينة وسائر بلاد الحجاز يتذاكرونه بعد رحلة الصيف ، يقص نباه من اشترك في الرحلة ، ويرويهِ الرواة عنهم بعد ذلك ، فإذا شفاه السامعين تفرج ، وحلق عيونهم يتسع . ويريقهم يتحلَّب ، شوقاً لهذه الحضرة النفرة ، والمياه الجارية ، والأيدى الناعمة والحدود الملساء ، أن يكون لهم مثلها في بلادهم . وكأنما غاب عنهم أن باري النَّسم قسم الرزق بين الناس بالعدل ، فجعل لأهل البادية الحرية الشاملة وإباء الضيم ، يقابلهما شظف لا يصدّ عنهما ولا يقلل من الرغبة فيهما والحرص عليهما ؛ وجعل لأهل الحضر الرفاهية والنَّعمة والنظام والأمن ، يقابل ذلك قيود للحرية في كل مظاهرها ، ثم لا يترع الناس إلى تحطيم هذه القيود حرصاً على النَّعمة وعلى الأمن .

حرس القبائل
التي هاجرت إلى
بادية الشام على
حياتها العربية

كان ذلك شأن القبائل التي هاجرت إلى العراق وإلى الشام على تفاوت بينها في التعلق بالبادية . ومع أن أكثرها نعم بالحضر وترقه ، لقد ظل حرصها جميعاً على حياتها العربية شديداً ، كما ظلت العلاقات بينها وبين شبه الجزيرة متصلة على القرون . وليس من غرضي أن أفصل ذلك في هذا الكتاب . فنطاق البحث لا يتسع له ولا يقتضيه . وإنما أثبتته هنا ما يحلو لنا بعض السر في تمهيد هاتين الإمارتين العربيتين ، إمارة اللخمين وإمارة الغسانين . للفتح العربي وللإمبراطورية الإسلامية في عهد أبي بكر .

أشرنا إلى أن هجرة العرب من الجنوب إلى الشمال ترجع إلى ما قبل انهيار سد مأرب ، وقبل تحويل الروم طريق التجارة من البر إلى البحر . والواقع أن هذه الهجرة أقدم بكثير من هذين الحادثين ، على ما كان لهما من جليل الخطر في حياة بلاد العرب ؛ فالتسَّابون يذكرون أن التنقل بين القبائل كان كثير الوقوع من قبل الإسلام ، وهو لا شك كان كثير الوقوع منذ أقدم العصور . فقد كان العرب يتملكون مع البلاد التي تجاورهم ؛ إذ كانوا ينقلون تجارة الشرق الأقصى إلى بلاد الشام ومصر والروم ، وكانوا ينقلون تجارة الشام ومصر والروم

إلى الشرق الأقصى . وكانت هذه التجارة تسير محترقة شبه جزيرة العرب في أحد طريقيين : طريق حضرموت إلى البحرين على الخليج الفارسي ثم إلى الشام . وطريق حضرموت إلى اليمن فالحجاز إلى الشام . وكانت مكة تتوسط هذا الطريق الثاني ، وكان أهل الجنوب من الحضارة واليمنيين وأهل عمان والبحرين هم السابقين الأولين للقيام بهذه التجارة ذلك بأنهم كانوا أكثر من أهل الشمال حضارة ، لخصب أرضهم ، ولاتصالهم بالفرس اتصال جوار مباشر . لذلك كانت أكثر القبائل التي هاجرت إلى العراق وإلى الشام واستقرت بهما من قبائل الجنوب . فالغساسنة الذين أسسوا مملكتهم شرق الشام كانوا من الأزد ، إحدى قبائل عُمَان التي تنسب إلى شعب كهلان اليمنى . كذلك تُنسب قبائل قضاة وتيوخ وكلب التي استقرت على حدود الشام إلى شعب حمير اليمنى ، وطبيعي أن تستقر قبائل الجنوب بالعراق ؛ فإن العراق يجاور حضرموت وما اتصل بها من قبائل بنى حنيفة وتغلب ومن إليهم .

قبائل الجنوب من شبه جزيرة العرب هي التي هاجرت إلى بادية الشام

هاجرت بطون من هذه القبائل منذ العصور الأولى إلى بادية الشام ، واستقرت بها مستقلة عن سلطان أول السلطان في حضر العراق وفي حضر الشام . فلما انهار سد مأرب ثم انقسمت التجارة بين طريق البادية وطريق البحر ، هاجرت بطون أخرى وقبائل أخرى إلى الحجاز ، ثم هاجرت بعض هذه البطون منه إلى الشام ، التماساً لرزق أوفر وحضارة أكثر وأرفع من حضارة البادية .

وكان السلطان في العراق وفي الشام متداولاً بين الإمبراطوريتين الفارسية والرومية . فكانت فارس تنتزع الشام من الروم أحياناً وتضمه إلى العراق التابع لها . وكان الروم ينتزعون العراق من فارس أحياناً ويضمونه إلى الشام التابع لهم . وكان العرب الذين نزحوا إلى بادية الشام ينضمون في كثير من الأحيان إلى جيش الفرس أو جيش الروم ، متأثرين بما في طبيعتهم من ميل إلى الغزو والسلب . وأدّى ذلك إلى أن فكرت الدولتان في اتخاذ هؤلاء الذين نزلوا البادية الممتدة بينهما سداً يحول دون اعتداء إحداهما على الأخرى ، لتبقى الشام خالصة للروم ، والعراق خالصة لفارس .

اتصال العرب الذين نزحوا إلى بادية الشام بفارس والروم

على أن هذه القبائل العربية انحازت بحكم منازلها في البادية إلى أقرب حضر لها ؛ فانحاز المقيمون على حدود الشام إلى الروم ، وانحاز المقيمون على حدود العراق إلى فارس ، مع احتفاظهم باستقلالهم الذاتي ، ومعيشتهم البدوية ، وحياتهم العربية الخالصة .

لم يحل احتفاظهم بهذه الخصائص دون تأثيرهم بحياة الحضرة القريب منهم ، وسياسة الدولة التي يخضع هذا الحضرة لها . بل لقد تفاضل في هذا الحضرة من أنيس منهم في نفسه الكفاية لامثال حياة الحضرة ولاصطلاح بأعبائها ، وبلغ من ذلك أن امتد سلطانه وعظم في المملكة نقوده . وإن المؤرخين ليدكرون أن الإمبراطور الروماني فيليب كان عربياً من بني السميذع أول من عرف التاريخ من العرب الذين هاجروا إلى الشام : وأنه كان قبل ارتقائه عرش الإمبراطورية رئيس عصابة في تعبير الغربيين : ورئيس قبائل تغير وتغزو في تعبير العرب . وأعلى ذلك من مكانة العرب المقيمين بالشام : وإن لم يصرفهم عن البادية ولم يدمجهم في حضارة الروم .

أما العرب الذين أقاموا على حدود العراق ، فلزوا البادية ولم يجازفوا بالدخول إلى حوض الفرات كي لا يخضعوا لسلطان القرس فيه . وظل ذلك دأبهم حتى كانت القُرس مسرحاً لثورات وحروب داخلية اتصلت بين ملوكها وزعماء الطوائف فيها . وقد تغلب زعماء الطوائف واستقلوا بأمر القرس . كل منهم في ناحيته . وأتاح ذلك للعرب أن دخلوا حوض الفرات وأنشأوا على شاطئه مدينة الأتبار ، ثم أنشأوا الحيرة .

ولعل قبائل من هؤلاء العرب كانوا من الأسرى الذين جاء بهم القرس حين غزواتهم الأولى لجنوب شبه الجزيرة . فقد ذهب بعض المؤرخين إلى أن الملك بُخْتَنَصَر الثاني غزا شبه الجزيرة وعاد منها بالأسرى ، وأنزلهم على شاطئ الفرات فأقاموا الأتبار ؛ ثم إنه نقلهم من الأتبار جنوباً فأنشأوا مدينة الحيرة^(١) .

(١) يذكر المسعودي أن بختنصر لم يكن ملكاً بل كان مرزباناً على العراق الملك كيشرو ، وأنه حارب العرب باسم كيشرو وأسر منهم . ويخالف الطبري وبعض مؤرخي العرب هذه الرواية =

جذيمة الأبرش
يضم غرب الفرات
تحت سلطانه

وأيّاً كانت الرواية الصحيحة فالتأيت أن العرب بدأ سلطانهم يستقر في العراق من ذلك الحين ، وأنهم استقلوا بالأمر غرب الفرات بين الأنبار والحيرة حين تولى أمرهم جذيمة الأبرش أو الوضّاح بين سنة ٢١٥ وسنة ٢٦٨ ميلادية . وقد جمع جذيمة كلمتهم وامتدّ سلطانه فيهم من الحيرة إلى الأنبار إلى عين التّمر ، وبذلك اشتمل غرب الفرات كله إلى بادية الشام . بل لقد امتد سلطانه على العرب المقيمين بهذه البادية حين غزا مُضَرّ المقيمين بها ، وضم إليه منهم عدى بن ربيعة وشرّفه وأكرمّه .

وعدىّ هذا هو الذى تزوج الرّقاش أخت جذيمة ، فتناولت كتب الأدب نأها بما باتّار روائية شائعة ، وهو الذى أولعها عمرو بن عدى صاحب قصة الرّبّاء التى انتحرت قائلة : « يلى لا يد عمرو » .

بينما جذيمة الوضّاح على ملك العرب بالعراق ، كان أذينة ابن السّميدّ ع على رأس العرب بالشام ، وكان سابور عاهل فارس ، وفيليب إمبراطور الروم . وقد ثار أهل الشام بسلطان فيليب لقسوة حكمه . وانتهم سابور الفرصة فسار إلى الشام وهزم جند الروم . عند ذلك قفّض أذينة عهد ولائه للروم وانضم للفرس ، وطمع في أن يكون له في ظل سابور من المكائنة بالشام ما لجذيمة بالعراق . على أن قالريان تولى إمبراطورية الروم مكان فيليب ، وصار بنفسه إلى الشام وهزم سابور وردّه إلى فارس . عند ذلك عاد أذينة موالياً للروم . غير أن الدوائر ما لبثت أن دارت على قالريان . وأراد أذينة أن ينضم إلى سابور كبرّة أخرى . فرفض سابور ولائه بعد الذى رآه منه . ولم يجد أذينة بداً في محافظته على سلطانه وعلى حياته من أن ينهض بنفسه على رأس عرب الشام لمحاربة فارس . وبسّم له الحظ فقلبها وطارد جيوشها إلى المدائن . بذلك سمّت مكانته عند الروم . وصار صاحب القُدح المملّى في محاربة الفرس . حتى لقد تغلّب

أذينة بن السّميدّ ع
على رأس العرب
بالشام

= وينهين إلى أذينة الأول سار من اليمن على رأس بطون من لحم وبنام وعاملة وقضاة والأزد وغيرهم فزوا جانب العراق المجاور للبحرين ، ثم إن جنده تبحروا ، لى أقاموا على شاطئ الفرات . ولما عاد تبع إلى اليمن فختلف بطون من هذه القبائل فقلّبوا بالحيرة حيث تبحروا . وفي رواية عن ملكة الطوائف أن الإسكندر الأكبر هو الذى أقامهم حين غزا فارس إذ أقر كل مرزبان على ناحية وجعله ملكاً على أهلها ليفرق كلمة الفرس ويحمل بعضهم لبعض علواً فلا يحورون به ولا يتقضون على سلطانه .

عليهم من بعد ذلك كرة أخرى .

وحكم بعد أذينة أبنائه ، ومنهم الزبّاء . وقد استهوت إليها جذيمة ودعته ليتزوجها ، ثم قتلته ، فكان جزاؤها أن ذهب إليها عمرو بن عدى ومعه قصير بن عمرو فانتحرت حتى لا يقتلها . وبوفاتها انقضى عهد بني السبذع بالشام .

وخلف الغسانيون من أبناء جفّة بن السبذع على ملك الشام ، بعد فترة قصيرة حاول جماعة من بني نصر القاطنين بأمر العراق أن يتولوا أثناءها أمر الشام ، فلم يستقر لهم فيه أمر .

تمهيد هؤلاء
العرب بالعراق
والشام لفتح
العرب
والإمبراطورية
الاسلامية

تقف هنيهة ها هنا ، في منتصف القرن الثالث الميلادي ، لندري كيف صار الأمر في شرق الشام وغرب العراق إلى العرب . فهؤلاء الذين نزلوا البادية أول ما نزلوها قبائل مهاجرة أو أسرى جاء بهم ملوك فارس من شبه الجزيرة ، قد صاروا إلى حيث يعتدّ بهم الروم وتعتدّ بهم فارس ، وتحرس كلتا الدولتين على ولائهم لها ومناصرتهم إياها ، وتعرّف كلتاها لهم بالاستقلال الذاتي تقديراً لشجاعتهم وإقدامهم في الحروب . ولحقّ أنهم لم يكونوا في صلتهن بهاتين الإمبراطوريتين العظيمتين دون اليمن أو حضرموت أو غيرهما من بلاد شبه الجزيرة التابعة لنفوذ فارس ، بل لعلهم كانوا أكثر منها استقلالاً . وأنت لذلك تستطيع أن تقول إن بلاد العرب امتدت من خليج فارس وخليج عدن جنوباً إلى الموصل وأرمينية شمالاً ، وإن تأثّر عرب العراق وعرب الشام بحضارة الفرس وحضارة الروم أكثر مما تأثّر بهما سائر بقاع شبه الجزيرة .

السنّا في حلّ ، وذلك هو الشأن ، من أن نقول إن هؤلاء العرب في العراق والشام كانوا الطلائع الأولى في التمهيد لفتح العرب والإمبراطورية الإسلامية ؟ لم يدُرْ ذلك بخلد أحد منهم بطبيعة الحال . فلم يكن أحد منهم يتصور بعث محمد ورسالته ، وما أدى إليه البعث وأدت إليه الرسالة من وحدة بلاد العرب ومن سمو النفس العربية إلى حيث سمّت . لكن مقامهم بين الفترات وأودية الشام ، واحتفاظهم بخصائص حياتهم العربية ، واتصالهم بأهلهم وبمن يحيطون بهم في شبه الجزيرة ، كل ذلك كان مقدّمة لما تلاه بعد أربعة قرون من

زحف عرب الجزيرة إليهم محاررين لتحلّ الإمبراطورية الإسلامية محل الإمبراطوريتين الفارسية والرومية .

تولى عمرو بن عدى ملك العراق بعد جذيمة الأبرش من قبل سابور ، فانقم لجذيمة من الرّبيّاء ، كما قلعتنا . وقد جعل عمرو الحيرة عاصمته ؛ ومن يومئذ صارت عاصمة اللّخمين إلى أن انحل الملك عنهم .

وكانت تبعيّة عمرو بن عدى ومن جاء بعده من ملوك الحيرة لبلاط فارس محدودة ، فكان صاحب الحيرة مطلق السلطان على غرب الفرات إلى بادية الشام وكان ولاؤه لعاهل الفرس مقيداً بدفع العرب من شبه الجزيرة أو عرب الشام التابعين لإمبراطور الروم عن أرض فارس ، وبمحاربة التجارة التي تسير من فارس إلى الشام أو إلى بلاد العرب .

ملوك الحيرة لم
استقلال ذاتي مع
تبعيتهم لفارس

على أن هذا الولاء لم يحل دون اقتحام العرب أرض فارس ، وبخاصة ما جاور منها الخليج الفارسي . وقد صدهم الفرس غير مرة ، ثم اضطّر سابور ذو الأكثاف إلى حفر خندق سابور على حدود بلاده ليصد عنها العدوان .

وتوالى الملوك من بني نصر على عرش الحيرة ، حتى تولاه النعمان الأكبر في أواخر القرن الرابع وأوائل القرن الخامس المسيحي . وقد تولاه من قبّل يزْدَجِرْد . والنعمان الأكبر هو الذي بنى قصرى الخوَرَنَق والسَّدير ، وهو صاحب قصة سينار .

النعمان الأكبر
صاحب الخوَرَنَق
والمدير

ويروى أن النصرانية بدأت تنتشر بآنفاق في عهده ، وأنه لان لها وعطف عليها . فأنشئت فيها برصاه أديار وبيع . بل إن بعضهم لينهب إلى أنه تدبّر بالنصرانية ، ثم تقشّف ونزل عن ملكه لابنه المنذر الأكبر^(١) ، وذلك حين رأى يزْدَجِرْد يضطهد النصرانية ويحارب الذين يدينون بها .

وكان يزْدَجِرْد قد بعث بابنه بهرام جور إلى الحيرة لينشأ فيها ، وحلق

(١) أشار على بن زيد الشاعر إلى نزول النعمان الأكبر عن ملكه في قصيدة جاء فيها :

تعبير رب الخوَرَنَق إذ أشرف يوماً ولهذى تفكير
سره ماله وكثرة ما يملك والبحر معرضاً والسدير
فأرعى قلبه قتال وما غيلة حى إلى المات يصير

بهرام العربية واليونانية وأحاط بشئون العرب والروم خبيراً . فلما مات يزديجرد آخر الفرس أن يولتوا عليهم كسرى بن أردشير بن سابور ذى الأكثاف ، لأنه نشأ بينهم حين كان بهرام غريباً عنهم . وصار بهرام يسترد عرشه وأعانه المنذر . فلما اعتلى العرش نصح له المنذر أن يعفو عن خصومه ؛ بذلك كسب بهرام قلب الخاصة ، ثم كسب قلب الشعب بأعطياته وبتخفيفه من أعباء الضرائب .

وبالغ بهرام جور فيما بدأه أبوه من محاربة النصرانية ، فكان ذلك سبباً في نشوء الحرب بين فارس والروم . وأعان المنذر بهرام في هذه الحرب التي انتهت إلى صلح بين الفريقين طال أمده .

كان ملوك العرب من بنى غسان بالشام ينصرون الروم في محاربتهم الفرس ، كما كان اللخميون يقاتلون الروم حلفاء لجيش فارس . ولعل الحروب اشتدت في هذه الفترة الأخيرة بين الإمبراطوريتين أن زاد العامل الديني أوارها . فنذ تولى قسطنطين إمبراطورية الروم في أوائل القرن الرابع الميلادى بدأت المسيحية تزدهر . وبدأ أباطرة الروم يعلنون من شأنها في كل مكان ، وبدأ المبشرون بها ينتشرون في مختلف البلاد . وانتقلهم من الشام إلى العراق وإلى بلاد فارس هو الذى هاج يزديجرد لمناهضة هذا الدين الجديد ، وهو الذى جعل بهرام جور يغلو في محاربته ، حتى ينتهى الأمر إلى ذلك الصلح الذى أشرنا إليه .

ماذا كان موقف العرب في العراق وفي الشام من دين الفرس ، ومن دين الروم ؟ أثارت قبائل العراق بالمجوسية فأقبلت عليها ، وتأثرت قبائل الشام بالمسيحية فأقبلت عليها ؟ أم أعرض هؤلاء وأولئك عن المجوسية والمسيحية جميعاً ، واحتفظوا بوثنيتهم العربية ، وبأصنامهم يعبدونها لتقربهم إلى الله زلتى ؟

الجواب عن هذا السؤال قيمة كبرى في البحث الذى نتناوله الآن . فهو يكشف عن اتجاه العقيدة العربية وعن ميول العرب الروحية ، ويحلل لنا كيف مهتدت هذه العقيدة وهذه الميول للفتح العربى في ظل الإسلام .

موقف العرب
بالشام والعراق
من دين الفرس
ودين الروم

ذكرنا أن العرب تأثروا في العراق وفي الشام بحضارة الفرس وحضارة الروم .
فن عرب العراق من أجادوا الفارسية ، وقهوه تيارات التفكير الفارسي في
الفن والأدب والدين ، وتبينوا مَشْنُونِيَّة ماني وتعاليم زَرْدُشْت وزندقة مَزْدَك .
ولم يكن ذلك عجيبياً وقد أتاح لهم رغد العيش وترفه أن يتثقفوا ، وأن تبلغ بهم
ثقافتهم علم هذا كله وعلم ما اتصل بهم من تفكير اليونان وفلسفتهم .
ولذلك علّم أهل الحيرة قريشاً الزندقة في الجاهلية والكتابة في صدر الإسلام^(١) .
وكان ذلك شأن عرب الشام في اتصالهم بثقافة الروم وأديبهم ودينهم .
بل لعلهم كانوا أرقى عقلياً من عرب الحيرة ؛ لأنهم كانوا أقرب اتصالاً بالثقافة
اليونانية والمدنية الرومانية .

لماذا هوت النفس
العربية إلى
النصرانية

لم يأخذ عرب العراق بمجوسية الفرس مع اتصالهم بهم وإعجابهم بحضارتهم .
ولم يأخذ عرب الشام بوثنية الروم أو اليونان ولم يعبدوا آلهتهم . فلما استقرت
المسيحية في الإمبراطورية الرومية هوت إليها النفس العربية في الشام والعراق
جميعاً . فلماذا ؟

يذكر بعض المؤرخين أن أوّل ملك تنصّر من بني غسان إنما تنصّر لأن
إمبراطور الروم لم يكن يرضى عن ولاية غير نصراني في أنحاء الإمبراطورية .
وإذا فسر هذا تنصّر أمراء العرب فإنه لا يفسر تنصّر القبائل . فإن قيل إن
قبائل الشام تنصّرت مجازاة للموكها ، فالناس على دين ملوكهم ، فقد تنصّر من
قبائل العراق كثيرون يدينون بالولاء لملك الحيرة . وكان يحارب النصرانية حليفاً
لفارس . لا بد إذاً من دافع آخر أدى بهذه القبائل العربية في العراق لتدين
بالنصرانية ، وأن يكون هذا الدافع متصلاً بالعقيدة العربية ومبنيها الروحية .

والعقيدة العربية بفطرتها بدوية مستقيمة . تريد الحقيقة في بساطة ، وتقصد
إليها في غير التواء ولا تعقيد . فزندقة مزدك ومثنوية ماني قد تستهوى من يعجبهم
الحوار ويغريهم الجدل ، وكذلك الأمر في فلسفة اليونان . ولا تميل العقيدة العربية
إلى هذا التعقيد الجدل . لهذا هوت إلى النصرانية وأخذت بها واطمأنت إليها ،
ولم يلدن بالمجوسية من العرب إلا قليل .

(١) فخر الإسلام لأحمد أمين ص ٢٣ ، نقلاً عن الأملق النقيشة لابن رصه .

والنصرانية دين سماوي أصحابه أهل كتاب أقرّ الإسلام صفاءه الأول ؛ فلا عجب أن يكون أخذ العرب بها في العراق وفي الشام من طلائع التمهيد للفتح العربي وللإمبراطورية الإسلامية .

على أن سبق العرب للنصرانية في العراق والشام لم يغير من خصائصهم ، تطلق العرب ولم يصرفهم عن استقلالهم وعن تعلقهم بجبايتهم العربية . تولت الأميرة العربية وبجبايتهم العربية وماوية بنت الأرقم بن الحارث الثاني أمر العرب بالشام في أواخر القرن الرابع المسيحي ، قطع الروم في ملكها ، فحاربتهم حتى اضطرتهم لمصالحتها ، ثم أمدتهم بفوارس لمحاربة القوط الطامعين فيهم . وقد دافع هؤلاء الفرسان العرب عن القسطنطينية دفاعاً مجيداً .

لم يكن حرص الفساسة على استقلالهم الذاتي إزاء الروم ، وحرص اللخمين على استقلالهم الذاتي إزاء فارس ، ليجمع بين هؤلاء العرب وأولئك ؛ ولم يجمع بينهم اشتراكهم في الميل للمسيحية ؛ بل كانت الحروب تتصل بين اللخمين والفسانيين اتصالها بين فارس والروم . أليست القبيلة أساس العمران العربي ! فكما كان عرب شبه الجزيرة يقاتل بعضهم بعضاً ، كان عرب بادية الشام يقاتل بعضهم بعضاً .

اللخمين
والفسانيين
في ذروة المجد

في الثالث الأول من القرن السادس المسيحي بلغ اللخميون ذروة المجد في العراق ، وبلغ الفساسة ذروته في الشام ، وكان ذلك في عهد المنذر الثالث اللخمي والحارث بن جبلة الفسافي . تولى المنذر الثالث ابن ماء السماء ملك الحيرة بين سنة ٥١٣ و سنة ٥٦٢ ميلادية في عهد قباذ ، ثم كسرى أنوشروان . وتولى الحارث بن جبلة زوج مارية ذات القروطين ملك الفساسة بين سنة ٥٢٩ و سنة ٥٧٢ ميلادية ، في عهد چستينان ، ثم في عهد چستين الثاني . وكان هذا الحارث يدعى الحارث الأعرج ، كما كان يدعى الحارث الوهاب .

في هذا العهد ظلت الحروب متصلة بين القرس يحالفهم المنذر ، والروم يحالفهم الحارث . وكان المنذر في هذه الحروب شديد اليأس قوى الشكيمة ، بلغ من ذلك أن فرض الصلح الذي تم بين القرس والروم جعلاً سنوياً يدفعه الروم للمنذر .

استمر هذا الصلح زمناً قوياً فيه الروم واشتد ساعدتهم وخشيهم كسرى ، فدفن حليفه المنذر فحارب الحارث وتغلب عليه . ثم عادت الحرب فثبت بين الروم والفرس كرة أخرى إلى سنة ٥٦٢ م . وكان المنذر في هذه الأثناء لا يهدأ عن الحرب ، يحارب خصومه ، ويحارب خصوم فارس ، ويوغل في ممتلكات الروم حتى يبلغ حدود مصر .

لم تخفص قوة المنذر من قدر الحارث عند الروم ؛ فقد ظل في نظرهم القوة التي يواجهون بها عرب العراق . ولذلك ولاه الإمبراطور جستنيان منذ سنة ٥٢٩ م ملكاً على جميع قبائل العرب في سوريا ، وجعل له لقب فيلارك وبطريق (Phylarque et Patrice) وهو اللقب الذي يلى لقب الحاكم الروماني في الشام .

فكّر الحارث في التخلص من المنذر . أما وهو لا يستطيع ذلك في ميادين القتال . فليجعل المنذر سلاحه . فبينما كانت الحرب ناشبة بينهما يوماً أوفد مائة من رجاله عطرتهم ابنته حليلة ليلقوا ملك الحيرة ويبلغوه أن ملك الغساسين يدعن له . واتهنز أحدهم فرصة غال فيها المنذر وقتله . عند ذلك اضطرب جند العراق ، فهاجمهم الحارث وشت شملهم ؛ وذلك يوم حليلة^(١) .

بلغ مجد العرب المقيمين ببادية الشام وما جاورها من أرض العراق وأرض الشام غاية ذروته في هذا العهد . وقد أبرز الأدب الجاهلي هذا المجد في كل جلاله .

فالمنذر هو صاحب يوم النعم ويوم البؤس ، وهو الذي قتل عبيداً الأبرص في يوم بؤسه ، وهو صاحب قصة شريك بن عمرو ؛ وكان كثير من شعراء شبه الجزيرة يؤمنونه . وقد عاصر الحارث الوهاب التابعة الذبياني وعلقمة الفصل .

أعز ملك الحيرة تولى عمرو بن هند ملك العراق بعد أبيه المنذر الثالث ؛ وفي السنة التاسعة من حكمه ولد رسول الله . ومن بعد عمرو تولى بنو المنذر على ملك الحيرة حتى

(١) راجع كسان ديرسفال في تاريخ العرب ج ٢ ، ص ١١٢ - ١١٤ . وتاريخ الحيرة وتاريخ غسان بعض ما استظهده ديرسفال مستعاضاً إلى المصادر العربية والبيوتانية والأوربية .

تولاه أبو قابوس النعمان بن المنذر الرابع صاحب الشاعر الأعشى ميمون بن قيس بين سنة ٥٨٣ وسنة ٦٠٥ م . وقد امتد ملك النعمان في بلاد فارس حتى بلغ دجلة حيث بنى مدينة النعمانية على مقربة من المدائن عاصمة كسرى . وكان النعمان على قبح صورته مترفاً ولوعاً بمتع الحياة ولينها . تزوج امرأة أبيه المتجردة ذات الجمال البارع ، فأحببت المُنَحَّلَ اليشكري فقتله النعمان . وأنشأ النعمان الحدائق الغناء وجلب إليها أبهج الزهر ، فشقائق النعمان تنسب إليه .

لم يرض كسرى أبرويزَ عما بلغ النعمانُ من سلطان وما يرفل فيه من نَحْمَةٍ ، فحبسه وقتله ، ثم قضى على سلطان اللخمين جميعاً . ولقد قام مقامه على ملك الحيرة إياس بن قبيصة ، وأقام معه مرزباناً فارسياً يدعى بهرجان . وفي عهد إياس بُعث النبي ، وفي عهده كان يوم ذى قار ، ثم كان إياس آخر ملوك الحيرة من العرب . فقد قام داؤويه الفارسي من بعده مرزباناً على العراق من قبيل كسرى .

ويوم ذى قار من أيام العرب المأثورة . ذكروا أن النعمان بن المنذر أودع أمواله وحريره هانيَ بن قبيصة حين عرف غضب كسرى عليه . فلما قتل النعمان طالب كسرى هانئاً بودائعهم فأبى هاني . ثم إن بني بكر بن وائل غضبوا لقتل النعمان فأغاروا على سواد العراق فنهبوا منه . وأراد كسرى معاقبتهم . فالتقت جيوشه بهم في ذى قار . فغاز العرب على الفرس فوزاً عظيماً . يروى عن النبي عليه السلام أنه قال في يوم ذى قار : « هلأ أول يوم انتصفت فيه العرب من العجم ونُصِرَت عليهم بي »^(١) . ذلك أن النبي عليه السلام بُعث عام ذى قار .

ذلك كان مصير اللخمين بالعراق . أما الفُسانيون بالشام فظلوا يتولى الأمر منهم أمير بعد أمير ، حتى كان جيلة بن الأيهم حاكم عرب الشام عند ما فتحه عمر بن الخطاب . تول منهم عمرو الأصغر في سنة ٥٨٧ م ، فلجأ إليه التابعة الذياني هرباً من النعمان بن المنذر صاحب الحيرة ؛ وتولى بعده أبو كرب النعمان السادس ابن الحارث الأصغر ، فغاز من التابعة بخير مدائحه . ثم توالى

الفسانيون إلى آخر عهدهم

عدد من الأمراء تدل كثرتهم على اقتسامهم ملك الغساسنة بالشام ، حتى انتهى أمرهم إلى الأيهم الثاني ثم إلى ابنه جبلة بن الأيهم .

ولعل تقسيم السلطان في الشام بين عدة أمراء من العرب كان بعض سياسة الروم في عهد كثيرة ، حتى لا يناوئ العرب الإمبراطورية بوحدهم . يرجح ذلك أن الغساسنيين لم تكن لهم عاصمة بالشام كما كانت الحيرة عاصمة اللخمين بالعراق ؛ بل كانت الجابية عاصمة ، وكانت تدُمُر عاصمة ، وكانت جَوْلَان عاصمة ، وكانت جِلَّتْ على مقربة من دمشق عاصمة . وهذا يتفق مع السياسة المركزية التي جرت عليها إمبراطورية الروم ، كما تتفق سعة السلطان لصاحب الحيرة مع سياسة اللامركزية التي جرت عليها الإمبراطورية الفارسية .

ذكرنا فيما سلف أن عرب العراق وعرب الشام استمسكوا باستقلالهم الذاتي وبحياتهم العربية . لذلك ظلت لغة أهل شبه الجزيرة لغتهم ؛ فلم تمحها الفارسية في العراق ، ولم تمحها اليونانية أو اللاتينية في الشام . وكان من أثر هذا أن ظَلَّتْ صِلَات ملوك الحيرة وصلات بني غسان بشبه الجزيرة وثيقة ، وظل الذين يُعَلِّدون بذكر هؤلاء الملوك وينالون جوائزهم هم شعراء شبه الجزيرة . وكتب الأدب ودواوين الشعراء تروى للنابعة الذبياني ولأعشى قيس ولعلقمة الفحل ولغيرهم كثيراً مما قيل في هؤلاء الملوك وكرمهم وما بانوا من حضارة وترف . وحسان بن ثابت شاعر النبي كان وثيق الصلة بجبلة بن الأيهم قبل إسلامه .

كان احتفاظ هؤلاء العرب الذين هاجروا من شبه الجزيرة إلى بادية الشام بخصائصهم وبحياتهم ولغتهم العربية ، من الطلائع التي مهدت للفتح العربي والإمبراطورية الإسلامية . وسرى من بعد كيف انضم هؤلاء العرب في كثير من الأحيان لجيوش المسلمين ، وكيف حاربوا في صفوفهم من كانوا حلفاءهم من الروم والفرس .

الفرس والروم
بعد تنضج
سلطان العرب

هل تأثرت علاقات فارس والروم بالقضاء على ملك الحيرة ؟ كلا ! بل ظلت الحروب متصلة بينهما بعد ذلك ، كما كانت متصلة بينهما سبعة قرون

متوالية من قبل . كانت إمبراطورية الروم لذلك العهد مسرح قلق واضطراب شجع الفرس على غزو الشام . وكان فوكاس إمبراطور الروم يرمث في شغل بشوة هرقل عليه . لذلك أوغل الفرس في بلاد الشام . فاستولوا عليها وانحدروا منها إلى ناحية بيت المقدس يحاصرون المدين ثم يأخذونها عنوة . وتولى هرقل حين كان الفرس في مسيرتهم إلى القدس فلم يستطع ردّهم أو منعهم من تخريب آثار المسيحية واليهودية بالمدينة المقدسة . ثم إن اليهود انضموا إلى المجوس وأعانهم على النصارى . فلما استقر الأمر لكسرى بالشام ، فتح مصر وحل بسلطانه محل الروم فيها . وفي هذه الانتصارات المتوالية للفرس على الروم نزل قوله تعالى :

«الْمَ غَلِبَتِ الرُّومُ فِي أَذْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ فِي بِضْعِ مِائِينَ . لَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللَّهِ .

وصلق الله العظيم . ففي بضع سنين عاد هرقل فحارب الفرس وأخرجهم من مصر ومن الشام ، وطاردهم إلى المدائن ، واسترد منهم الصليب الأعظم ، ثم رده إلى بيت المقدس في حفل حافل . لذا تضعضع سلطان الفرس وإن استغند ذلك من قوة الروم ما كان بالغ الأثر في التمهيد للفتح العربى والإمبراطورية الإسلامية .

وقف أبى بكر
من فارس يظلم

لم يتعب علم ما نزل بالروم ، ثم بالفرس عن أهل مكة والمدينة . ولم يغب عنهم كذلك أمر بنى عمومهم من العرب ببادية الشام وما جاورها من العراق وبلاد الشام . وقد هوّن ذلك من أمر الإمبراطوريتين العظيمتين في نظرهم . وزاد في تهوين أمرهما قيام النبي العربى وانقضاء بلاد العرب كلها تحت لواء الإسلام . لكن ما هان من أمر الإمبراطوريتين لم يبلغ بالعرب حد التحرش بهما أو التفكير في غزوهما ، وإن بلغ بهم حد اليقين باستقلال شبه الجزيرة عنهما والنود عن هذا الاستقلال في وجهيهما . لذلك ألفت اليمن وألفت بلاد الجنوب كلها بنير فارس ، ثم اتجه جلّ غرض الرسول عليه السلام إلى تأمين التخوم العربية في الشمال من جنود قيصر . ولم يدبر بخواطر المسلمين أن يغيروا على الشام ، أو أن يتخذوا من دعوة النبي هرقل إلى الإسلام سبباً للإيقال فيه . ترى الصديق أبو بكر

أقيم أبو بكر على هذه السياسة لا يتعلها ، وله في رسول الله أسوة حسنة ، أم يغامر بحرب قيصر ، والنصر بيد الله يؤتاه من يشاء ؟

كان هذا الخاطر يلور بنفس أبي بكر حينما كان النصر يحالف أعلامه في حروب الردة . فذ قضى خالد بن الوليد على مسيلمة باليمامة ، ومذ نشر المهاجر بن أبي أمية وعكرمة بن أبي جهل لواء الإسلام في أرجاء اليمن وما جاورها ، أيقنت شبه الجزيرة كلها أن الأمر فيها صائر بإذن الله إلى خليفة رسول الله . لكن أبا بكر كان أحصاف من أن يستنم لهذا النصر فينسى به ما تنطوى عليه صلور العرب من حفيظة قد تضطرم فتضرم الثورة كره أخرى . أو ليس من الخير أن تتجه أنظار العرب إلى ما وراء الحدود من شبه الجزيرة فتتسى بذلك حفاظها وتتسى أحقادها ! وبادية الشام تنتشر فيها قبائل من العرب ، فجدير بها أن تسمع الدعوة إلى الدين الجديد كما سمعها العرب في شبه الجزيرة . ولعل هذه القبائل إذ تتصل بأصولها وتسمع الحديث عن أجدادها ، تعود بها الذكري إلى الماضي ، فتسرع لتشارك بني عموماتها فيما هدام الله إليه من الحق ، وتشهد معهم أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله .

تفكير الصديق
فيما بعد حروب
الردة

كان هذا الخاطر يلور بنفس أبي بكر وهو في داره المتواضعة بالمدينة ، وكان يلور بنفسه وهو في مجلسه بالمسجد ، ثم كان يلور بنفسه وهو يحوب الأنحاء الفقيرة آناه الليل في سر من الناس ، يعين المحتاج ، ويأسو كلوم الجريح ، ويسكن أنات البائس والمسكين . ولم يستأثر هذا الخاطر بتفكير أبي بكر لأنه كان يحب السلطان لنفسه أو يطمع في التوسع فيه ، بل لأنه كان يريد أن يطمن المسلمين إلى دينهم وحرية الدعوة إليه . وإنما تم للمسلمين الطمأنينة ما قام الحكم فيهم على أساس من العدل المجرد من الهوى . والحكم على هذا الأساس يقتضى الحاكم أن يسمو به فوق كل اعتبار شخصي ، وأن يكون العدل والرحمة مجتمعين . وقد كانت نظرية أبي بكر في تولي أمور الدولة قائمة على إنكار الذات والتجرد لله تجرداً مطلقاً ، جعله يشعر بضعف الضعيف وحاجة المحتاج ، ويسمو بعلله على كل هوى ، وينسى في سبيل ذلك نفسه وأبناءه وأهله ، ثم هو مع ذلك يتتبع أمور الدولة جليها ودقيها بكل ما آناه الله من يقظة وحذر .

وكان حكم أبي بكر في العام الأول من خلافته يكاد ينحصر في القضاء على الردة والقائمين بها . وهل كان للمسلمين المقيمين بالمدينة ما يختلفون فيه وأهلوم جميعاً قد ذهبوا مجتدين يقيمون الثورة ويقضون على أسباب الفتنة ، وهم في أثناء ذلك يتبعون أخبارهم ويقيمون الصلوات لنصرهم !! ولأبي بكر عمر بن الخطاب القضاء في المدينة ، فأقام عاماً كاملاً لم يختلف إليه متقاضيان . وكان أبو عبيدة بن الجراح قائماً بأمر المال ، يتلقاه من الزكاة ، وينظر في توزيعه على حاجات المسلمين . وكان عثمان بن عفان يكتب الأخبار للخليفة ، ويكتب زيد بن ثابت ما عداها . وقد كفاه عماله على البلاد والقبائل مؤونة إدارتها بما كان لهم من أمانة وحسن بصر بالأمور ، ثم كانوا على اتصال دائم به في توجيه سياستهم . وقد رأيت الشيء الكثير من ذلك فيما كان بينه وبينهم من مكاتبات أثناء حروب الردة . وإذا كان أبو بكر في شغل بهذه الحروب طيلة العام الأول من خلافته ، فقد أقام مقامه عتّاب بن أسيد عامله على مكة في الحج بالناس ذلك العام .

لم يشغل أبا بكر عن حروب الردة شاغل إلا ما اتصل بها مما قصصنا نبأه حين الحديث عنها . أما وقد هان أمر المرتدين ولم يبق لأحد من أهل الحواضر والبادى أن يأبه لهم أو يخشى خطرهم ، أفلا يحمل بأبي بكر أن يغامر بحرب قيصر ؟ إنه إن يفعل يصرف أذهان العرب في شبه الجزيرة كلها عن ثاراتهم ، ويجعل لهم من الفخار ما ينسيهم ضيغتهم على يثرب وأهلها ، ويمهد الطريق لانتشار كلمة الله في الإمبراطورية الرومية المترامية الأطراف .

غزو الروم
مغامرة لا يسهل
الإقدام عليها

لكن غزو الروم مغامرة إن لم يحالف النصر فيها أعلام المسلمين تعرضت شبه الجزيرة لشر من الثورة التي أخدمتها حروب الردة : تعرضت للروم وحكمهم ، وتعرضت بذلك لكارثة تجتث حكم المدينة ، وقد تقنن المسلمين عن دينهم . ومنازلة الروم ليست هينة . إنما انتصر أبو بكر على المرتدين في شبه الجزيرة لأن الإسلام قضى على الوثنية فيها ، ولأن البواغث التي أدت بطليحة وسيلمة والعنسي إلى الثورة وجدت من قبائل هؤلاء المنتهين من رأى ردتهم تقضاً لمعهد عقوده مع رسول الله ، حين ذهبت وفودهم إليه بالمدينة تعلن

الإسلام وتنضوي تحت لوائه . أما الروم فكانوا نصارى أهل كتاب كالمسلمين ، ثم كانوا إلى ذلك أصحاب الكلمة العليا في توجيه سياسة العالم لذلك العصر .

صحيح أنه قامت بينهم وبين فارس حروب استطالت على السنين ، كتب النصر في بُدائها للفرس ، ثم انتهى الغلب فيها للروم . وقد استفدت هذه الحروب من قوة الدولتين الكبيرتين ما يحتاج إلى الجهد الضخم والسنين الكثيرة لتعويضه . لكن للفوز في الحروب بريقاً يكلل هام المنتصر بأكاليل تبهر أنظار الناس ، وتصدهم عن محاربة من كان النصر حليفه . ولم تكن الأمة العربية قد جربت حظها في مثل هذه الحروب من بعد لتقلم على مغامرة لها من الخطر ما يصدها عنها ، بل ما يخيف منها .

ولم يرد التفكير في محاربة الفرس بخاطر أبي بكر ، فالحجاز لا يتصل بفارس . والبلاد العربية التي تناخم الفرس هي البلاد التي فشت فيها الردة ، ويتعذر لذلك أن يعتمد أبو بكر عليها أو يأمن أهلها في غزو دولة لا يزال لها ، مع ظفر الروم بها ، جيوش جرارة وموارد كثيرة . أفلا يعمل بالخليفة أن يوجه همه إلى توطيد الأمن في مختلف الأرجاء من شبه الجزيرة ، لتنضم كلها في وحدة تزيدها قوة وتزيد سياستها اتساقاً !

المنفى بن حارثة
الشياني يقدم
أرض العراق

وإن أبا بكر ليفكر في هذا وفي مثله إذ ترامت إليه الأنباء بأن المنفى بن حارثة الشياني قد سار بقواته شمالاً في البحرين ، حتى وضع يده على القطيف ومهجر ، وحتى بلغ مصب دجلة والفرات ، وأنه قضى في مسيرته هذه على الفرس وعلمهم ممن عاونوا المرتدين بالبحرين . وسأل أبو بكر عن هذا المنفى من هو ، وإلى أى قبيلة ينسب ، وعلم أنه من البحرين من بنى بكر بن وائل ، وأنه انضم إلى العلاء بن الحضرمي في مقاتلة المرتدين على رأس من بقى على الإسلام من أهل هذه النواحي ، وأنه تابع مسيره مساحلاً الخليج الفارسي إلى الشمال ، حتى نزل في قبائل العرب الذين يقيمون بدلتا النهرين فتحدث إليهم وتعاهد معهم . وعلم أكثر من ذلك أنه رجل جليل المكانة يعتمد عليه . قال عنه قيس بن عاصم الميموني : « هذا رجل غير خامل الذكر ، ولا مجهول النسب ، ولا ذليل العماد . هذا المنفى بن حارثة الشياني ! » .

جعل أبو بكر يفكر فيما سمعه من ذلك وفيما يمكن أن ينشأ عنه . رَأَى ذلك به إلى معاودة التفكير في دفع المسلمين إلى خارج شبه الجزيرة كما ينصرفوا عن ثاراتهم الأولى وثورتهم بسلطان المدينة . ألا يستطيع هذا المثنى أن يتوغل في العراق وأن يفتح للمسلمين أبوابه ما دامت أبواب الشام مستعصية ! فقبائل العرب في العراق من بني لحَم وتغَلِب وإياد والنَّمر وبني شيبان تهوى نفوسهم إلى منابثهم في شبه الجزيرة . ومن العراق انحدرت سَجَّاح تُعلن نبوتها في بني تميم ، وتعتمد على أبناء هذه القبائل العربية التي نزحت إلى شواطئ القرات . لعل البلد بتوجيه سياسة المسلمين إلى هذه الناحية يكون أجلى من كل توجيه آخر ! ولعل هذا المثنى الشيباني يكون خير طليعة لتنفيذ هذه السياسة !

اضطراب الأمر
في فارس

وشجَّع أبا بكر على العود إلى هذا التفكير ما يعلمه من أمر فارس صاحبة السلطان في العراق . فقد انتصر هرقل على الفرس قبيل وفاة النبي وحطم جيوشهم في نينوى ودستَجِرْد ، وصار حتى صار على أبواب المدائن عاصمة ملكهم . وقد بلغ من ضعف سلطانهم أن تخلصت اليمن من نيرهم وأن انضم بازان إلى رسول الله ، ثم لم يحركوا لاستردادها ساكنًا . ومن بعد ذلك تقلص سلطانهم من البحرين ومن جميع الإمارات الواقعة على الخليج الفارسي وعلى خليج عدن ، ولم يفكر أحد من ملوكهم في استرداد شيء من هذا السلطان قلَّ أو كثر . وكيف يفكرون والاضطراب ضارب بجراحه في بلادهم ، يسعى كل أمير ليقول الجالس على العرش فيأخذ مكانه ؛ حتى لقد ادعى هذا العرش في أربع سنين تسعة من الأمراء كانوا يقتلون عليه فيقتل بعضهم بعضًا ، جهرة حينًا وغيلة حينًا . لا عجب إذن أن يصح ما تحدثت الناس به إلى أبي بكر عن المثنى وفعله . ثم لا عجب أن ينشط تفكير أبي بكر في العراق وفتحه .

مقيم المثنى بن
حارة إلى المدينة

وبينا يتأمل الخليفة الأمر ويطيل التفكير فيه ، إذ أقبل المثنى إلى المدينة وتلقاه أبو بكر وسمع منه وعرف من أنبائه ما زاده اطمئنانًا إلى أن البلد يفتح العراق العربي أدنى إلى النجاح ، ولن يلقى من المقاومة ما يلقاه التقدم في الشام . وليس العراق على شواطئ النهرين دجلة والقرات وفي الجزيرة الواقعة بينهما بأقل من الشام جمالا ونفرة . وإذا لم يكن أهل الحجاز قد تحدثوا عنه ما تحدثوا عن

الشام لقرب الشام منهم ، ولأن الطريق إليه طريقهم في رحلة الصيف ، فنداً يتحدثون عن العراق وتجه إليه أنظارهم ما اتجهت إلى الشام . فليعزم الصديق إذن أمره ، وليتوكل على الله .

وكيف له أن يردد وقد ذكره المثنى بأن قبائل العرب التي استقرت بدلتا النهرين الغنية بألوان الزرع والفاكهة وبالطير والحيوان، مالت إلى الخضرة والإقامة وعمل أبنائها فلاحين في الأرض ، وأن دهاقين الفرس يستولون على غلّتها ، ولا ينال أولئك العرب منها إلا القليل الذي يحدو الدهاقين عليهم به . أي مرعى أخصب من هذا المرعى لبث الدعوة العربية ، ولتأمين شبه الجزيرة من دسائس الفرس ومن عدوانهم ، فهؤلاء العرب وإن استقروا بأرض العراق يستجيبون لا ريب لكل دعوة عربية . ومعاملة الدهاقين لهم تُعَدُّ لهم للثورة بهم ، أما وقد أحسنوا السماع لحديث المثنى فالفرصة من ذهب ، يجب ألا تضيع ، بل يجب أن تتخذ خطوة لما بعدها .

ولئن حالف التّجّاح المسلمين في هذه الخطوة لتكوّن البشر بخطوات واسعة . فليست دلتا النهرين ، على خصبها وحسن ثمرها ، أخصب العراق أو أجمله أو أحسنه ثمراً ؛ بل إن دجلة والفرات ليجريان متوازيين قرابة ثلاثمائة ميل قبل أن يتصلا . ولا يقف أمر المناطق التي يتوازيان فيها عند الخصب الممرع الذي يجعل منها جنة دونها جنات الشام التي بهرت أنظار أهل الحجاز وسحرت قلوبهم ، بل إن بها من ذكريات التاريخ ما يثير الإعجاب في نفس من يسمع بها من أهل شبه الجزيرة ، بل من أهل الأرض جميعاً . وحسبك أن مدينة « أور » التي تكشفت في عصرنا الحديث عن آثار يقرنها بعض الناس إلى آثار القراعنة ، تقع في هذه المنطقة . فإذا أنت سرت شمالاً لقيك بعد قليل من توازي النهرين آثار بابل القديمة ، ولقيك على شواطئ الفرات برج بابل قائماً يحدث عن عظمة الأشوريين ويروي تاريخ مجدهم . ونحن نتحدث إلى اليوم عن هذا البرج فيثير حديثه في نفوسنا العجب . ما بالك به من أربعمائة وألف سنة مضت ، وبما كان يثيره في النفوس حين كان العرب يسمعون حديثه !

ليس العراق أقل
إغراء من الشام

فإذا أنت تابعت السير على الفرات قابلتك المدائن عاصمة الفرس ومهد
الترف والنِّعمة لذلك العهد في العالم كله . فقد بلغ الفرس يومئذ من الترف
ما تبلغه الأمم حين تنحدر إلى ناحية التدهور والانحلال .

لعل الأسماء التي ذكرنا قد أثارَت في نفسك صورة من العظمة التاريخية
لهذه البقعة التي تقع شمالي دلتا النهرين ، وأثارت كذلك فيها ذكر ما كان حول
هذه المدن من حدائق وكروم وزروع تمتد إلى الأفق زاهية الخضرة ، يبعث
أريج زهرها أرواح العطر إلى الهواء الذي تنتفسه .

أما ذلك بعض ما في هذه البقاع من خصب جعل الناس يطلقون عليها
اسم « جنة الأرض » لكثرة غلالها وفرة خيراتها وبعض ما فيها من جمال يعدل
ما في الشام أو يزيد عليه ، فقد رأى أبو بكر صدق ما يذكره المثنى الشيباني ،
ورأى أن من الواجب على المسلمين أن يقوموا بتأمين العرب من أهلها . فإذا
استجاب هؤلاء العرب من بعدُ للدعوة الإسلامية ولم يصرفهم الفرس عنها فذاك ،
ولأنا قاتل المسلمون الفرس ليكون الميدان لحرية الرأي فسيحاً ، وكلمة الحق
منتصرة لا محالة بالحجة والموعظة الحسنة .

رأى خالد
ابن الوليد في
غزو العراق

واستشار أبو بكر أصحابه وعرض عليهم ما جاء به المثنى من الأنباء ،
وقوله له : « أمرتني على من قبلي من قوى أقاتل مني » يليني من أهل فارس
وأكيفيك ناحيتي . وتداول القوم المشورة بينهم ، فرأوا أن الأمر في حاجة إلى
رأي خالد بن الوليد يكشف لهم عما يجب إذا قاوم أهل فارس المسلمين . وكان
خالد باليمامة مقبلاً مع زوجته أم تميم وبنات مِجاعة ، يستجم بعد غزوة
عقرباء ، ويطمئن إلى العيش بينهما . وقد استدعاه أبو بكر على عجل
فحضر . ولم يتردد خالد حين عرف ما جاء المثنى فيه عن الإشارة إلى ما قد يترتب
من النتائج على مقاومة الفرس لجيش ابن حارثة . فقد يدعونهم انتصارهم إلى التفكير
في استرداد نفوذهم في البحرين وما جاورها . فأما إن أعد الخليفة للحرب عدتها ،
وجعل ما قام به المثنى من قبل طليعة فتح يلقي إليه المسلمون بقلند أكبادهم
فلا ريب عنده في أن العراق سيفتح أبوابه : وفي أن العرب المقيمين به عاملين
في الزراعة سيكونون من عوامل النصر لبني جنسهم .

وَأَمَّ أطول الرأي المناوئة فيما بينهم ، وأقروا بأب بكر على تأمير المثنى . عند

ذلك أمره أن يتابع ما بدأه بين العرب من عهد ودعوة إلى الحق ، فكان أمره هذا الخطوة الأولى في فتح العراق . فأما الخطوة الخامسة فكانت ترحيه خالد ابن الوليد على القيادة العامة لجيش الفتح . وفعال خالد في العراق وانتصاراته على الفرس موضع حديثنا في الفصل التالي .

• • •

هذه الرواية في التمهيد لفتح العراق هي الراجحة في رأينا . على أن طائفة من المؤرخين يذهبون إلى أن المنى لم يذهب إلى المدينة ولم يقابل أبا بكر ، وأنه أمعن في السير يبحسه في دلتا الفرات ، فلقية هُرْمُز ، فكانت بينهما وقعات نعى خبرها إلى أبي بكر . فلما سأل عن المنى وعرف من هو وماذا كانت فعاله في البحرين أثناء حروب الردة ، أصدر أمره إلى خالد بن الوليد كي يخفّ إليه ، ويعينه على هُرْمُز ، وينصره والعرب الذين آزره ليرجمهم من هذا الطاغية القارص . وهذه الرواية مرجوحة عندنا وإن كنا لا نقطع بعدم صحتها . فقد انتصر المنى على الفرس ولم يكن في حاجة إلى مدد . وشجع انتصاره أبا بكر على التفكير في غزو العراق ، فأمر خالداً أن يذهب إلى دلتا الفرات يمزز المنى ثم يسير حتى يفتح الحيرة عاصمة العرب اللخمين ، وأمر عياض بن غنم أن يسير إلى دومة الجندل يخضع أهلها الذين تمردوا وارتدوا ثم يسير من هناك إلى الحيرة . وأى القائلين سبق صاحبه فله القيادة العليا ولها الأمر في تلك البلاد .

رواية أخرى
في فتح العراق

ولما ذكرنا أن الرواية الثانية مرجوحة ، ولم نقل إنها غير صحيحة ، لما في الروايات التي انتهت إلينا عن ذلك العهد من الاضطراب . ولقد بلغ من اضطرابها حين الحديث عن فتح العراق ومقدماته أن تردد الطبرى وابن الأثير وغيرهما فلم يرجحوا رواية على أخرى .

ويرى بعض المتأخرين من المؤرخين أن خالداً حين ذهب إلى دلتا الفرات لم تكن أمامه خطة مرسومة ولا غاية معينة ، وإنما ذهب مدداً للمنى يتقلده ويتخذ جيشه . فلما انتصر على الفرس وتقدم إلى الشمال وبعث إلى الخليفة بالأخماس وبأبائاه كان هو الذى صور الفتح كيف يكون ، وهو الذى اتجه إلى الحيرة فاشهالها . ولقد يُضعف من هذه الرواية أن أوامر أبي بكر إلى قواده

كانت صريحة دائماً في ألا يتقل أحلم من غزاة إلى ما بعدها إلا بإذنه. ذلك ما رأيناه في حروب الردة ، وذلك ما كان من بعدُ في فتح العراق ولشام. فليس من الممكن مع هذا أن يكون فتح العراق فلتةً ، أو أن يسير خالد بن الوليد مستقلاً عن أوامر أبي بكر .

والآن فلنسير مع المشتى إلى دلتا النهرين . وعما قريب يلحقنا خالد هناك ليضرب الفرس في العراق ، وليستقل منه إلى الشام فيمهد للقضاء على دولة الروم في آسيا القضاء الأخير .

الفصل الثاني عشر

فتح العراق

أجاب أبو بكر طلب المنى بن حارثة الشيباني ، فأمره على من معه من قومه ليقاتل أهل فارس ، فلما بلغته أنباء نصره بدلتا النهرين رأى أن يُسلمه ليتابع غزواته . لذلك أمر خالد بن الوليد أن يجمع بقية جنده وأن يسير إليه ، وأن تكون القيادة العليا لخالد بطبيعة الحال . ولقد أمر عياض بن غنم أن يسير إلى دومة الجندل يخضع أهلها المتمردين ثم يسير منها شرقاً إلى الحيرة ، فإن بلغها قبل خالد فالأمر فيها له ، وخالد فيها من قواده ، وإن سبقه خالد إليها فالأمر والقيادة لخالد وعياض من قواده .

وكان العرب في العراق يعملون فلاحين في أرضه ، ثم ينالهم القليل من خيره . أما وافر الخير فيذهب إلى الدهاقين الفرس الذين كانوا يسعون العرب الخسف والظلم . وقد أصدر أبو بكر أوامره إلى قواده بالعراق ألا يتأثروا هؤلاء العرب الفلاحين بسوء ؛ لا يقتلون منهم أحداً ، ولا يأخذون منهم أسرى ، ولا يسيئون إليهم في أمر يتصل بهم ؛ فهم عرب مثلهم ، وهم يشعرون بالظلم تحت نير فارس ، فيجب أن يشعروا بزوال هذا الظلم حين مقدم العرب ، ويجب أن يعيهم العدل على أيدي بني عمومته . ذلك واجب على المسلمين يأمرهم الله به ، وهو بعد السياسة الحكيمة التي تكفل للمسلمين النصر ، وألا يُؤثروا بعد نصرهم من خلفهم .

وكان جنود خالد قد قلَّ عددهم ، إذ قُتل منهم باليمامة ما سبق أن ذكرنا ، وعاد منهم مسرَّحاً إلى قومه من رغب في الرجوع إليهم . وما كان لخالد أن يستدعى هؤلاء ، وقد أمره أبو بكر أن يأذن لمن شاء بالرجوع ، وألا يستنح بمتكاره ، وألا يكون معه في الغزو أحد ممن ارتد حتى يرى الخليفة رأيه فيه . وطلب خالد إلى أبي بكر الملد فأمده بالقعقاع بن عمرو التميمي . وعجب قوم وقالوا : أئمة رجلا قد ارفض عنه جنوده برجل ! ! وأجابهم أبو بكر : لا يُهزم

جيش خالد لفتح العراق

جيش فيهم مثلُ هذا ! وكذلك كان جوابه حين أمدَّ عياضاً بعدد بن عوف^(١) الحميريّ . على أنه كتب إلى خالد حين بعث إليه التعقاع يقول له : واستغفر من قاتل أهل الردّة ومنّ ثبت على الإسلام بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) .

ولم يلبث خالد حين عاد ينظم جيشه أن حشد ثمانية آلاف من ربيعة ومضر إلى ألفين كانا معه ، ثم سار إلى العراق على رأس عشرة آلاف ، قلم بهم عنى ثمانية آلاف كانوا مع أمراء الجند المسلمين الذين سبقوه إليه ، والمتنّسّ في مقلمتهم .

وكان أمر أبي بكر إلى خالد إذا دخل العراق أن يبدأ بالأبلة على الخليج الفارسيّ . وكانت الأبلة الثغر الذي تسير التجارة منه إلى الهند والسند ، وترد إليه منهما للعراق . وقد اختلف الرواة : أفتتح المسلمون الأبلة في هذه الحرب ثم عادوا فاستردوها من الفرس أيام عمر بن الخطاب ؟ أم أنهم لم يفتحوها إلا في عهد عمر ؟ . أمّا إجماع الرواة فعلى أن أول غزاة بالعراق كانت غزاة الحفير^(٣) .

والحفير تقع قريباً من خليج فارس على حدود الصحراء وعلى مقربة من ثغر كاظمة . وكان هُرْمُزُ أمير هذه المنطقة كلها من قبيل فارس ، ومن

(١) في الكامل لابن الأثير : « عبد بن غوث » .

(٢) وقد أورد الأزدى كتاب أبي بكر إلى خالد بن الوليد يسير إلى العراق فإذا هو موجه إلى خالد بن مسه من المهاجرين والأنصار والكتابيين بإحسان ، وفيه بعد حمد الله والثناء على نبيه . ولتذكير لأمره ما نصه : « وقد أمرت خالد بن الوليد بالسير إلى العراق لا يبرحه حتى يأتيه أمرى ، فسبروا معه ولا تتأخروا عنه فإنه سبيل يعظم الله فيه الأجر لمن حسنت فيه فيه ، وضطمت في الخير رفيعه . فإذا قسمتم للعراق فكفوا بها حتى يأتيكم أمرى . كفانا الله وإياكم مهم أمور الدنيا والآخرة ! والسلام عليكم ورحمة الله ! » .

ولم يذكر الطبري ولا ابن خلدون ولا ابن الأثير هذا الكتاب .

(٣) يذكر الطبري وابن الأثير هذا الخلاف في أمر الأبلة . ويقول الأزدى في فوج الشام : إن سويد بن قسبة القهل قاتل أهل الأبلة قتلوه ؛ فلما بلغ خالد العراق وصار إليه اتفاق على أن يظهر خالد بمناجرتهم والسير إلى الحثّ ، ثم يرجع إليه إذا جن الليل . وبمثل جيش الفرس بالأبلة أنهم قادرون على قتال ابن قسبة فعدوا إليه مصبيين ، فلقبهم خالد فهزهم شر هزيمة . وبمثل هذه الرواية ورد في فوج البلدان للبلاذريّ .

تم شرفهم بين أمرائها . وكان أهل فارس يحملون قلانسهم على قدر أصحابهم في عشاثرهم ؛ فمن تم شرفه فقيمة قلنسوته مئة ألف ، وتلك كانت قيمة قلنسوة هرمز . وكان هرمز من أسوأ أمراء الثغور معاملة للعرب ؛ حتى لقد بلغ من حقدهم عليه أن جعلوه مضرب المثل في الخبث ؛ فكانوا يقولون : « أحببت من هرمز » ، و « أكثر من هرمز » . وترجع كراهيته للعرب إلى أن ابتاء عمومته في شبه الجزيرة كانوا لا يفتنون يشنون الغارات للنهب والسطو على البلاد الواقعة في إمارته ، فكان يحاربهم في البر . أما الهنود ، وكانت تجيء شغفهم إلى تلك الثغور فتقوم فيها بأعمال تشبه القرصنة ، فكان يحاربهم في البحر ؛ وكان بهذه الحرب في البر والبحر يعدّ نفسه حامي البلاد التي تعدّ مفاتيح فارس .

خالد بن الوليد
يقسم جيش
المسلمين ثلاث
فرق

سار خالد من اليمامة إلى العراق على رأس عشرة آلاف من الجند . فلما بلغ حدوده ألقي المنى ومن معه يتظرفوه . هنالك قسم الجند كله ثلاث فرق ؛ وجه كل واحدة منها في طريق على أن يلتقوا جميعاً بالحفير . فأما الفرقة الأولى وعلى رأسها المنى بن حارثة الشيباني فسارت قبل خالد بيومين . وأما الفرقة الثانية وعلى رأسها عدى بن حاتم الطائي فسارت قبله بيوم . وسار خالد في المؤخرة . وكان خالد قد بحث قبل ذلك إلى هرمز كتاباً يقول فيه : « أما بعد ، فأسلّم تسلم » ، أو اعتقد لنفسك وقومك اللمة ، وأقرر بالجزية ، وإلا فلا تلومن إلا نفسك ، فقد جئتكم بقوم يحبون الموت كما تحبون الحياة » .

تناول هرمز هذا الكتاب وترامت إليه أنباء المسلمين وسيرة جندهم ، فكتب إلى أردشير الملك بالخبر ، وجمع جموعه وسار إلى الكواظم يلقى خالداً بها . فلما علم أن خالداً أمر أصحابه بالسير إلى الحفير أسرع بمجنده إليها ونزل على الماء فيها . وقد قدم خالد عليهم وأمر بالتناء في الجند ليزلوا ويحطوا أنفُسهم . وتحدث إليه قوم من رجاله أنهم على غير ماء ، فقال لهم : « ألا انزلوا وحطوا أنفُسكم ثم جالدهم على الماء . فلعمرى ليصيرن الماء لأصبر القريقين وأكرم الجندين ! » .

ووقف هرمز في جيشه ، وعلى ميمسته وعلى ميسرته أميران من بيت الملك

في فارس ، هما قُبَاذ ، وَأَنُوشَجَان ؛ وفادى هرمز : أين خالد ؟ يريد أن يخرج ابن الوليد إليه يبارزه . فلقد كان يعرف من بطولة خالد وفعاله في بلاد العرب ما آمن معه بأنه إن يقتل خالداً يضمن لفارس نصف النصر إن لم يضمن لها النصر كله . ولكن كيف سولت له نفسه أن يقتله وخالد البطل الذي لا يغلب ؟ ! الأمر يسير ؛ فالحيانة تمهد له درب غرضه . لهذا عهد إلى جماعة من فرسانه إذا رأوا خالداً خرج إليه أن ينقضوا عليه ويقتلوه .

وجمع خالد نداء هرمز فقتل عن جواده ومشى إليه فالتقيا فاختلفا ضربتين . وشدّ فرسان فارس يريدون قتل خالد واستخلاص هرمز من يده . لكن القعقاع بن عمرو لم يسهلهم أن حمل عليهم حين كان خالد قد قبض على ناصية هرمز يستلّ روحه من بين جنبيه . شدّ المسلمون فانهزم أهل فارس أمامهم ، فطاردهم وركبوا أكتافهم إلى الليل . وبلغ المسلمون البحر الأعظم من الفرات حيث تقع البصرة اليوم ، في حين فرّ قباد وأنوشجان فيمن بقي من جيش الفرس لا يلوون على شيء .

ثم النصر للمسلمين ، فأمر خالد معقل بن مقرن المزني بالسير إلى الأبلّة ليجمع ما لها وسببها ففعل^(١) ، وأمر المثني بن حارثة أن يلاحق المنهزمين من جيش الفرس فطار في أثرهم وكأنما يريد ألا يفوتهم قبل أن يبلغ المدائن .

حصن المرأة

ومر المثني أثناء مطاردته جيش الفرس بحصن تقيم فيه أميرة فارسية يطلق مؤرخو العرب عليه اسم حصن المرأة . وقد ترك أخاه المُعَنَّي بن حارثة على حصار هذا الحصن ، وسار هو فحاصر زوجها في حصنه ، ففض الحصن على من فيه وقتلهم ، واستغاء أموالهم ، ثم استمر يطارد بقية الجيش ، وعلت المرأة بما أصاب زوجها فصاحت المعنّى وأسلمت وتزوجته .

أطلق على هذه الغزاة الأولى لخالد بالعراق اسم «ذات السلاسل» .

(١) ينكر بعض المؤرخين ذهب معقل إلى الأبلّة ، ويذكرون ، كما قلنا ، أن المسلمين لم يفتحوا هذا الثغر إلا في عهد عمر بن الخطاب . وينهب مؤرخون آخرون إلى أن معقلاً فتح الأبلّة فاستردّها الفرس ثم عاد العرب في عهد عمر فاستولوا عليها . وقد يمكن التيقن بين هذه الرواية وما سبق أن ذكرناه من أن سويد بن قلبة هو الذي فتح الأبلّة بمعاونة خالد ، وذلك بأن يكون معقل انتصر ، بعد غزاة كاظمة ، على جمع المال والى تغلباً لأمر خالد .

وعلة هذه التسمية ، فيما يقولون ، أن الفرس اقترنوا في السلاسل حتى لا يفروا . ويرى أن خالداً جمع ما خلّف القوم وراعم من هذه السلاسل فكانت وقر بعير ألف رطل . ويرتاب بعضهم في هذه الرواية فيسمى هذه الغزاة غزاة كاظمة ، نسبة إلى أقرب قرية من المكان الذي وقعت فيه .

أثر الغزوة في
نفوس العرب

كان لهذه الغزوة الأولى أثر عظيم ألهم حماية المسلمين . فقد رأوا الفرس لا يشيئون أمامهم أكثر مما كان يثبت العرب في حروب الردة . ولقد قُتل هرمز من يد خالد ، فكان مقتله مرضاة للعرب جميعاً أى مرضاة . هذا إلى جسامه ما غنموه فيها مما لم يكن لهم بمثله عهد ؛ فقد بلغ ثقلُ الفارس ألف درهم خلا السلاح .

وزاد نصر المسلمين في هذه المعركة جلالاً تنفيذ خالد للسياسة التي رسمها أبو بكر مع العرب الفلاحين بالعراق أدق تنفيذ . فقد سبى أبناء المقاتلة الذين كانوا يقومون بأمور الأعاجم . أما الفلاحون فتركهم لم يحركهم ، وأقر من لم ينهض منهم وجعل لهم الذمة .

وبعث خالد خمس الغنائم إلى أبي بكر بالمدينة ، وبعث معها قلنسوة هرمز وفيلاً أخذه المسلمون في الموقعة . ولم يكن أهل المدينة قد رأوا فيلاً في حياتهم ، بل لم تر بلاد العرب كلها فيلاً قبل ذلك إلا فيل أبرهة حين حاول هدم الكعبة . فلما طاف قائد الفيل به في المدينة عجب أهلها لمنظر الحيوان الضخم وتولى بعضهم الربُّ في أمره ، بل لقد جعلت ضعيفات النساء يقلن : أمن خلق الله هذا ! ! وخيلٌ إلى بعضهن أنه من صناعة فارس ! ورأى أبو بكر أنه لا تقع فيه فردة إلى العراق مع قائده .

الفرس
يجهزون
لغزاة المذار

ألهمت هذه الغزاة حماية المسلمين ، حتى لقد استمر الخبيث الشيباني يطارد الفرس المهزيمين وكأنما يريد ألا يفوتهم قبل أن يبلغ المدائن . وفيما هو يتجهبهم جاءت الأنباء بأن جيشاً عظيماً من الفرس أقبل من المدائن للملاقاة خالد وجنوده . ذلك أن الملك أردشير ما لبث حين جاءت رسالته رسالة هرمز أن دعا إليه قارن بن قريانس أحد الأمراء الذين تم شرفهم ، وجعله على رأس قوة سارت ملدأ بجيش الثغور . ولقى قارن في طريقه إلى الجنوب قباذ وأنوشجان

على رأس القلّال المنهزمين ، فاستوقفهم وتحلّت إليهم وبعث السكينة إلى نفوسهم وضربهم إلى جيشه وعسكر بهم في المذار على ضفاف قناة تصل دجلة بالفرات . وأقن المتنّى أن انفراد جيشه بلقاء هذه القوة العظيمة قد يجر عليه الهزيمة ، فاختار مكاناً قريباً من المذار أنزل جنده فيه ، وكسب إلى ابن الوليد بتفصيل ما عنده . وحشّى خالد أول ما بلغه النبا أن يلقى قارن ابن حارثة فيهزمه فيقتل ذلك في أعضاد المسلمين ، فطار بجيشه وبلغ المذار ، وقارن يُعيد للقاء المتنّى عدته ، وجنود المتنّى لا يعلمون ما الله صانع بهم .

كان للمتنّى ولجنوده العذر أن تثور مخاوفهم . فقد بعثت هزيمة هرمز الجند والحظيفة إلى نفوس القرس ، فأقبلوا وكلهم حب الانتقام ، وحسبوا أنهم بالقون منه غايتهم بهزيمة المتنّى وجنوده وهم يعملون عن مركز القيادة . فلما بلغ خالد المذار أخاف القرس وإن لم يخفف وصوله غلواء قارن ولم يضعف من عزمه . ورأى قباض وأنوشجان فرصة الثأر لهزيمة الحفير سائحة ، وأرادا أن يضلا بقعاهما ما تجللاه ثم من ثياب الخزي والعار ، فاستنهما هم الجند الذين كانوا معهما ودفعاهم إلى الميدان يقف في عروقهم حرص على الثأر لا تهدأ ناره . وخيل إليهما وإلى قارن أنهم إن هاجموا خالد أقبل أن يتخذ للموقف عدته لم يفتهم الظفر بالمسلمين وأن يردوهم على أعقابهم إلى شبه الجزيرة منكسة رؤوسهم ، صريعاً في أذهانهم كل أمل في قتال كسرى أو منازلة رجاله .

خالد بن الوليد
في غزوة المذار

ورأى خالد تأهب جيوش القرس فبقى على تعبته التي جاء بها من الجسر الأعظم وشد بقواته عليهم . ورأى المتنّى وجنوده في مقبل خالد عليهم معجزة أملمهم الله بها لينصرهم ، فاقبلوا من الخوف إلى اليقين بالنصر أسوداً كاسرة لا تهاب الموت بل تلقاه باسمة . وهنا حقت كلمة خالد لهرمز : « إني جشكم برجال يحبون الموت كما تحبون الحياة » . ولتحم الجمعان ، فإذا قارن وقباض وأنوشجان يندبحون بأعين رجالهم ، وإذا سيوف المسلمين تطيح برموس القرس من كل جانب ، وإذا الجيش الذي خيل إليه أن النصر بين يديه يفر أمام خالد وجنده إلى السفن يتخذونها مطاياهم للنجاة ، وإذا المسلمون يفتنون بما تركوا ما شاء الله أن يفتنوا . وحال الماء بين المسلمين وتعبيهم ، فأقام خالد بالمذار

وسلم الأسلاب لمن سلبها بالقة ما باقت ، وقسم الثيء ونَقَل من الأخماس من أحسنوا البلاء .

أقام خالد بالمدار ، فسي أبناء المقاتلة ومن أعانهم ، وأقر الفلاحين ومن أجاب إلى الخراج من جميع الناس . وكان أبو الحسن البصري بين الأسرى في هذه الموقعة . وحرص خالد بعد أن اطمأن له الأمر على تأمين مواصلاته إلى الخليج الفارسي ، فأمر القواد على الجند الذين استبقاهم بالحفير وعلى الجسر الأعظم ، وولى العمال على الجباية ، وأقام مكانه ينتظس أخبار عدوه .

وما كان ليحسب أنه ، وهو لا يزال على مقربة من خليج فارس ، قد قضى على قوات كسرى بالعراق ؛ فهو بعدُ من الحيرة على آماد غير قليلة ؛ والحيرة تكاد تنتصف الطريق بين الخليج والمداين . وإلى شمال المداين من أرض الفرس ما يبيع بالجند عجيجاً . ولا يأمن المسلمون أن يستعين الفرس قبائل العرب بالعراق عليهم . وهذه القبائل منتشرة على تخوم العراق إلى البادية ، منتشرة في جزيرة العراق بين النهرين ، وأكثرها على النصرانية لم تزعجها فارس المجوسية عنها . فإذا جاء هؤلاء المسلمون فدعوها إلى الإسلام أو الجزية رأت أن الخير لها في أن تبقى كما هي متمتعة بحريتها . لا جرم إن رأت ذلك أن تنضم إلى الفرس وأن تعينهم . هذه كلها احتمالات دارت بخلد القائد العبقري ، فقدّر لها قدرها ، وحسب لها حسابها .

التجهيز للنزوة
الولجة

ولم يخطئ فيما قدّر ؛ فإن الفرس ما لبثوا ، حين رأوا ما أصابهم بالحفير والمدار ، أن اتجه تفكيرهم إلى الاستعانة على العرب بالعرب . فإنه لا يفلّ الحفيد إلا الحديد . وكان كسرى يطمن إلى ولاء قبائل عربية كثيرة بينها جماعات عظيمة من بني بكر بن وائل . لذلك دعاهم وجعل عليهم قائداً منهم وجههم إلى الولجة . ولكي لا يكون لهم كل فخار النصر أقام قائداً من أقر قواده ، هو بههم من جاذويته ، على جيش من الفرس وجهه في أثرهم . ولقد ازداد جيش القبائل العربية بمن انضم إليهم بين الحيرة والولجة من العرب والهاقين الذين عسكروا إلى جانبيهم . وبلغهم بهمن على رأس الجنود الفارسية وأعدّ معهم لقتال المسلمين عدته .

بلغت هذه الأبناء خالد بن الوليد وهو بالمنار ، فأمر من خلف من قواده وجنوده على الحفر وكاظمة وسائر ما اطمأن له من أرض العراق أن يكونوا على حذر ، وألا يفتروا بما فتح الله عليهم من النصر ، وخرج في جنده إلى الولجة يقاتل جنود كسرى . وكان الفريقان في الغاية من قوة البأس والعزم ، حتى لقد تردد النصر بينهما زمناً أى الفريقين يصاحب . وكان خالد في عبقرية قيادته قد أمر اثنين من أمراء جنده أن يتفصلوا أثناء السير عنه وأن يكمنوا وراء العدو فيأخذوه أثناء القتال على غرة . لكن هذا الكمين تأخر فلم يظهر ، على حين كانت صفوف المقاتلين من المسلمين ومن عدوهم ترجح متقدمة طوراً ، متراجعة طوراً آخر . وظن الفريقان أن الصبر قد نفذ وأن المعركة لن تنتهي إلى غاية . وإنهم لكانوا إذ خرج كمين المسلمين في ناحيتين من وراء جيش كسرى ، في حين كان خالد يشتد في الضغط عليهم من أمامهم . هنالك انهزمت صفوف الأعاجم فولوا وقد أخذهم خالد من بين أيديهم والكمين من خلفهم ، فلم ير رجل منهم مقتل صاحبه . ولّى الأعاجم وولى العرب الموالون لهم وسيوف المسلمين آخنة برقابهم ، وجنود المسلمين يأسرون منهم من لم يرد قتيلاً ؛ وسبى خالد ذراري المقاتلة ومن أعانهم .

انتصار المسلمين
فأولجة ومغانم
منها

بلغت المغانم يومتد مبلغاً جعل خالداً يقوم في الجيش مشيراً إلى ثراء الأرض التي يقاتلون فيها ويقول : « ألا ترون إلى الطعام كرفخ التراب »^(١) وبالله لو لم يلزمنا الجهاد في الله والدعاء إلى الله عز وجل لم يكن إلا المعاش لكان الرأي أن نقارع على هذا الريف حتى نكون أولى به ، ونولى الجوع والإقلال من تولاه من اثناقل عما أنتم عليه . أفيضن مسلم بعد هذا الكلام بروحه ! إنه ها هنا يحاهد في سبيل الله ، وينقل المغانم ، وتصيب السبايا ملك يمينه . أليس هذا نعم الدنيا والآخرة ! من ذا يزهد فيه ! ومن ذا لا يسارع إلى لقاء الله عليه ! ! .

كان هذا شأن العرب ؛ فإذا كان شأن فارس حامية الحضارة في عالم يومتد ، ومهد الترف والنعمة ، والعلم والفن ؟ إن تعجب لأمر بعد الولجة فلائن

الجهز لغزوة
أليس

(١) الرخ هنا : الأرض الكثيرة التراب ؛ يقال جله فلان بمال كرفخ التراب ؛ أى في كثره .

الذين غلى الدم في عروقهم للهزيمة التي نزلت بهم لم يكونوا القرس ، بل كانوا بنى بكر بن وائل من العرب . هؤلاء شقّ عليهم أن يغلبهم بنو عمومتهم من شبه الجزيرة فغضبوا وغضب لهم نصارى قومهم ، فكانوا الأعاجم وكاتبهم الأعاجم . فاجتمعوا جميعاً بالآيس على صلب القرات في منتصف الطريق بين الحيرة والأبلة . وكتب كسرى أردشير إلى بهمن جاذويه أن سير حتى تقدم آليس بجيشك إلى من اجتمع بها من فارس ونصارى العرب . ورأى بهمن أن يسير إلى أردشير ليحدث به عهداً ، وليتلقى أوامره ، فقدم جابان أحد القواد وأمره أن يحث السير إلى آليس وقال له : « كفكف نفسك وجندك عن قتال القوم حتى ألحق بك إلا أن يُعجلوك » . وألنى بهمن أردشير مريضاً فأقام إلى جانبه وترك الأمر إلى جابان ولم يبعث له عن مقامه نبأ ولم يحدث له منه ذكر . وبلغ جابان آليس فوقف إلى جانب عبد الأسود العجلى أمير الجند على بنى بكر بن وائل ومن نفر معهم من نصارى العرب ، وجعل يدبر وإياه أمر القتال .

لم يقف خالد بن الوليد على نبأ من مسيرة جابان وجنود فارس ، وإنما بلغه ما كان من تجمع العرب النصارى بالآيس ، فخرج في جيشه ومن انضم إليه من عرب العراق ، وكرّ راجعاً إلى الحفير يؤمّن مؤخرته . واطمأن إلى ما أراد ، ثم انتلب مسرعاً يلقي العدو حيث عسكر . ولم ينظر القوم حين بلغ آليس ، بل دعاهم إلى القتال . وأسرع العرب إلى لقاءه ، فلم يمهلهم أن قتل قائدهم مالك بن قيس . ولا رأى جابان صفوفهم تضطرب تقدم بجنود فارس يعززم ، وهو وجنوده أشد ما يكونون بالقوزثة . آليس بهمن قد وعدهم أنه آت إليهم ، فليصبروا للمسلمين وليصابروا حتى يجيئهم المدد ، وليستمتوا في الدفاع عن مواقفهم . ورأى خالد صبرهم وقوة تجلدهم لبأسه ، وإن لم يعرف ياعثهم على هذا وذاك . وترجّحت الموقعة حيناً حاراً لخالد ، فتوجه إلى ربه يستنصره ويقول : « اللهم إن لك علىّ إن منحتنا أكتافهم ألا أستبق منهم أحداً قدرنا عليه حتى أجرى نهرهم بدمائهم ! » . وأنت تعرف معنى هذه الكلمة صادرة من أعماق سيف الله ومن صميم قلبه ، هذا القلب الذي لا يعرف الخوف ولا يهاب الموت

ولا يفرغ لمراى الدماء . وطال بالفرس وأنصارهم الصبر وبهمن لا يقبل ، ولم ينلر خالد أثناء ذلك لوباً من ألوان المداورة التى تفيض بها عبقريته فى القيادة إلا ضيق به الخناق على أعدائه ، فلما عيل صبرهم وتلدعت قوتهم ولم يبق لهم من المزيمة مفر ، تحطمت صفوفهم وانقلبوا على أعقابهم يسارعون إلى الحرب ، ولا مأرب لهم إلا النجاة . ورأى خالد فرارهم ، فأمر مناديه فنادى فى رجاله : « الأسر ! الأسر ! لا تقتلوا إلا من امتنع » . ولحق فوارس المسلمين بالفرس وأنصارهم من العرب وجاءوا بهم أفواجاً أسارى يساقون سوق النعَم .

وكان الفرس قد أعدوا قبل المركة طعام غلاتهم فأعجلهم خالد عنه ، فلما انهزموا وقف خالد على الطعام وقال لرجاله : « قد نمسكتكموه فهو لكم » . وجلس المسلمون إلى الموائد يتناولون عشاء شهياً رأى الكثيرون منهم فيه عجباً ، وأوا الرقاق ولم يكونوا يعرفونه ، فجعلوا يقولون : ماهذه الرقاق البيض ! وجعل من عرفها يجيبهم مازحاً : هل سمعتم برقيق العيش ! فهذا هو . ولذلك سمي الرقاق . أما العرب فكانت تسميه القيرى .

ودعا خالد بالأسرى يستعرضهم اتبر يمينه أن يجرى نهرهم بلمائهم ، ووكل بهم رجالا يضربون أعناقهم فى النهر بعد أن صد الماء عنه . وأقام الموكلون يضربون يوماً وليلة والنهر لا يجرى دماً . وقال قوم من أصحاب خالد يخاطبونه : « لو أنك قتلت أهل الأرض لم تجر دماؤهم . إن الدماء لا تزيد على أن تفرق ، فأرسل عليها الماء تبر يمينك » . وأمر خالد فأعيد الماء إلى النهر فجرى دماً عبيطاً ، ومن يوتد سمي هنا النهر : « نهر الدم » . روى الطبرى أنه كانت على النهر أرحاء طحنت فى ثلاثة أيام قوت ثمانية عشر ألفاً من الجند والماء من تحتها يتدفق أحمر قانياً .

نهر الدم

لم يكف خالد أن يجرى النهر دماً ، بل قصد إلى بلد قريب من ألسنس يسمى أمغيشياً أو منيشيا كان مصرأ كالحيرة ، وكان يقع عند منتهى الفرات بنهير بادقتى ، وكان أهله قد اشتركوا فى الحرب بضاحية أليس ، فأمر جنده فهدموه وجعلوا عاليه مافله ، وأصابوا كل ما كان فيه وعدوه مغنماً ،

فكان نصيب الفارس منه ألفاً وخمسمائة سوى ما منحه خالد من أحسنوا البلاء في أليس .

وبعث خالد بالأنباء وبخمس ألفي ولسبي إلى أبي بكر مع رجل يدعى جندلا من بني عجل . فلما قصَّ عليه ما حدث وأخبره بفتح أليس وبعدد ألفي وبعدة السبي وبأهل البلاء من الناس وبفعال ابن الوليد ، لم يملك أبو بكر نفسه أن صاح : «عقدت النساء أن يلدن مثل خالد ! » . وأمر لجندل بجارية من أليس ولدت من بعده له ، وأمر فأذيعت أنباء النصر في المدينة وفي غير المدينة من بلاد العرب ، واطمأن إلى نصر الله جنوده في العراق ، وإلى أن سيف الله لا غالب له ^(١) .

ما يهم به خالد
من الوحشة
ورأينا فيه

يقف بعض المؤرخين عند ما قصصنا من حوادث أليس وأمفيشيا يُبدون الأسف أن يقع من قائد عبقري كخالد فعال ذلك مبلغها من الوحشة ، ويودون لو أن ما روى عنها غير صحيح ، وإن رجحوا صحته لتضافر رواة المسلمين على ذكره . ولست أقف عند ترجيح ما روى أو عدم ترجيحه . لكني لا أملك نفسي دون الابتسام حين أرى هذه الفعال تنمت بأنها وحشية . ولست أبتسم إنكاراً لهذا التمت أو استنكاراً له ، وإنما أبتسم لأنني أرى أن كل حرب وحشية ، والحرب مع ذلك مسوغة في نظر الأمم المتحضرة . فإذا كان الالتجاء إلى الحرب مع وحشيتها تسوغه قضية نعتقدها عادلة ، فتصوير ما يترتب على الحرب الوحشية في أصلها وضميمها بأنه وحشي يدعو إلى الابتسام وإلى أكثر من الابتسام .

والحق أن الحضارة الإنسانية لما تصل إلى المدينة السامية التي تنزها عن الوحشية وتسمو بها عليها . فهذه الوحشية لا تزال تعد من مقومات الحضارة ، ولا يزال الاستعداد للحرب يعدّ جوهرية في حياة الأمم ، بل جوهرية لحفظ كياناتها حتى تكسب المناعة من أسباب الانحلال ؛ فما يلجأ إليه قائد من القواد في أثناء الحرب ، مما يزيد في وحشيتها بعض الزيادة أو ينقص منها بعض النقص ، ليس أمراً ذابال في حياة هذه الإنسانية . وقد اعتاد الناس في مختلف العصور

(١) يذكر الطبري وابن الأثير وغيرهما أن عدد القتل من غير المسلمين بلغ في أليس سبعين ألفاً .

أن يعلوا النصر عنراً عن كل ما سبقه . وقد حالف النصر خالداً في كل مواقفه ،
فليكن له من انتصاره العنبر ، إن لم يكن من التماس العنبر بد^٥ .

وحسبك لتطمئن إلى هذا العنبر أن تعلم أن انتصار خالد وفعاله قد حطمت
الروح المعنوية في قلوب الفرس ومن والاهم من العرب ، فانكشوا ولم يفكر
أحد منهم في الثأر بعد أليس ، كما أرادوا من قبل أن يثأروا للمذار وللخفير .
بل لقد بلغت هزائم الفرس من نفس كسرى أردشير فلم يُطق أن يقاوم المرض
الذي أصابه واستبقى بهمن إلى جواره فأت غمّاً وكدّاً . وكيف للفرس
أو لأوليائهم من العرب أن يفكروا في الثأر ، وقد رأوا المسلمين يحبون الموت
حقاً ، ورأوا جبههم الموت يهب لهم الحياة ! ثم رأوا قائدهم وكأنه إله الحرب
استحال رجلاً ! أليس خيراً لهم ، وذلك ما تراه أعينهم ، أن يُلقوا سلاحهم
وأن يسلموا لحكم القدر ! ! .

وذلك ما فعلوا . تشاغل الفرس بموت مليكهم ، وتشتت العرب في البادية
وفي جزيرة بين النهرين ، وانقطع كل نبأ عن التهيؤ للحرب أو لإجلاء المسلمين
عن البلاد . لكن خالداً كان أحصف من أن يُلهيه سكوتهم أو يُبطره الظفر
فلا يرى ما يطوى الغد في ضميره . وقبائل العرب هي التي حرضت الفرس على
القتال في أليس . وهذه القبائل إن سكنت يوماً فليتنفخ في غده . فإن لم
يقض خالد على كل أمل لهم في الثورة أو في الغدر ، وإن لم يؤمن كل طريق يؤدي
إلى شبه الجزيرة ، فلا يلومن إن أصابه المكروه إلا نفسه . والحساب لكل صغيرة
وكبيرة لم يفته في يوم من الأيام ، لهذا حسب للموقف حسابه وأحكم تدبيره .
وأيسر هذا الحساب أن يحتل الحيرة عاصمة العرب ، وأن يضع يده على منازلهم
غرب الفرات إلى حدود شبه الجزيرة .

وكان حاكم الحيرة مرزباناً فارسياً يدعى آزادبه . وكانت عاصمة العراق
العربي قد تقلص سلطانها في ذلك العهد ، بعد أن كان قبل خمس وعشرين سنة
قوى الجانب مسموع الكلمة . ذلك أن اللخمين الذين أنشئوا الملك في
الحيرة منذ القرن الثاني للمسيح وقاموا به قرونًا متوالية ، اختلطوا مع الطائيين
اختلافاً أنشب الحرب بينهم . وانتهر كسرى فرصة خلافتهم فنصر الطائيين على

أثر غزاة أليس
في الفرس وقد
أوليائهم من
العرب

النعمان بن المنذر ثم قبض عليه فحبسه وقتله ، وأقام إياس بن قبيصة الطائي حاكماً للحيرة وما يقع في سلطانها . وبعد سنوات من ولايته هزم بنو بكر بن وائل جيشاً من الفرس يؤيده أنصار إياس بنو قار هزيمة أطلحت إياساً عن عرشه وطوعت لكسرى أن يقيم مرزباناً من لدنه حاكماً للحيرة . بذلك زال نفوذها وانحل سلطانها . لكن مكائنها في نفوس العرب جعلتهم مع ذلك يرمقونها بعطفهم وينالونها برعايتهم . ولهذا خشي خالد حين رأى حقلهم عليه ، أن يتضافر بنو بكر بن وائل مع الطائيين وسائر العرب المقيمين بالحيرة وفيما حولها لمقاومته أو قطع الطريق عايه ، فعزم مهاجمتها والاستيلاء عليها واتخاذها مقر قيادته ومصدر نشاطه .

لم يكن أهل الحيرة في شك من مقبلته عليهم وحصاره لإياهم بعد أن استفاضت بينهم أخبار أليس وأمغيشيا وانتصاره عندهما وأفعاله فيهما . وقدّر حاكم الحيرة أنه سيركب إليه النهر متخذاً من سفن أمغيشيا مطيته . لذلك نهض آزاذبه في عسكره إلى خارج الحيرة ، وأمر ابنه فسدّ قناطر الفرات ليحول دون مسيل الماء فيها وراعاها ، وليعوق بذلك سير السفن إليه .

لم يخطئ آزاذبه في تقديره ؛ فقد استقل خالد وجيشه سفن أمغيشيا ودفعوها شمالاً إلى ناحية الحيرة . وإنهم لذلك إذ جنحت السفن وارتطمت بقاع النهر . وريع المسلمون لجنوحها وارتطامها ، وأخذ الغضب من خالد مأخذه . وسأل عن علة ما حدث ، فأجابه الملاحون بأن أهل فارس سلوا القناطر وحولوا الماء ، فلم يبق منه بالنهر ما يحمل سفنهم ، فخرج في كتيبة من فرسانه فلقى ابن آزاذبه على قم العقيق ، ففاجأه ورجاله وهم في مأمنهم ، وأعاد الماء يجري في النهر وأقام مع فرسانه يحرسه . وعادت السفن إلى المسير وحملت إليه جيشه فسار به إلى الخوررتى حيث أنزله ليُعدّ لفتح الحيرة عدته .

ووضع خالد يده على قصرى الخوررتى والتجف ، وكانا مصيف أمراء الحيرة ، في حين عسكر جيشه أمام أسوار المدينة . أما آزاذبه ففر هارباً من غير قتال ، متأثراً بما أصاب ابنه ، وبموت أردشير . ولم يثن فراره أهل الحيرة عن التحصن بقلاع المدينة الأربعة وبأسوارها ، وعن اتخاذ العدة للدفاع عنها

التجهز لفتح
الحيرة

خالد في قصر
الخوررتى

ما وجطوا إلى الدفاع سيلا .

لكن عُلَّتْهم لم تكن لتُجْلِيهم قتيلا . فقد أثار الخوَرَق وأثارت الحيرة
خيال الجند المسلمين وبعثت إلى قلوبهم ذكرى النعمان الأكبر ابن المنذر
وذكرى سِنَمَار وما أصابه لبناء هذا القصر المنيف وما قيل من الشعر فيه ،
فزادهم تلك قوة على قوتهم وعزماً على عزمهم . والقائد النابغة ، ابن الوليد ،
سيف الله وسيف دينه الحق ، ما غناه علة وإن عظمت أمام عبقريته وبأس
لقاته ! لقد أبى أهل الحيرة أن يُسلموا وألحوا في إياهم ، فعهد خالد إلى أمرائه
أن يبدعهم بالدعوة إلى التسليم ، فإن أجابوا إليه قبلوا منهم ، وإن أصروا على
الإباء أجَلُّوهم يوماً ثم قاتلوهم وقتلوهم . ودعا أمراء المسلمين زعماء الحيرة إلى
إحدى ثلاث : الإسلام ، أو الجزية ، أو المنابذة . واختار الزعماء المنابذة ،
ففض الجند عليهم قصورهم وأكثروا القتل فيهم . وكان بأديار الحيرة عدد عظيم
من القيسيين والرهبان ما لبثوا حين رأوا المذبحة تصيبهم وتصيب غيرهم أن نادوا :
« يا أهل القصور ما يقتلنا غيركم ! » ورأى أهل القصور المقاومة عيشاً
فنادوا : « يا معشر العرب ! قد قبلنا واحدة من ثلاث ، فكفوا عنا حتى تُبلغونا
خالداً » .

مقاومة الحيرة
تسليم

وخلا خالد بأهل كل قصر دون الآخر ، وقال لهم : « ويحكم ! أنتم
عرب ، فما تنقمون من العرب ؟ أو عجم فما تنقمون من الإنصاف والعدل ؟ » .
وكان جوابهم : « بل عربٌ عاربة وأخرى متعربة » . قال خالد : « لو كنتم
كما تقولون لم تحادونا وتكرهوا أمرنا؟ » . وأجابوا : « ليدلك على ما نقول أنه
ليس لنا لسان إلا العربية » . قال خالد : « فاختاروا واحدة من ثلاث : أن
تدخلوا في ديننا فلكم ما لنا وعليكم ما علينا ، إن نهضتم وهاجرتم وإن أقمتهم في
دياركم ، أو الجزية ، أو المنابذة والمناجزة ، فقد والله أتيتكم بقوم هم على الموت
أحرص منكم على الحياة » . وأجابوا : « بل نعطيك الجزية » .

وعجب خالد منهم لإلحاحهم في نصرانيتهم ، وقال لهم : « تباً لكم !
ويحكم ! إن الكفر فلاةٌ مفضلةٌ » ، فأحق العرب من سلكها فلقبه دليان
أحدهما عربى فركه واستدل الأعجمى . ولم يغير هذا الكلام من إصرار القوم

على دينهم . ولعلمهم إنما فعلوا متأثرة نفوسهم باعتبار الكرامة الإنسانية التي تحول بين المرء والرجوع عن عقيدة يؤمن بها لأنه غلب على أمره وأكره على تبديل دينه ؛ متأثرة كذلك بأن المسلمين لا يزالون في أول عهدهم بالعراق ، وليس يدري أحد أيطمنن لهم الأمر فيه أم تجلبهم الحوادث عنه .

صلح أهل الحيرة
على الجزية

وصالح خالد القوم على الجزية تسعين ومائة ألف درهم ، وكتب بينه وبين نقبائهم عدلى وعمرو ابني عدلى وعمرو بن عبد المسيح وإياس بن قبيصة وحيرى ابن أكال كتاباً عاهد لهم فيه برضا أهل الحيرة وأمرهم على هذه الجزية ، تقبل في كل سنة على أن يمنعمهم ، فإن لم يمنعمهم فلا جزية عليهم . أما إن غلروا بفعل أو قول فلمنمته منهم بريئة .

وأهدى القوم إلى خالد هدايا بعث بها وبنياً الفتح والمعاهدة إلى أبي بكر ، فأجاز المعاهدة وقبل الهدايا ، لكنه احتسبها من الجزية وكتب بذلك إلى خالد^(١) .

قصة شويل
وكرامة بنت
عبد المسيح

ويروى المؤرخون عند ذكرهم نبأ الصلح قصة طريفة وإن ران الربيع على حوادثها ؛ ذلك أن خالداً أبى أن يكتب مع القوم عهداً إلا أن تُسلم كرامة بنت عبد المسيح أخت عمرو إلى شويل^(٢) . وهو إنما أصر على ذلك

(١) يجمع المؤرخون على قصص يروونها عن عمرو بن عبد المسيح ، وكان يسمى بقبيلة لأنه خرج على قومه في بردين أخضرين فقالوا له : يا حمار ، ما أنت إلا بقيلة خضراء . قيل كان بقبيلة أول من طلب الصلح ففوضه فيه قومه . وسأل خالد بن الوليد عمراً : كم أنت عليك ؟ قال : متوسنين . قال : فما أعجب ما رأيت ؟ قال : رأيت القرى منطوية بين دمشق والحيرة تخرج المرأة من الحيرة فلا تزود إلا رغيفاً . فتبسم خالد وقال : هل لك من شيخك إلا عقله ، غرقت واهة يا عمرو ! ثم أقبل على أهل الحيرة فقال : ألم يبلني عنكم أنكم خبثت خدعة مكرة ! فالكم تتناولون أسودكم بحرف لا يدري من أين جاء ! فتجاهل عمرو وأحب أن يريه من نفسه ما يعرف به عقله ويستدل به على صحة ما روى عنه فقال : وحقك أيها الأمير إني لأعرف من أين جئت ، قال خالد : فمن أين جئت ؟ قال : من بطن أي . فقال : فأين تريد ؟ قال : أمامي . قال : وما هو ؟ قال : الآخرة . قال : فمن أين أتيتك ؟ قال : من صلب أبي . قال : فقيم أنت ؟ قال : في ثيابي . قال : أتمقل ؟ قال : لى واهة . فلم رأى خالد حساساته قال : قلت أرض جاحلها يحفل أرضاً عليها والقوم أعلم بما فيهم . قال عمرو : أيها الأمير . الفلة أعلم بما في بيتها من الجمل بما في بيت الفلة .

(٢) والبلاذرى يذكر أن اسم الرجل غريم .

لما قيل من أن شويلا هذا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر فتح الحيرة ضأله كرامة ، فقال له : « هى لك ، إذا فتحت عنوة » . وكانت كرامة بارعة الجمال فى صباها ، وكان شويل قد رأها فى شبابه فجن بها وأقام يهرف بها دهره . أما وقد طالب بها فما كان لخالد إلا أن ينفذ وعد رسول الله .

وشق هذا الأمر على أهلها وأعظموا الخطر ؛ فقالت لهم « هونوا عليكم وأسلموني فإنى سأقتدى . وما تخافون على امرأة بلغت ثمانين سنة ! إنما هذا رجل أحرق رآنى فى شبيبى فظن أن الشباب يدوم ! » . ودُفعت إلى شويل ، فقالت له : « ما أربك إلى عجوز كاترى ؟ فادنى » قال : « لا ، إلا على حكى » . وقلت : « فلك حكمك مرسلا » ، قال : « لست لأم شويل إن نقصتكم من ألف درهم » . وتظاهرت كرامة باستكثار المبلغ لتخدعه ، ثم أتته به ورجعت إلى أهلها . وجمع أصحاب شويل بما صنع فسخرُوا منه لقلته الغداء وعنفه بعضهم ؛ فكان اعتذاره : « ما كنت أرى أن عدداً يزيد على ألف » ، وشكا أمره إلى خالد ، وقال : « كانت نيتى غاية العبد » . قال خالد : « أردت أمراً وأراد الله غيره . نأخذ بما يظهر وندعك ونبتك كاذباً كنت أو صادقاً » .

ولما تم لخالد فتح الحيرة صلى صلاة الفتح ثمانى ركعات لا يسلم فيها . فلما أتمهن انقل إلى أصحابه يقول : « لقد قاتلت يوم مؤنة فانقطع فى يدى تسعة أسياف ، وما لقيت قوماً كمن لقيتهم من أهل فارس ، وما لقيت من أهل فارس قوماً كأهل ألبس » .

وأقام خالد بالحيرة وجعلها مركز قيادته ، فكانت أول عاصمة إسلامية خارج بلاد العرب . على أنه ترك أمر إدارتها لزملاء من أبنائها . لذلك اطمأنوا إلى حكمه ، ونشروا حولهم جواً من السكينة إليه . ورأى أهل البلاد القرية من الحيرة عللاً شاملاً ، ورأوا بلاط فارس مشتغلاً عنهم ، ففكروا فى مصالحة خالد والانصواء للواءه . أليس قد ترك الفلاحين يعملون فى الأرض لم يتعرض لهم ، بل رفع عنهم ما كان نازلاً بهم من ظلم دهاقين الفرس ، وحفظ عليهم كل حقوقهم ؟ وكان أول من صالحه صلوبا بن نسطونا صاحب قُس النساطِف

خالد يتخذ الحيرة
مركز قيادته

على بانقيا وبسما، وكتب معه عهداً على الجزية والمنعة لقاء عشرة آلاف دينار في كل سنة ، القوي على قدر قوته، والمقل على قدر إقلاله . ونظم هذا العهد بالعبارة الآتية وجه فيها الحديث إلى صلوبا : « وإنك قد نقتب على قومك وإن قومك قد رضوا بك ، وقد قبلت ومن معي من المسلمين » .

صلح البلاد
القرية من
الحيرة مع خالد

وأمرع غير صلوبا من الدهاقين إلى مصالحة خالد على ما بين الفلاليج إلى هُرْمُزْ جِرْد على أثنى ألف . بذلك بلغ سلطان خالد إلى شاطئ دجلة ، وجعل عمّاله يقتضون الجزية في هذه البلاد جميعاً ما بين الخليج الفارسي جنوباً إلى الحيرة شمالاً ، ومن حدود بلاد العرب غرباً إلى دجلة شرقاً .

وأقام خالد فيالق من جيشه في أماكن حصينة لينعوا من أجارهم من عدوان غيرهم عليهم ، وليكون مقامهم في مختلف المواطن مظهر السلطان الإسلامي بين أهل البلاد . ولقد كان لتوزيع هذه القوات في مواطن حصينة أثره الحاسم في القضاء على كل تفكير في الفتنة ، وفي توطيد الأمر للمسلمين لا ينافيهم فيه منازع .

الاضطراب و
ملك فارس

وإنما خشي خالد ثورة الفتنة من ناحية القبائل العربية . أما الفرس فكفاهم أن بقيت المدائن بعيدة عن غزو المسلمين ، ثم كفاهم ما كانوا فيه من اضطراب حال بينهم وبين التفكير فيما عداه . فقد قتل شيرى بن كسرى وخلفاؤه كل وارث للعرش من أبناء كسرى وبهترام جور ، فلم يجد الفرس من يملكونه عليهم وتجمع الكلمة حوله . وتعاقبت على العرش أميرات زدنّه ضعفاً على ضعف . لهذا قنع الأعاجم بأن تظل عاصمتهم آمنة بما أقاموا حولاً من قوات اتخذت نهر شير الذي يصل بين دجلة والفرات معقلاً لها ، في حين ظل ملكهم فيها هو فيه من فساد واضطراب .

وما كانت هذه القوات الفارسية لتصد خالداً عن مهاجمتهم لولا أوامر أبي بكر إليه ألا يبرح الحيرة أو يوغل في الفتح حتى يتركه عياض بن غنم ليحمي ظهره . وقد بقى عياض بلومة لم يستطع التغلب على أهلها من يوم خرج إليهم . لذلك أقام خالد سنة كاملة بعاصمته الجديدة ، ويكاد بعده عن ميادين القتال يقتله . ولطالما قال لأصحابه : « لولا ما عهد إليّ الخليفة لم

أَتَنَقَّدَ عِيَاضاً ، وما كان دون فتح فارس شيء . إنها لسنة كأنها سنة نساء! . ثم إنه غلبه السأم ، فدعا إليه من أهل الحيرة رجالا دفع إليهم كتابين ، أحدهما إلى ملوك فارس ، والآخر إلى مرازمتها في أولمنا : «والحمد لله الذي حل نظامكم ، ووهن كيذكهم ، وفرق كلمتكم ، ولو لم يفعل ذلك بكم كان شرّاً لكم . فادخلوا في أمرنا ندعكم وأرضكم ، ونجوزكم إلى غيركم ، وإلا كان ذلك وأنتم كارهون ، على أبدى قوم يحبون الموت كما تحبون الحياة » . وجاء في الثاني : « أَسْلِمُوا تَسْلَمُوا وإلا فاعتقلوا مني النعمة وأدوا الجزية ، وإلا فقد جنتكم بقرم يحبون الموت كما تحبون شرب الخمر » .

سلم خالدهم
ملوك فارس
ورازمتها

ماذا عصاه يفعل بعد هذين الكتابين وأوامر أبي بكر إليه صريحة ، « ورأى الخليفة - في تعبير خالد - يعجل نجلة الأمة ؟ ! » . لقد حرّم أبو بكر عليه الملائن قبل أن يتركه عياض . أو لا يجد فيها سوى الملائن رياضة لنشاطه الحربي تنفق وأوامر الخليفة ؟ ! نعم ! فهو لا هم القرس قد أقاموا كتاب في الأتبار وعين التسرع على مقربة من الحيرة ، وقد تسول لهذه الكتابات نفسها أن تهدد المسلمين في مستقرهم الجديد . فليتحرك خالد إليهم وليقبض عليهم ، وليجعل لنفسه من ذلك رياضة عن سنة النساء التي قضاهما قاعداً لا يقاتل ولا يقتل . وترك القعقاع على الحيرة ، وجعل على مقدمته الأقرع بن حابس وصار على شاطئ الفرات يبدأ بالأتبار .

وَزَلَّ خالد فحاصر المدينة ، وأمر جنده فرشقوا رجالها بالنبل . لكنها ظلت متحصنة بأسوارها وبالحندق العميق الذي حفر حولها . وخالد قائد لا صبر له دون النصر . لذلك طاف بالحندق ، حتى إذا كان عند أضيق مكان منه أمر بالإبل الضعاف فنحرت وألقيت في أعماقه فطمسته ، واقتحم الجنده من فوقها إلى الأسوار فحطموا أبوابها ، وكانوا على أهبة الدخول إلى المدينة يمعنون فيها قتلا وسيياً ؛ لكن قائدها الفارسي شيرزاد أرسل إلى خالد أنه قيل مطالبه في الصلح على أن يلحقه بمأمنه في كتيبة من خيل ليس معهم من المتاع والأموال شيء . وقبل خالد وسرّح شيرزاد ، ودخل الأتبار واستقرّ بها وصالح من حولها ، واستتب له الأمر ، وتم له بعض ما أراد من رياضة عبقريته على القيادة .

خالد يسر إلى
الأتبار ويستتب
عليها

ثم يسير إلى عين
التمر فيسارها
ويفتحها

اطمأن الأمر لخالد في الأتيار وما حولها ، فاستخلف عليها الزبير بن
ابن بئر ، وقام في جنوده يقصد عين التمر على شفا الصحراء بين العراق وبادية
الشام فيبلغها في ثلاثة أيام . وكان مهران بن بهرام جوين حاكم عين التمر من
قبل فارس ، وكان حوله فيها جمع عظيم من المعجم ، وإلى جانب هؤلاء
الأعاجم أقام عشير عظيم من قبائل البادية ، بنى تغلب والنسر وإياد يرأسهم
عقبة بن أبي عقبة والمذيل ومن كانوا معهم على قيادة الجند التي نفرت مع
سجاح لتغزو المسلمين بالمدينة . ورأى أهل عين التمر مقدم خالد عليهم ،
فقال عقبة لمهران : « إن العرب أعلم بقتال العرب ، فدعنا وخالداً ! » وابتسم
مهران وقال : « صدقت ! لعمري لأنتم أعلم بقتال العرب وإنكم لملثنا في قتال
المعجم ، دونكمهم ! وإن احتجتم إلينا أعناكم » . ولم يفتن بعض القوس
لخدعة مهران وخالوا كلامه عجزاً فلاموه عليه فأجابهم : « دعوني ، فإني لم أرد
إلا ما هو خير لكم وشر لهم . إنه قد جاءكم من قتل ملوككم وقلّ حدكم ،
فاتقيتهم بهم . فإن كانت لهم على خالد فهي لكم ، وإن كانت الأخرى لم يبلغوا
منهم حتى يهينوا فنقاتلهم ونحن أقوى وهم مُضَعَفُونَ » .

شدة خالد في
ساعة المداخين
عن عين التمر

ونزل عقبة لخالد على الطريق وحمل يحمده على جيش المسلمين ، فأسرع
خالد إليه فاحتضنه فأخذه أسيراً ، فولّى البلو منهزمين من غير قتال . وتعقبهم
المسلمون فأكثروا الأسر فيهم في حين نجا المذيل ومن معه من أمرائهم .
ولم يلبث مهران حين رأى من الحصن ما حدث أن فرّ في جنده وترك الحصن
تحميه الكتائب التي امتنعت فيه ، وتحميه فلول البلو التي عادت هزيمة
إليه . ورأى مَنْ بِالْحَصْنِ أَنْ لَا طَاقَةَ لَهُمْ بِخَالِدٍ ، فَسَأَلُوهُ الْأَمَانَ فَأَبَى إِلَّا
أَنْ يَنْزِلُوا عَلَى حُكْمِهِ . وَأَجَابُوهُ إِلَى مَا طَلَبَ وَفَتَحُوا لَهُ أَبْوَابَ الْحَصْنِ ، فَأَعْقَلَهُمْ
وَأَمَرَ بِعَقَّةٍ فَضُرِبَ عَنْقُهُ ، ثُمَّ ضُرِبَ أَعْنَاقُ الْمَقَاتِلَةِ بِالْحَصْنِ وَسَبَى نِسَاءَهُمْ
وَغَنَمَ أَمْوَالَهُمْ .

ويُفسر الرواة شدة خالد في هذا الموقف بأن أعداءه قتلوا عسيراً الصحابي
كما قتلوا أحد الأنصار غدرًا ، ويرى بعضهم أن هذه القصة أوردت عرب
العراق حقدًا على خالد كان ذا أثر في الانتفاض الذي حدث بعد ذهابه
لفتح الشام .

وكان بالحصن بيعة يتعلم الإنجيل فيها أربعون غلاماً عليهم باب مفلق .
وقد كسر خالد الباب عليهم وأسألمهم : ما أنتم ؟ قالوا : رُمنٌ ، قسمهم فيمن
أحسنوا البلاء . وأكبر الظن أن ما كانوا يتعلمونه في هذه البيعة كان عظيم
الجلوى ؛ فقد نشأ منهم سيرين أبو محمد بن سيرين فقيه البصرة ، ونُصَيْر
أبو البطل الفاتح موسى بن نصير فاتح الأندلس .

ولما آتم خالد فتح الأنبار وعين النمر بعث إلى أبي بكر بالأخماس والأنباء
مع الوليد بن عقبة . وقص الوليد على الخليفة ما حدث . ولعله قص عليه سأم
خالد سنة مقامه بالحيرة وقوله للمسلمين : «لولا ما عهد إلى الخليفة لم أتتخذ
عياضاً ، وما كان دون فتح فارس شيء ! إنها لسنة كأنها سنة نساء !» وكان أبو بكر
من جانبه قد بدأ يسأم موقف عياض ويرى فيه ما يضعف الروح المعنوية
للمسلمين . ولولا فعال خالد بالعراق لأزرى هذا الموقف بهم ، ولأغرى
خصومهم بالانتقاص عليهم ومحاولة النيل منهم . فلما سمع قصص الوليد عن
خالد وسأله أمر الوليد أن يترجّه مدداً لعياض بدعوة الجندل . وألقى الوليد عياضاً
يحاصر القوم ويحاصرونه وقد أخذوا عليه الطريق ، ولم يجد بعد مداولة الرأي معه
وسيلة تنقذه من هذا الموقف . هنالك قال له : «الرأى في بعض الحالات خير
من جند كثيف . ابعث إلى خالد فاستعده» .

أبو بكر بعد
عياض بن غنم
بالوليد بن عقبة
لفتح دومة الجندل

وما كان لعياض أن يتردد في قبول المشورة وقد بقى سنة كاملة لا يقوى
على خصومه ولا يبلغ منهم . وبعث إلى خالد رسولا أدركه غداة فراغه من عين
النمر . فلما قضى خالد كتاب عياض ورأى ما فيه تهلل وأخذ منه الطرب ورد
الرسول لساعته يحمل كتاباً منه إلى عياض يقول فيه :

إياك أريد .

لَبَّثَ قَلِيلاً تَأْتَاكَ الْخِلَابُ يَحْمِلُنْ آسَادَا عَلَيْهَا الْقَاشِبُ^(١)
كُتَابٌ تَتَّبِعُهَا كُتَابُ

ونخبة خالد لنجدة عياض وهذه الشطرات من الرجز تقطع في الدلالة
على ما قلعتنا من أن سأمه سنة النساء وبُعده عن ميادين القتال كادا

يقتلانه ، كما تدل على أن الأنبار وعين النمر لم تشفيا غلته ، ولم تكفيا رياضة لعبقريته الجبارة .

وخلف خالد عويم بن الكاهل الأسلمي على عين النمر وخرج في جنده يسرع إلى دومة جهده . وكان بين دومة الجندل وعين النمر ثلاثمائة ميل قطعها خالد في أقل من عشرة أيام ، اجتاز خلالها بادية الشام وصحراء النفوذ ، منحدرًا من الشمال إلى الجنوب ، مستعرضًا خطر الصحراء ورمالها السافية بعزم لا يعرف الخطر . فلما كان قريبًا من دومة وتسامعت القبائل بمقمنه بهتت ، ثم اختلف زعمائها بينهم ما يصنعون .

وكانت القبائل المسكرة بدومة في ذلك الحين أضعاف عدها يوم جامعا عياض قبل عام . ذلك أن بني كلب وبهراء وضمان نفروا من العراق وقر معهم غيرهم متحدرين إلى دومة يريدون أن يثأروا من عياض لزامهم أمام خالد . وكان يحببهم مما زاد موقف عياض حرجًا . وكان أكيكر بن عبد الملك الكندي صاحب دومة هو الذي انتفض على سلطان المدينة ، وهو الذي دفع أبا بكر ليعث إليه عياض يرده بالسيف عن انتقاضه . ولم يكن أحد من أهل هذه القبائل أعرف بخالد من أكيكر ؛ فهو لم ينس عام نبوك ورجوع رسول الله منها إلى المدينة ، وانقلاب خالد بن الوليد بأمر الرسول إلى دومة في خمسمائة فارس وانقضاضه عليه وأخذه إياه أسيرًا ، وتهديده إياه بالقتل إن لم تفتح دومة أبوابها . وهو لم ينس كيف فتحت دومة الأبواب فداءً لأميرها ، وكيف ساق خالد منها ألني بعير وثمانيئة شاة وأربعمائة وسق من برٍّ وأربعمائة درع . ولم ينس أخذه إياه إلى المدينة حيث أسلم وحالف رسول الله . لم ينس أكيكر هذا كله . لذلك لم يلبث حين عرف مقدم صاحبه أن توجه بالقول إلى الجودي بن ربيعة أمير القبائل التي انحدرت تنصر دومة وتثار من عياض ينصحه أن يصالح خالدًا . قال : « أنا أعلم الناس بخالد ! لا أحد أئمن طائرًا منه ولا أحد في حرب . ولا يرى وجه خالد قوم أبدًا كثروا أو قلوا إلا انهزموا عنه . فأطيعوني وصالحوا القوم » .

أبت القبائل رأى أكيكر فقال لهم : « لن أمالككم على حرب خالد ،

ابن الوليد يسرع
السير إلى دومة

صاحب دومة
ينصح القبائل
بمصالحة خالد

فشأنكم ، وخرج لطيفته يلقاه . وتختلف الرواية فيما أصابه حين أدخل على خالد : يقول بعضهم أمر به خالد فضرب عنقه ، ويقول آخرون بل أسر وأرسل إلى المدينة ثم سرّحه عمرى خلافته ، فذهب إلى العراق وأقام على مقربة من عين التمر بمكان أسماه دومة .

ومضى خالد فجعل دومة بين عسكره وعسكر عياض بن غنم . وكان الجودى بن ربيعة قد بقى على أهل دومة ، فى حين ترأس كل قبيلة من القبائل إلى أمدت دومة زعيمها . وقد ضاق حصن دومة بهذا العدد ، فأقام سائر القوم حوله يحيطون به . واستفجع الفريقان القتال ، فلم يلبث الجودى أمام خالد إلا قليلاً ثم أخذه خالد أخذاً ، وأخذ الأقرع بن حابس زميله على أهل دومة ، وهزم عياض من يليه من جند القبائل . عند ذلك أسرع القوم جميعاً إلى الفرار يريدون دخول الحصن والاحتباء به . فلما امتلأ أغلق من فيه أبوابه دون أصحابهم وتركهم عرضة للمسلمين يقتلونهم ويأسرون منهم من يشاؤون .

وأقبل خالد فقتل الذين ظلوا خارج الحصن حتى سدّ بهم بابه ، ودعا بالجودى فضرب عنقه ، ودعا بالأسرى فضرب أعناقهم ، إلا أسرى كلب فإنه أطلقهم على كره منه أن أجارهم الأقرع وعاصم . قال هذان لخالد . وقد آمنّاهم ، فأطلقهم وهو يقول : «مالى ولكم ! أتحتفظون أمر الجاهلية وتضيعون أمر الإسلام !» .

وطوّف خالد بالحصن ، حتى إذا كان عند بابه أمر به فاقتلع ، واقتحم المسلمون على من فيه فقتلوا المقاتلة وسبوا النساء وباعوهن خير المشترين ، واشترى خالد أجمل فتاة فيهن ابنة الجودى بن ربيعة وأقام معها بدومة ، وردّ الأقرع ابن حابس إلى الأنبار .

خالد يحاصر
حصن دومة
ويقتله
المقاتلة ويسبى
النساء

ما عناية المسلمين بدومة الجندل كل هذه العناية ؟ وما حرصهم على الاستيلاء عليها كل هذا الحرص ؟ ! لقد رأيتهم على عهد الرسول توجه أنظارهم إليها ، ثم يحالفونها ويضمونها إليهم . وما هم أولاء فى عهد أبى بكر يقضون سنة أمام حصونها ، ثم لا ينفكون عنها حتى تدين لهم وتعود إلى سلطانهم ، ولعلك عرفت الجواب من خلال هذا القصص : فدومة كانت تقع على رأس

سبب عناية
المسلمين بدومة

الطريق الذى يؤدى إلى الحيرة وإلى العراق ، وعلى أبواب وادى سرحان الذى يؤدى إلى الشام . فطبيعى أن تنال من عناية رسول الله ما نالت حين كان أكبر همه إلى تأمين الحدود ما بين الشام وشبه الجزيرة . وطبيعى أن تنال مثل هذه العناية من أبى بكر وجنوده تقاتل بالعراق وتقف على تخوم الشام . وتلك هى العلة فى أن عياضاً لم يبرحها على طول ما أقام أمامها ، وفى أن خالد أخف إليها أول ما استشير فى الوسيلة للتغلب عليها ، ولو أن دومة لم تدعن للمسلمين ولم تخضع لسلطانهم لبق أمرهم فى العراق تحت رحمة المقادير ، ولما استطاعوا فتح الشام .

ولتقف الآن هتبة مع خالد بدعوة نسأله : ما سرّ هذه الموجبة التى جعلت النصر طوع يده ، بل جسدت النصر فى شخصه وجعلته مثاله ، فلو أنه عاش بين اليونان الأقدمين لأسموا إله النصر خالداً ؟ . أترأه يمجيتنا ؟ ما أظن ! وهو لا يرضن بالجواب استكباراً ، بل لأنه لا يعرف هذا السر أكثر مما نعرف . فهذا السر يتصل بالروح ، والروح من أمرؤى ، وخالد مثلاً لم يوت من العلم إلا قليلاً . ومتى عرف صاحب موجبة مكانها من نفسه ومصلر نبعها من روحه ؟ إنما هو فيض من فضل الله يتجلى به على من يشاء من عبادہ ، فإذا هذا خالد بن الوليد وذلك عمر بن الخطاب ، وغيرهما ابن سينا ، وابن رشد ، ورفائيل وبتهوفن ، وشكسبير ، والمعري ، وشوقي . وهذا الفيض الإلهى الذى يتصل بروح عبد من خلق الله هو الذى يسمو به وبالآمة التى ينشأ فيها إلى حيث يريد الله . فإذا التقت تيارات الفيض فى زمن واحد وفى آمة واحدة ما التقت فى أبى بكر وعمر بن الخطاب وخالد بن الوليد ومن عاصرهم وعمل معهم ، سمّت فى فترة وجيزة من الزمن إلى حيث سمّت الآمة الإسلامية فى سنوات معدودة ، فانتقلت فى أقل من جيل من بدوة شبه الجزيرة إلى هذه الإمبراطورية المترامية الأطراف المتغلغلة بسلطانها الروحى فى أعماق النفوس ، ولتى حملت عبء الحضارة عن العالم كله عشرة قرون تباعاً حتى احتملت أوروبا ولا تزال تنهض بعبئه إلى اليوم .

والناس يشعرون بسلطان هذه المواهب فتعنو لها وجوههم ، فإذا ارتحل الصديق أبو بكر

عنهم صاحبها خلا لهم الجوف فرفعوا رموسهم وحاولوا الظفر بحريتهم . وكذلك صنع أهل الحيرة وغيرهم من أهل العراق في غيبة خالد بنوثة . ظن الأعاجم ومن ناصرهم من العرب أن الحظ موات والفرصة سانحة ، وخيّل إلى بني تغلب أن الثأر لمقتل عمّة قد حان . ولم يكن في طاقة القمعاق إلا أن يحمي ما كسب المسلمون فلا يدع من وراء حلوهم يتقدم إلى غزوهم . وبلغت خالداً هذه الأنباء فلم يطلق البقاء بنوثة بل خرج وعلى مقدّمته الأقرع بن حابس ومعه عياض بن غم . وما لبث حين بلغ الحيرة أن جعل عليها عياضاً ، ووجه القمعاق إلى الحُصيد حيث تواعد الثائرون من العرب والفرس . أما هو فأقسم ليبغتن تغلب في دارها .

أهل العراق
يشهرون الفرصة
لثياب خالد
فيشورون

ولقد كفى أن علم أهل العراق بمقدمه فأسقط في أيديهم وتذكّر وجه الحظ لهم ، وخاب ما ظنوا أن هؤلاء الغزاة من شبه الجزيرة سيرحلون عنهم كما رحل من قبل أمثالهم . وبدا ذلك كله واضحاً في وجوههم حين خرج القمعاق إلى استقبال خالد بظاهر الحيرة . فقد وقف في طرقاتها رجال من أهلها يرون جيش المسلمين يمر بهم فيقولون لأصحابهم إذا رأوهم : مروا بنا فهذا فرح الشر .

عود خالد إلى
العراق وفضاله فيه

وسار القمعاق إلى حُصيد وقد أمده خالد من روجه بقوة على قوته ، فلم يثبت له العجم بل قُتل قائدهم ، وفرّ جيشهم ، وغنم المسلمون ما شاء الله أن يغنموا . وخيّل إلى القارين أنهم يستطيعون التحصن ببلدة الخنافس مع من بها من العجم . لكن قائدها فرّ أول ما سمع بمقدم جيش المسلمين ، فلم يلق هذا الجيش من يحاربه . وانتهى خبر ذلك كله إلى خالد ، فكتب إلى قواده فواعدهم ليلة وساعة يجتمعون فيها ببلدة المُصْبَح ، منازل هذيل الثائرة بهم . واجتمعوا ليلة موعدهم وأغاروا على هذه القبائل وهم نائمون ، فلأوا القضاء بقتلهم ، حتى كأنهم غم مصرّعه .

وقتل بالمُصْبَح رجلاً من المسلمين معها من أبي بكر كتاب الإسلامها ، فلما بلغ مقتلهما أبا بكر وداهما . لكن عمر أخذها على خالد وأضافها إلى قتل مالك بن نويرة . وكما دافع الصديق عن ابن الزبير في الأولى دافع عنه في هذه

بقوله عن الرجلين . « كذلك يلقى من ساكن أهل الحرب » .

وان لخالد بعد المصيحح أن تبرأ يمينه ليبقق تغلب في دارها . لذلك تقدم إلى قائدتيه التقفعا وأبى ليل أن يرتحلا أمامه ، وواعدهما الغارة على التغلبين في ليلة عيستها . واجتمع القواد الثلاثة من ثلاثة أوجه فجردوا السيوف ، فلم يقلت من جيش بني تغلب مخبر . وأخذ خالد السبي والمغانم ، فبعث بالخميس إلى أبي بكر مع النعمان بن عوف الشيباني . وقد اشترى على بن أبي طالب من السبي صابحة بنت ربيعة بن بجير التغلبي فولدت له عمر ورقية .

ذاعت أنباء خالد وشنّه الغارة على القبائل ليلا في منازلها ، وأخذته النساء والبنات سبيات منها ، وقسمته المغام والسبي بين عسكره ، وعجز القبائل جميعاً عن مقاومته ، قتت ذلك في أعضاد رجال البادية بالعراق ، فألقوا سلاحهم وطلبوا الأمان ، وجعل خالد يسير شمالا على شاطئ الفرات وفيها حوله ، فلا يلقى إلا الإذعان والإيمان بعبقريته . فلما بلغ الفراض ، وهي تخوم العراق والشام ، نزها بجيشه وأفطر بها رمضان في تلك السفرة التي اتصلت له فيها الغزوات والأيام وفظمت نظماً .

خالد يبلغ الفراض
على تخوم العراق
والشام

ولننزل مع خالد الفراض نستجم قليلا . فالفراض هذا أدنى إلى شمال العراق وشمال الشام . فلو أن عياض بن غنم ساعفه الحظ فأخضع دومة أول ما ذهب إليها لما كان هذا الشمال الذي بلغه خالد هو الذي عناه أبو بكر حين أمر عياضاً أن ينزل العراق من شماله ، إنما كان مقصد المصديق إلى شمال الحيرة . أما أن تبلغ جنوده تخوم الشام من أعلاه فتلك معجزة لم يفكر الخليفة فيها ، وهي معجزة لم يؤتها إلا الذي عفت النساء أن يلدن مثله . وأية معجزة كواجبهه الروم من تخوم فارس ! وأية جرأة كقام خالد بالفراض شهراً كاملاً وليس بينه وبين جيوش الروم المصكرة بالشام غير مجرى الفرات ! أولاً يخشى أن تضيق هذه الجيوش صبراً بمرآه فتنازله فيتضاعف بذلك عدوه ؟ وأى عدو ! فارس من الشرق ، والروم من الغرب ، وقبائل البدو الحاقلة المحقة من كل جانب . أليس خيراً له وقد قضى على ثورة العراق أن ينسحب إلى الحيرة وأن يقيم بها فيوطد ملك المسلمين فيها ! ! ! .

كلا ! لن فعل ليكون السامى الذى يريد أن يجعل الزمن من جنده ،
والصبر من أعوانه . وخالد أضيق صدرأ بالزمن وأكثر ازدراء للصبر وأشد مقتأ
للسياسة المحاولة المطاولة من أن يمر شئ من ذلك بخاطره . وما القرس وما الروم
وما رجال البادية وما جموعهم وإن زحرت أمام نظره القوية الصارمة التى تلقى
العرب فى القلوب فتهاز الميادين وتبطش بالدول أسرع البطش ! . إنه مقيم
ها هنا بالفراض ، ولروم رأيهم إن شاموا مصالوته .

ولمأ تكن الروم قد ذاقت بأس خالد . لذلك أغاظهم أن يقيم جيش
المسلمين فى وجوههم وأن يطيل المقام ، وثارت فى عروقهم حمية أذكأها القرس
والعرب الذين ذاقوا من نكال خالد أهولا . فقد كان للقرس كتاب قريبة
من الفراض ، وأهل البادية من تغلب والنمر وإياد مستشرون فى كل مكان .
هؤلاء وأولئك انضموا للروم وحرضهم وأملوهم ، فساروا حتى إذا لم يبق إلا الماء
بينهم وبين خالد بعثوا إليه يقولون : إما أن تعبأروا إلينا ، وإما أن نعبر إلحكم .
قال خالد : بل اعبروا إلينا . وفيأ يعبرون صفأ صفوفه ودير خطته . وقالت
الروم لحلفائهم : امتازوا حتى نعرف اليوم ما يكون من حسن أو قبيح من أينا
يحى . والتقى الجمعان وقد أمر خالد رجاله أن يلحوا عليهم ولا يرفهوا عنهم ؛
فكان صاحب الخيل يحشر منهم الزمر برماح أصحابه ، فإذا جمعهم قتلهم .
على أن مقاومة الروم وحلفائهم تؤذن بالمعركة أن تطول ؛ لذا أبدع خالد ألوانأ من
المدأورة فى القيادة لم يعيها أعداؤه من قبل فلم يشبأوا لها . واكتشف الروم
وحلفائهم ملبرين والمسلمون من ورائهم يجمعون فيهم قتلا . وبلغ من ذلك أن
قتل بالفراض فى المعركة وفى الطلب مائة ألف فى رواية جميع المؤرخين .

انتصار المسلمين
الحاس فى وقعة
الفراض

أقام خالد على الفراض بعد الموقعة عشرة أيام ، ثم أذن فى الناس بالرجوع
إلى الحيرة ، وكان أذانه ذاك لخمس بقين من ذى القعدة من السنة الثانية
عشرة للهجرة .

ترى أيعود خالد مع الجيش يستقر بالعاصمة الجديدة ١٩ .

إن عليه لله دينأ يجب قبل كل شئ أدأؤه . وهو قد شعر بعد الفراض
بجلال هذا الدين وبأنه لم يعد فى وصه إرجأؤه . لقد فتح الله عليه اليحامة ، ثم

فتح عليه العراق ؛ وأدال له من دولة كسرى ، وبشره في الفراض بإدانة الروم ودولتهم . لله الحمد على ذلك كله ألف حمد ، جل ثناؤه ، وتباركت أسماؤه ! نرى أو يكنى الحمد ويجزئ الثناء عما أنعم الله به عليه ؟ أو ليس فرضاً لله عليه أن يحج بيته ، يزيده تبارك وتعالى حمداً وشكراً ، ويستغفرو عما فرط منه ، إنه هو الغفور الرحيم ! ! .

وتجسم الشعور بهذا الواجب في نفس خالد بعد موقعة الفراض ، وحصل يزداد في المثرة الأيام التي قضاه بها ، ثم صار قوة قاهرة لا فكاك له منها ولا سلطان له عليها ، بل صار أمامها أضعف من جيش الروم ومن جيش الفرس أمامه . لم يرغب عنه ما يُهَيِّئُ بَعْدَهُ عن العراق من فرص للفرس بمحركون أنماها أسباب الفتنة ويشجعون بها عوامل الانتفاض والثورة . ذلك أمر يجب لا ريب اتفاقه . لكنه لن يردّه بحال عن عزمه ولن يصرفه عن أن يؤدي لله دينه .

ولا سبيل إلى اتقاء هذا الأمر إلا أن يحج خالد وأن يعود إلى العراق ، ثم لا يعلم بذلك أحد إلا أصفياؤه الذين يخرجون معه . لكن ! أليس واجباً عليه أن يبلغ الخليفة وأن يتلقى أوامره ! فإن أبي عليه الخروج كان له عند الله عذره . وهب أجازه ثم حدث ما يخشى وانتفض العراق فأبى خير للإسلام في أن يعود بعد حجه يجهاد كما جاهد بعد دعوة ! وإن لم يميزه الخليفة لم يسترح ضميره لتكوله . ليس له إذن إلا أن يعضي في عزمه وأن يتم حججه من أبي بكر ومن الناس جميعاً . وإنه لو اتق أن الصديق سيلتمس له عن صنيعه عذراً ، وأن الله سيكتب له بحجه أجراً .

حج خالد في
سر من الناس

أمر خالد الجيش إذن أن يعود إلى الحيرة متمهلاً وأظهر أنه في الساق ، وخرج في نفر من أصحابه ينهب الأرض إلى مكة ، متخذاً أكثر الطرق استقامة وإن كان أشدها وعورة . ومتى صلبه الوعر عن شيء ؟ ولم يحتج سلوك هذا الطريق إلى دليل يهديه . وما حاجته إلى دليل وهو من أبناء مكة يعرف ما يعرفون من طرق بلاد العرب لتجارتهن ، وهو قائد جاب أرجاء البادية جميعاً وعرف أوديتها وكتابها ، سهولها ونجودها ! . وبلغ مكة وآتم فرائض الحج وأدى لله دينه ؛ ثم عاد أدراجه لم يعلم بمقدمه إلى مكة أحد من الألو

الذين قلعوا إليها ، ولم يعلم به أبو بكر ، وفي رواية أنه كان بمكة على الحج في ذلك العام .

عاد أدراجه ينهب الأرض إلى الحيرة في ذلك الطريق الوعر ، كما نهبها من قبل إلى مكة . ودخل الحيرة حين دخول ساقة الجيش من القراض إليها . بذلك لم يفتن إلى رحلته لأداء الفريضة أحد من فرس العراق ولا من عربيه ، ولم يرتب على غيبته هذه الفترة عن العراق أثر .

وأقام خالد بالحيرة معلماً ، وكأنما خيل إليه أنه أدى كل ما عليه لله ولدين من علم أبو بكر
بجح خالد الحق من واجب ، وأنه يستطيع بذلك أن يحجم ، ثم لعله من بعد أن يذهب إلى المدائن يفتن على كسرى عاصمته . لكن للأقدار أحكاماً يعجز الناس غيبها وإن أوتوا من قوة الحكم وسرعته ما أوتى سيف الله . ولقد شامت الأقدار أن يتابع خالد ما فتح الله به عليه في القراض ، وأن يفرزو الروم في صميم ملكها ، كما غزا فارس في صميم ملكها^(١) .

قيل إن عمر هو الذي كان على الحج حين ذهب خالد إلى مكة ، وأن أبا بكر لم يرأس الحج في خلافته . وللمؤرخين يرجحون أن أبا بكر هو الذي كان على حج ذلك العام . وأما الروايتين صحت فإن أبا بكر لم يعرف بجح قائده الأكبر إلا بعد أن رجع الناس جميعاً من الفريضة وبعد أن استقر خالد بالحيرة . أفغضب الخليفة لخروج خالد من غير إذنه ؟ وهل ترك هذا الغضب موجدة في نفس الصديق عليه ؟ ! ذلك ما سنراه بعد حين .

(١) تتفق روايات المؤرخين عن فتح العراق وسيرة خالد به إلى فتح الحيرة ؟ وما يقع على بعض التفاصيل من اختلاف الروايات لا يغير من تتابع الحوادث ولا من نتائجها . أما ما بعد ذلك فوضع خلاف . وما روايتنا في هذا الفصل عن الأنباء وعين القم والقراض هو ما اتفق عليه الطبري وابن الأثير وابن خلدون ومن أخذ مأخذهم . أما البلاذري في فتوح البلدان ، وأما الأزدى والواقدي في فتوح الشام ، فلا يذكرون شيئاً عن وفاة القراض ، ويروون أن خالداً إنما غزا الأنبار وعين القم حين وجهه أبو بكر من العراق أميراً على قوات المسلمين بالشام .

الفصل الثالث عشر

بين العراق والشام

تحدث الناس في مختلف الأقطار بفعال خالد بن الوليد في العراق العربي ، وبانتصار المسلمين على الفرس في جميع المواقع التي التحموا فيها . وكان لهذه الأنباء من الصدى في الشام وفي باديته ما نبّه عاهل الإمبراطورية الرومية الشرقية في مستقره بيزنطية وما أثار تفكيره . فالفساسة الذين يقيمون تحت كتفه بالشام عرب كاللخميين وبنى تغلب وإياد والنسرو وغيرهم ممن يقيمون على حدود العراق ويتغلغلون بين النهرين فيه . وقبائل بني بكر وبني عدلة وبني عدوان وبني بحرة تقع منازلهم على تخوم الفساسة وبادية الشام . أليس طبعاً أن يفكر المسلمون في غزو الشام العربي كما فكروا في غزو العراق العربي ؟ هذا أمر يجب الاحتياط له والحذر منه . ويجب لذلك تحصين التخوم بين الشام وبلاد العرب وجعلها من المنعة بحيث تصد المسلمين عن التفكير في العدوان على أية ناحية من الإمبراطورية الرومية .

إلى هذا الاتجاه انصرفت سياسة الروم ، فانقلبت من الطمأنينة إلى الحذر . لقد كان همّ المسلمين في عهد الرسول أن يحصّنوا تخوم العرب في الشمال مخافة عدوان الروم عليهم بتحريض اليهود والنصارى الذين أجلاهم الدين الجديد عن شبه الجزيرة . أما اليوم فالروم هم الذين يُعنون بتحسين تخومهم في الجنوب مخافة عدوان المسلمين عليهم بقوة إيمانهم وبما كفل لهم هذا الإيمان من نصرة وفتح .

لم يكن هذا الخطر الذي أثار هواجس هرقل بعيداً عن تفكير أبي بكر ، بل كان يتردد في نفسه منذ بدأت طلّائع النصر تسير أعلام المسلمين في حروب الردة . لكنه كان يتردد في تنفيذه قبل الفراغ من هذه الحروب ، خشية انتفاض العرب عليه وثورتهم به كرة أخرى . فلما هون المنتهى بن حارثة الشيباني أمر العراق ، ولما انطلق خالد بن الوليد يكتسح أمامه الفرس وأهل البادية

حذر الروم من المسلمين

تفكير أبي بكر في غزو الشام

يرضع يده على الحيرة ويجعلها عاصمته ، ازداد أبو بكر تفكيراً في أمر الشام . إن به من قبائل العرب مثل ما بالعراق ، وقد انضمت بعض قبائل العراق إلى جيوش المسلمين وحاربت في صفوفهم جيوش كسرى مع بقائها على نصرانيتها . لا جرم أن تفعل قبائل الشام فعلها . فالروم حكام على الشام ، وبينهم وبين قبائل البادية المقيمة به من اختلاف الجنس واللغة ما بين الفرس والعرب على شواطئ دجلة والفرات . فإذا تقدم العرب في الشام وتغلبوا على جنود الروم انضم عرب الشام إلى أبناء عمومتهم من أهل شبه الجزيرة . ومن شأن هذا الانضمام أن يزيد المسلمين طمأنينة إلى النصر على عدوهم ، وأن ينتهي بهم إلى الاستقرار في هذه البلاد المرعة الخصب مع بني عمومهم . فإن أسلم هؤلاء يوماً كان لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم .

وزال كل تردد من نفس أبي بكر حين سلمت دومة الجندل وفتحت
أبوابها للمسلمين . لكن انشغال قوات المسلمين بالعراق وبقتال المرتدين
في الجنوب من شبه الجزيرة جعله يؤثر أن يقف من الروم موقف المدافع ،
فلا يبدؤهم بقتال إلا أن يبدعوا به . ولقد كانت أوامره إلى قياده على تخوم
الشام صريحة في هذا المعنى كل الصراحة . ولم تكن الروم من جانبها لتجاوز
باجتياز تلك التخوم وهم يرون المسلمين ينتصرون في كل مكان . بذلك ظل
التفريقان على حذر بعضهم من بعض ، وأكبرهم هؤلاء وأولئك ألا يشتبكوا
في قتال .

وزاد الروم إثارةً لهذا الموقف أن القوات التي أوفدها أبو بكر عقب بيعته
إلى شمال شبه الجزيرة لقتال من ارتد ولحماية التخوم بقيت سليمة لم يُصبها
أذى . فقد عادت القبائل هناك إلى سلطان المدينة دون أن يستحر قتال ،
الاهم إلا دومة الجندل ، إذ أصرّت على انتفاضها فقاومت عياضاً وظلت متحصنة
منه حتى قضى ابن الوليد حصونها . وكانت قوات الروم من أهل فاسطين ومن
عرب البادية المقيمين على حدود الحضر ؛ فلم يكن يدفعها إلى مقاتلة العرب
وزرع قتلى يجب إليها الموت انتصاراً لحق تعلّى كلمته ، أو لمثل أعلى تحرص
على تحقيقه .

خالد بن سعيد
قائد المسلمين على
تخوم الشام

كان قائد المسلمين على هذه التخوم خالد بن سعيد بن العاص . قيل إن
أبا بكر لما عقد الألوية لقتال أهل الردة عقد لخالد فيمن عقد ، فنهاه عمر
ابن الخطاب عن تأميره ، وقال له : « إنه تحذول ، وإنه لضعيف التروية » ؛
وما زال يحرضه على عزله حتى جعله أبو بكر ردهاً بتيساء على تخوم الشام ،
ولم يجعله على من يقاتلون المرتدين .

رسالة الأطم
إلى أبي بكر

ونزل خالد تيماء وقد أمره أبو بكر ألا يبرحها ، وأن يدعو القبائل التي
حولها إلى الانضمام إليه لإلّا من ارتد منهم ، وألا يقاتل إلا من قاتله حتى يأتيه
أمره . ونفذ خالد أمر الخليفة ، فاجتمعت إليه جموع كثيرة جعلت عسكره
عظيماً . وترامت إلى الروم أنباء هذه الجموع على تخومهم ، فلم يبق لدى
هرقل ريب في وجوب دفعهم ؛ ولهذا الأمر اتخذ عدته . وترامت إلى خالد بن
سعيد من ذلك أنباء سارع فيبحث بها إلى المدينة مشفوعة برأيه أن يأذن الخليفة
له في منازلة الروم ومن انضم إليهم من قبائل العرب بالشام ، مخافة أن يأخضرو
ومن معه على غرة .

فكّر أبو بكر في رسالة خالد بن سعيد وطال تفكيره . إن الأنباء الواردة
من جنوب شبه الجزيرة حسنة كلها . لقد قضى عكرمة بن أبي جوش والمهاجر
ابن أبي أمية على المرتدين هناك . وعما قريب يرجع عكرمة بمجيوشه ويغزل
المهاجر أميراً على اليمن . وحتى عادت جنود المسلمين كان إرسال المدد إلى الشام
يسيراً . لكن ! أو تكني هذه الجنود لقتال الروم ولغزو الشام وعند الروم
من العند والعنة ما لا يحمله أبو بكر ، وما تغلب هرقل به من قبل على
قارص ؟ . أو ليس من الخير أن يستعين بمن بقى على إسلامه من أهل الجنب
ليبعثهم إلى الشام فإذا ذهبوا فلن يقاوم الروم أكثر مما قاوم الفرس في العراق العربي .

أبو بكر يشور
أهل الرأي في
غزو الشام

وأصبح يوماً فدعا إليه عمر وعثمان وعلياً وطلحة والزبير وعبد الرحمن
ابن عوف وسعد بن أبي وقاص وأبا عبيدة بن الجراح ومعاذ بن جبل وأبي
ابن كعب وزيد بن ثابت وحلة المهاجرين والأنصار من أهل بدر وغيرهم ،
فخطبوا عليه ، فحدث إليهم وذكر لهم أن رسول الله كان عوك أن يعصرف
همته إلى الشام فقبضه الله إليه ، واختار له ما لديه . « والعرب بنو أم وأب .

وقد أردت أن أستفرغ إلى الروم بالشام ، فن هلك منهم هلك شهيداً ، وما عند الله خير للأبرار ، ومن عاش منهم عاش مدافعاً عن الدين ، مستوجباً على الله عز وجل ثواب المجاهدين . ثم طلب إليهم رأيهم ، فقال عمر : « والله ما استبقنا إلى شيء من الخير قط إلا سبقتنا إليه . قد والله أردت لقاءك بهذا الرأي الذي ذكرت ، فاقضى الله أن يكون ذلك حتى ذكرته الآن ، فقد أصاب الله بك سبل الرشاد . سرّب إليهم الخيل في أثر الخيل ، وابتعث الرجال تتبعها الرجال والجنود تتبعها الجنود ؛ فإن الله عز وجل ناصر دينه ومقر الإسلام وأهله ومنجز ما وعد رسوله . »

رأى عبدالرحمن
ابن عوف

على أن عبد الرحمن بن عوف كان أدنى إلى الحفر وأشد اتقاء للمغامرة . قام فقال : « يا خليفة رسول الله ، إنها الروم وبنو الأصفر ! حدّ حديد ، وركن شديد ! والله ما أرى أن تُفحم الخيل عليهم إقحاماً ولكن تبعث الخيل فتغير في أداني أرضهم ، ثم تبعثها فتغير فترجع إليك ثم تبعثها فتغير ثم ترجع إليك ، فإذا فعلوا ذلك مراراً أضرب بعلوهم وغضبوا من أداني أرضهم فقتلوا بذلك على قتالهم . ثم تبعث إلى أقاصي أهل اليمن وإلى أقاصي ربيعة ومضر فتجمعهم إليك جميعاً . فإن شئت بعد ذلك غزوهم بنفسك ، وإن شئت بعث على غزوهم غيرك . »

جلس ابن عوف بعد هذا الكلام فسكت الناس وصادت هنيهة صمت اتجه بعدها أبو بكر إلى الحاضرين يسألهم : « ماذا ترون رحمكم الله ؟ » . وتكلم عثمان بن عفان فقال : « أرى أنك ناصح لأهل هذا الدين ، شفيق عليهم ، فإن رأيت رأياً فيه لهم رشد وصلاح وخير فاعزم على إمضائه ، فإنك غير ضنين ولا متهم عليهم . » وأقر الحاضرون جميعاً رأي عثمان وقالوا : « ما رأيت من رأى فأمضه ، فإننا سامعون لك مطيعون ، لا نخالف أمرك ولا نتهم رأيك ، ولا نتخلف عن دعوتك وإجابتك . » فقام أبو بكر يدعو القوم لتجهز إلى غزو الروم بالشام ، ويقول : « فإني مؤمّر عليكم أمراء وعاقّد لهم عليكم ، فأطيعوا ربكم ولا تتخالقوا أمراءكم ، ولتحسن نيّتكم وسيرتكم ؛ فإن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون . »

موقف المسلمين
من الدعوة لفزو
الشام

تُرى أتحمس الناس لهذه الدعوة ؟ أَلْجَاب الخليفة منهم أحد يطلب الجهاد ؟ ! لقد أخذتهم هبة الروم فسكتوا . غلظ ذلك صاح فيهم عمر : « ما لكم يا معشر المسلمين لا تجيبون خليفة رسول الله إذ دعاكم لما يحبيكم ؟ » ونبهت القوم هذه الصيحة فرضوا بالجهاد وإن آذ ما أن يستعين الخليفة على عدوه بأهل اليمن وأهل شبه الجزيرة جميعاً^(١) .

لا عجب وذلك موقف المسلمين أن يطول تفكير الصديق فيه ، وأن يشغل به عن كل ما سواه . كان جرير بن عبد الله ممن خرج مع خالد بن سعيد إلى الشام ، فاستأذن خالداً إلى أبي بكر ليكلّمه في قومه وليتخلصهم وليجمعهم له ، وكانوا أوزاعاً في العرب . وأذن له خالد ، فقدم على أبي بكر فذكر له عِدَّة من النبي وأتائه على العدة بشهود وسأله إنجازها . فلما سمع أبو بكر حديثه غضب وقال له : « ترى شغلنا وما نحن فيه بغوث المسلمين ممن يلزائهم من الأسدين فارس والروم ، ثم أنت تكلفني التشاغل بما لا يغني عما هو أرضى لله ورسوله ! دعني وصر نحو خالد بن الوليد حتى أنظر ما يحكم الله في هذين الرجلين » . وصار جرير حتى قدم على خالد بالحيرة .

موقف أبي بكر
من الأحداث
المحيطة به

ولا عجب كذلك إذا انصرف تفكير الصديق إلى هذه الحرب التي نشبت منذ بوع ؛ فقد جعلت تزداد على الأيام دقة وخطراً ، وتقتضى العناية بها والسهر عليها . فهذه الجيوش المنتشرة بالعراق ، والقائمة على تخوم الشام ، أفي حاجة هي إلى المدد ؟ وأنها أشد إلى المدد حاجة ؟ وهؤلاء المقيمون بالمدينة ومكة والطائف ممن ذهب أهلهم إلى صفوف القتال ، أيعوزهم شيء ؟ ! وقبائل العرب من الشمال إلى الجنوب ما شأنها ؟ وما عواطفها إزاء المدينة وإزاء الخليفة ؟ والأبناء الواردة من ميادين القتال بالنصر تارة ، وبالعجز طوراً كشأن عياض بن غم بلومة ، بأى شيء تقابل ، وعلى أى نحو تتلافى في الناس ؟ ! كان أبو بكر في شغل بهذا كله وبما يتصل به . ولئن كان أهل الرأي حوله موضع ثقته

(١) يذكر الأندلسي ، على خلاف مع الطبري وابن خلدون وابن الأثير أن خالد بن سعيد كان حاضراً هذا المجلس ، وأنه كان أول من أجاب إلى التجيز مع الله بن تيم . ونحن نؤثر رواية الطبري أن خالداً كان بتيه ، وأنه لم يحضر هذا الاجتماع .

واطمئنانه ، لقد كان هو المرجع الأخير وصاحب الرأي النافذ في هذه الأمور جميعاً . تلك أيام حرب إذا لم يوجد فيها التوجيه خيف الاضطراب وسوء الأثر . والخليفة هو المسئول الأول أمام الذين يابعوه عن كل ما يقع ، فعليه التبعة العظمى أمام الله وأمام ضميره وأمام الناس .

وكان شعور أبي بكر بحصانة هذه التبعية عظيماً ، وذلك ما دعاه للمقام بالمدينة منذ اشتدت حروب الردة ، كي يفرغ لشؤون الدولة لا يشغله شيء عنها . أما وقد تضاعفت هذه الشؤون وامتدت الحرب إلى فارس وأوشكت أن تمتد إلى الروم ، فقد نسي الرجل ما عداها ليتم له التفرغ لها وإن فاته كل ما يرفقه عنه ، بذلك يكفل للمسلمين النجاح ، ولدين الله النصر ، سائراً دائماً في الطريق الذي رسمه رسول الله ، لا يتكبه ولا يجحد عنه .

كانت سياسة أبي بكر خبير كفيل بالنصر والنجاح . فقد كان في حكمه مثال العدل والرحمة مجتمعين ، كما كان العزم الذي لا تغل منه قوة ، ولا يعرف الرحمن إلى ناحية من نواحيه مأتى . لم يلبث حين عادت بلاد العرب إلى دين الله أن ترك لكل منها من الاستقلال ما ترك لها رسول الله من قبل ، فلم يطلب إليها إلا الزكاة التي كانت تؤديها أيام النبي . وكانت الزكاة ينفق جانب عظيم منها في شؤون هذه البلاد وعلى فقرائها بإشراف عماله الذين ولاهم أمورها ، والذين كانوا على مثاله عدلاً ونصفاً . بذلك اطمأنت العرب جميعاً إلى عيشهم ، وزال كل خوف من انتقاصهم .

سياسة أبي بكر
بعد حروب الردة
وانتصار المسلمين
بالمراق

ولم يكن أبو بكر يستيق لنفسه من الزكاة أو من أخماس التيء إلا ما فرضه المسلمون له ، ثم ينفق أكثرها في تجهيز الجيوش للجهاد ، ويوزع ما بقي على الفقراء وأبناء السبيل وكل من له حق في بيت مال المسلمين . وكان بيت المال في دار أبي بكر بالسُّنح ، فلما انتقل إلى المدينة نقله إلى داره بها . ورأى بعضهم ما يجيء من مقام فارس ، فقال له : ألا تجعل على بيت المال من يحرسه ! قال : لا ! ذلك أنه كان ينفق كل ما فيه فلا يبقى به ما يحتاج إلى حارس . ولم يقف أمر ذلك عند الزكاة وأخماس التيء . فقد فُتح أثناء خلافته منجم للذهب في بني سُلَيم على مقربة من المدينة ، هو عرق الذهب الذي

يستفلّ في عصرنا الحاضر ، فكان أبو بكر يسوّى في قسمه بين السابقين الأوّلين والمتأخّرين في الإسلام ، وبين الحر والعبد والذكر والأنثى . وقيل له : « ألا تقدّم أهل السبق على قدر منازلهم ؟ » فقال : « إنما أسلّموا لله ووجب أجرهم عليه ، يؤقّيهم ذلك في الآخرة ، وإنما هذه الدنيا بلاغ » .

أدّى هذا العدل بين الناس جميعاً إلى اطمئنانهم جميعاً . وأدى حزم أبي بكر وحمله تبعيّة الأمر كاملة إلى مهابتهم إياه وإكبارهم له . كان عمر بن الخطاب أقرب المشيرين إلى قلبه وأرجحهم رأياً عنده ، وكان عثمان وعليّ وطلحة والزبير وغيرهم موضع تقليده واحترامه ، لا يقطع في أمر يرى قبل مشورتهم . ولكنه لم يكن مع ذلك يُلقي على أحد منهم تبعه ، ولم يكن يتوارى وراء مشورتهم ليلفح عن نفسه لوماً . ولقد رأيت كيف خالف الجماعة في بعث أسامة ، وكيف أبدى من الحزم وقوة العزم في محاربة المرتدين ما جعل مشيريه كلهم يقرّون من بعد بسداد رأيه وبعد نظره ؛ ثم رأيت كيف خالف ابن الخطاب في خالد بن الوليد حين مقتل مالك بن نويرة ، وكيف كان يستخير الله في كل شيء ، فإذا خار له في أمر لم يرجع عنه ولم يتراجع لأى اعتبار دونه .

تقرئه التام
لشؤون الدولة

لم يغيّر تزايد تبعياته من شغلف عيشه ، بل زاده انصرافاً عن كل ما يرفه به عن نفسه . كان حين مقامه بالسّنع لا يأبى على نفسه ألواناً من الرّفه تعينه على الحياة والجهد فيها ؛ فكان يغلو إلى المدينة وربما ركب فرسه وعليه إزار ورداء مُمشّق فيصلى بالناس ؛ وكان يستريح بالسّنع أحياناً فيصلى عمر بهم . وكان يقيم بداره صدر النهار يوم الجمعة يصيغ رأسه ولحيته ، ثم يلعب إلى المدينة يخطب الناس ويؤمهم للصلاة . أما مذ أقام بالمدينة لتزايد أعباء الدولة فقد تم تفرغه لشؤون المسلمين وإن فاته ما يرفه عنه . وأقام مع تزايد هذه الأعباء لا يتخذ لنفسه خادماً في داره ولا في أعمال الدولة . ثم كان يجلس في المسجد حيث كان يجلس رسول الله ، يسمع للناس ويحلّثهم ويستشيرهم ويشير عليهم ، ويقضى فيما يعرض عليه من شتى الشؤون .

وكان ، على إثارة الشغلف ، شديد البر بالفقراء والضعفاء . كان يشترى الأكسية ويفرقها على الأرمال في الشتاء ، وكان يرعى الفقراء والمساكين بنفسه

في سرّ من الناس . كان عمر بن الخطاب يتعهد امرأة عبياء بالمدينة ويقوم بأمرها ، فكان إذا جاءها ألقاها قد قضيت حاجاتها . وترصد عمر يوماً ، فإذا أبو بكر هو الذي يكتبها مثنونها ، لم تصرفه عن ذلك الخلافة وحمامة تبعاتها . وقال عمر حين رآه : « أنت هو لعمرى ! » .

ولا حاجة إلى القول بأن مثال أبي بكر كان أسوة عماله في سائر بلاد شبه الجزيرة ، وأن طمأنينة العرب إلى عدل الخليفة وإنصافه ، وإلى بره ورحمته ، وإلى حكمته وحسن سياسته ، كانت من العوامل ذات الخطر في نجاح سياسته .

وكان أبو بكر مطمئناً من جانبه إلى النجاح كل الاطمئنان . لقد وعد الله رسوله لينصرن دينه ، ووعد الله حقّ . وقد نصر الله المسلمين في حروب الردّة ، وما هي ذى جيوشهم بالعراق يسايرها النصر حيث سارت ، ونفء النصر عليها من المغنم ما جعل قبائل العرب أشد على الحرب إقبالا . وقد رأيت ما استغاء المسلمون بالعراق . ولم يكن يرسل للخليفة من هذا النّء إلا خمسة ، أما أربعة الأخماس فكانت توزع بين الجند في ميادين القتال . وكان لأهل الجند في مختلف القبائل من حظ رجالهم نصيب يُغرى من تخلف على أن يخف إلى الميدان ليكون له ولأهله مثله . هذا إلى ما غرسه الإسلام في النفوس من حب الاستشهاد ؛ لذلك كان أبو بكر مطمئناً إلى إقبال القبائل على الحرب إذا دعيت إليها ، لا ترضن عليها بتضحية ، بل تخف إليها سراعاً يجذبها حب الاستشهاد وتغريها معالم النصر .

عوامل النصر في
تقدير أبي بكر

وكان أبو بكر يعلم ما للحرص على الاستشهاد في نفوس الأكثرين من أثر لا يقاس إليه إغراء النّء . وهل نسيت صيحات الأبطال الذين اندفعوا إلى الوطيس في معركة اليمامة ، لا يشك أحدهم في أنه ملاق ربه . وهو بهذا اللقاء سعيد كل السعادة ! وحب الاستشهاد هو الذي أمل على خالد بن الوليد ما كتبه إلى هرمز وإلى غيره من القروس يقول لهم : « لقد جئتكم بقوم يحبون الموت كما تحبون الحياة » . وهم يقبلون على الاستشهاد لأنه طريق الجنة ؛ إذ يغفر الله للمجاهد في سبيله كل ذنوبه . وقد كان أحدهم يرى صاحبه يتخطفه

الموت من صفوف القتال فيرى في استشهاده آية الرضا من الله عنه ، ويتحنى لنفسه مثل هذا الحظ من رضا ربه . قوم ذلك حرصهم على الموت طبعي أن توهب لهم الحياة في أسمى مكان من العز والسود ، وأن يطمئن خليفة رسول الله إلى نصرهم ، وأن يبعثهم إلى الشام يفتحونه كما فتح إخوانهم العراق .

على أن إغراء النبي لم يكن بالأمر الذي يستهان به . فهو في فطرة البليد منذ خلقه ، ولن يزال في فطرته أبد الدهر . وقد رأيت خالد بن الوليد حين وقف بعد غزاة أليّس بالعراق يقول بلخنده : « إنه إذا لم يكن في العراق إلا هذا الثراء الضخم وهذا النوى الذي يعدّ في بلاد العرب حلمًا لكنى مغربًا بالحرب » . ولقد كانت القبائل التي ارتدت تعضّ أصابعها ندمًا على ما فعلت مما حرّمها الاشتراك في حروب العراق . والذين أقاموا على إسلامهم في أنحاء شبه الجزيرة كثيرون ، ولن يتردد هؤلاء في إجابة الدعوة إلى الجهاد متى وجهها الخليفة إليهم ، ولن يكونوا إذا غزوا الشام إلا أبطالًا فاتحين .

كتاب أبي بكر
إلى أهل اليمن

للكل كلة لم يتغير عزم أبي بكر على غزو الشام حين دعا القوم إلى التجهز إليه فسكنوا متأثرين بقول عبد الرحمن بن عوف : « إنها الروم وبنو الأصفر ، حدّ حديد وركن شديد ! » ، بل بدأ يستغفر الناس ، وكتب إلى أهل اليمن يقول لهم : « أما بعد ، فإن الله كتب على المؤمنين الجهاد وأمرهم أن ينفروا خفافاً وثقالاً . » « وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله » . فالجهاد فريضة مفروضة ، وثوابه عند الله عظيم . وقد استغفروا منّا قِبَلْنَا من المسلمين إلى جهاد الروم بالشام ، فسارعوا إلى ذلك وعسكروا . وخرجوا وحسنت في ذلك نيّتهم وعظمت في الخير حسبتهم ، فسارعوا عباد الله إلى فريضة ربكم » .

لقيت هذه الدعوة أذنًا سمعية . فأكاد رسول الخليفة يتلوها حتى خف ذو الكلاء الحميريّ إلى فرسه وسلاحه ونهض في قومه ومن عسكر معه من جموع اليمن وسار يطلب المدينة . كذلك خفّ قيس بن هبيرة المراءى في منحج ، وجندب بن عمرو الدوسي في الأزدي ، وحابس بن سعد الطائي في طي .

بَيْنَا كَانَ رَسُولُ أَبِي بَكْرٍ إِلَى الْيَمَنِ قَدْ بَلَغَهَا وَأَقَامَ يَتَحَدَّثُ إِلَى أَهْلِهَا ،
وَبَيْنَا كَانَ أَهْلُ الْيَمَنِ فِي اسْتِعْدَادِهِمْ وَسِيرَتِهِمْ ، كَانَ أَبُو بَكْرٍ يَسْتَفْرِ
إِلَيْهِ مَنْ حَوْلَهُ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَأَهْلِ مَكَّةَ وَغَيْرِهِمْ يَجْمَعُهُمْ لِيُؤْفِقَهُمْ
إِلَى الشَّامِ .

وقد اختلفت الروايات : متى بدأ أبو بكر يسير هذه الجيوش ، وأى جيش
كان أولها ، ومن هم الأمراء الذين اجتمعوا إليه ، ومن من الأمراء أقام حيث
هو ثم توجه إلى الشام طوعاً لأمر الخليفة . واضطرب الروايات في أمر الشام
يزيد على اضطرابها في فتح العراق وفي حروب الردة^(١) .

سيرة الجيش
إلى الشام

والكثير من هذه الروايات ينهب إلى أن أول جيش سار إلى الشام إنما
سار بعد أن عاد أبو بكر من حجة في آخر السنة الثانية عشرة وأول السنة
الثالثة عشرة من الهجرة . وتنهب روايات أخرى إلى أن أبا بكر سار خالداً
ابن سعيد بن العاص إلى حدود الشام حين سار خالد بن الوليد إلى العراق
السنة الثانية عشرة . والراجح عندي أن خالد بن الوليد ذهب إلى العراق فتولى
القيادة العامة فيه على المنشئ ومن معه قبل أن يفرغ المسلمون من حروب الردة في
اليمن وكننة وحضرموت ، وأن خالد بن سعيد ، إن كان قد ذهب في هذا
الوقت أو ذهب قبله ، فإنما ذهب لحماية التخوم لا للغزو . والراجح عندي
كذلك أن أبا بكر لم يفكر في غزو الشام إلا بعد أن تم النصر للمسلمين في
حروب الردة باليمن وما حولها ، وبعد أن دخل ابن الوليد الحيرة واطمأن بها ،
وبعد أن فتحت دومة أوابها فصار طريق وادي سرحان إلى الشام آمناً
بفتحها .

يؤيد هذا الرأي ما سبق أن ذكرناه من استفار أبي بكر قبائل اليمن ،
وما كان ليستنفرها قبل القضاء على الردة فيها . ثم إن عكرمة بن أبي جهل

(١) في الطبري روايات عدة . وفي البلاذري روايات يفتق بعضها مع بعض روايات
الطبري ، ويختلف بعضها كل الاختلاف . والأزدي يروي غير روايات الطبري والبلاذري .
والواقفي يخالف هؤلاء في أمور ويقتضيه مهم في أمور . أما ابن الأثير وابن خلدون فاقرب إلى الطبري
حي حسب الإنسان أهما انحلا عنه .

وذا الكلاع الحميرى لم يقيما باليمن بعد أن اطمأن الأمر في ربوعها ، بل ذهب مع المهاجر بن أبي أمية للقضاء على الردة بكننة وحضرموت . فلما اطمأن أمر الجنوب كله وأن لعكرمة أن يعود إلى المدينة سرح الجند الذين جاهدوا معه ، ثم تولى قيادة جيش آخر تألف بديلاً من جيشه . ومن اليسير عليك أن تقدر ما يستغرقه العود من اليمن إلى المدينة ، ثم السفر من المدينة إلى الشام ، وأنت تعلم أن الطريق بين مكة والمدينة تقطع على ظهور الإبل في أكثر من عشرة أيام ، وأن العير كانت تطير في ذلك الزمن إلى الشام شهراً مقبلاً شهراً مدبراً .

أول أمير على جند المسلمين إلى الشام

ولقد اختلفت الروايات كذلك : أى أمراء الجند ذهب إلى الشام أول ما فكر أبو بكر في غزو الروم ؟ قيل إن خالد بن سعيد بن العاص الأموى كان هذا الأمير . وقد ذكرنا فيما سلف أن خالداً إنما ذهب أول حروب الردة ردةً أبتيماء على تخوم الشام . وتجرى رواية غير هاتين بأن خالداً كان باليمن من قبل رسول الله ، وأنه قدم إلى المدينة بعد شهر من وفاة النبي ، فلما رأى على بن أبي طالب وعثمان بن عفان قال لهما : « يا بنى عبد مناف ، لقد طيستم أنفساً عن أمر يليه غيركم ! » . فلما وجه أبو بكر الجند إلى الشام جعل خالد بن سعيد عليها ؛ فقال له عمر : أتؤمّره وقد صنع ما صنع وقال ما قال ؟ ولم يزل به حتى عزل خالداً وأمر يزيد بن أبي سفيان . وفي رواية أن عمر قال لأبي بكر في شأن خالد : « إنه رجل فخور يحمل أمره على المغالية والتعصب » . وقيل إن خالداً لم يذهب أميراً وإنما ذهب في جيش أبي عبيدة بن الجراح . ونحن نرجح رغم هذا الاضطراب في الروايات ، أن خالداً ذهب ردةً أبتيماء ، وأنه أقام بها ، وأنه لم يكن بالمدينة حين استنفر أبو بكر الناس لقتال الروم ، وأن أبا بكر إنما استنفر الناس تلبيةً لنداء خالد حين بعث إليه يستمده ويذكر له من أنباء الروم وتحركاتهم ما حرك الخليفة لغزو الشام .

ولقد كان للروم كل العنبر في أن يتحركوا وأن تزداد حركتهم نشاطاً . فالأنبياء كانت تصل إليهم تنرى بانتصار المسلمين في العراق وبانقضاء الثورة التي كانت قائمة في بلاد العرب . وهم لم ينسوا مجازفة محمد وأصحابه بالغاورة

عليهم والانتفاص من أطرافهم وموادة القبائل المقيمة على تخومهم . وها هم أولاء أتباعه يقيمون اليوم على تلك التخوم ، وقد تحدثهم أنفسهم باجتيازها . للملك دعا الروم النساطين وغيرهم من القبائل المقيمة ببادية الشام ليقفوا سداً منيعاً في وجه المسلمين . واجتمع من هذه القبائل عدد عظيم لا يقل عن اجتمع حول خالد بن سعيد . ووقف الجمعان ، هذا في أرض العرب وذاك في أرض الشام ، وكلٌّ يتربص بصاحبه الدوائر . وفيها هم كذلك كانت أنباء خالد بن الوليد تلوّى في جو الفرس والروم والعرب كله . فالأخبار تفتح أبوابها ، وعين التمر يقتل مقاتلتها وتسيئ نساؤها ، وجنود المساميين يغتمون ما شاء الله أن يغتموا . أفبقي إخوانهم في الدين بمنزلتهم من تباها لا يقتحمون الشام كما اقتحم ابن الوليد وجيشه العراق ! ! .

أول فتح الشام وكتب خالد بن سعيد إلى الخليفة كراً أخرى . كتب إليه باجتماع الروم ومن نفر إليهم من بهراء وكلّب وتشووخ ولخّم وجُدَام وغَسَّان ، واستأذنه في منازلتهم . وكان أبو بكر بعد إذ ذاك جيوشه لغزو الروم ، الملك كتب إلى خالد بن سعيد يقول : « أفندم ولا تُحجم واستنصر الله ! ! » . وكانت هذه الكلمات أول فتح الشام .

الفصل الرابع عشر

فتح الشام

أقام خالد بن سعيد بتيما في جيشه وفيمن نفر معه من قبائل البادية على تخوم الشام . وأقام جيش الروم مضاعف العدد بمن انضم إليه من القبائل على الناحية الأخرى من هذه التخوم . ولقد أثار تقابل الجيشين على هذا النحو حمية المسلمين وحركهم لقتال خصومهم . فلما قرأ خالد في كتاب أبي بكر :

« أقدم ولا تحجم واستنصر الله » . أسرع بكل قواته فتخطى الحدود لمنازلة القوم . ولم يلبث الروم وأنصارهم حين رأوه دنا منهم أن تفرقوا وتركوا منازلهم ، فدخل معسكرهم وغنم ما فيه ، وكتب إلى أبي بكر بالتبأ ، فأجابته : « تقدم ولا تقتحم حتى لا تُؤذي من خلفك » . وتقدم خالد حتى بلغ القسطل في طريق البحر الميت : فهزم جيشاً من الروم على الشاطئ الشرقي لذلك البحر ثم تابع مسيرته . هنالك ثارت حمية الروم وثار حمية أهل الشام معهم ، فتجمعوا في قوات تزيد على ما اجتمع قبالة تيما أضعافاً مضاعفة .

ورأى خالد بن سعيد تجمعهم . فكتب إلى أبي بكر يستلمه ليتابع مسيرته المظفورة . وكانت جيوش المسلمين قد بدأت السير من المدينة إلى الشام لغزو الروم . وأبو بكر متفائل بمسيرتها : مملوء أملاً بنصر الله إياها . فالروم ليسوا خيراً من الفرس حالا . وهم مذ غلبوا الفرس قد استغرقوا في سباتهم . وجعلوا كل اعتمادهم في حماية تخومهم على أبناء البادية . ولأبناء البادية في مواقف كثيرة آيات بأس وشجاعة ميزتهم . لكن روابط الجنس واللغة لم تكن قائمة بينهم وبين الروم كقيامها بينهم وبين عمومتهم العرب المسلمين . ولم تكن نصرانية عرب الشام كنصرانية هرقل ، إذ كانوا من الأرثوذكس ، وكان قيصر من الكاثوليك . ولعلمهم رأوا في ضن هرقل بالروم على القتال دليلاً على خوفه أن يهزم أبناء وطنه أو يُقتلوا . لذلك تراخوا في القتال : وتركوا خالد ابن سعيد يتقدم دون أن يشبوا له .

خالد بن سعيد
يقلب الروم
ويدخل معسكرهم

أى جيش المسلمين كان أسرع إلى إمداد خالد بن سعيد ؟ اختلف الرواة في هذا الأمر كما اختلفوا في بله خالد بغزو الشام كما قلنا . أما والطبري يجعل لخالد هذا سبق ويوافقه ابن الأثير وابن خلدون ومن إليهما على هذا الرأي ، فإننا نساير الطبري وأصحابه الآن في روايتهم ، لنعود إلى رواية الواقدي والأزدى والبلاذرى من بعد .

كان عكرمة بن أبى جهل قافلاً من كتلة وحضرموت عن طريق اليمن ومكة ، فلما بلغ المدينة أمره أبو بكر أن يسير ممدداً لخالد بن سعيد . وكان عكرمة قد سرح الجند الذين قاتلوا معه في جنوب شبه الجزيرة ، فاستبدل الخليفة بهم غيرهم ، وأمرهم أن يسيروا تحت لواء عكرمة إلى الشام ، ولذلك سمي هذا الجيش جيش الببدال . صار ذو الكلالع على رأس الجند الذين صحبوه من اليمن مسرعاً مع عكرمة إلى الشام ، حتى يطمئن خالد بن سعيد ويتابع مسيرته .

وكان عمرو بن العاص مقيماً بقضاة مذ قضى على الردة فيها ، فبعث إليه أبو بكر يخبره أن يبقى حيث هو أو أن يسير إلى الشام ، وكتب له : « وقد أردت أبا عبد الله أن أفرغك لما هو خير لك في حياتك ومعادك ، إلا أن يكون الذى أنت فيه أحب إليك » . وكان جواب عمرو : « إني سهم من سهام الإسلام ، وأنت بعد الله الراى بها والجامع لها . فانظر أشدها وأخشاها وأفضلها فارم بها شيئاً إن جاعك من ناحية من النواحي » . وكتب الصديق إلى الوليد بن عتبة بمثل ما كتب به إلى ابن العاص ، فكان جوابه إثارة الجهاد . عند ذلك أمر الخليفة عسراً على فلسطين ، وكتب إلى الوليد فأمره بالأردن .

سارت هذه الجيوش متجهة إلى الشام ، ولا يشك أبو بكر في أن الله قد فتحه عليه . وكان الوليد بن عتبة أول من أدرك خالد بن سعيد ، وقص عليه أبناء المدد وحماة أبى بكر لفتح الشام ، وغبطة أهل المدينة بانتصار إخوانهم على بنى الأصفر . وفاضت نفس خالد بالمسرة ، فأمر جيشه أن يتهيأ للمسير حتى يكون له من فخر النصر ما يجعله في قتال الروم ندماً لابن الوليد في قتال القرم . وتقدم بالمسلمين ومعه الوليد بن عتبة يقابل جيشاً للروم على رأسه قائد لهم

الأكبر باهان ، ونفسه نحلته بأن ينقض على هذا القائد كما انقضى ابن الوليد على هُرمز ، وأن يورده حشاً كحشته . وكيف لا يفعل وقد أدركه عكرمة وذو الكلاع فصار في قوة لا تثبت أمامها قوة ! .

ولم يكن جيش الروم قريباً منه . مع ذلك تراجع باهان به متجهاً نحو دمشق . وصار خالد في أثره يريد مرج الصفر بين واقوصة ودمشق ، ليتخذ هناك مصكروه ومكان قيادته العامة . ولم يكن تراجع باهان إلا خُدعة لاستدراج خصمه حتى يعثر ظهره فيتمكن من حصاره ويحيط به ، وذلك ما حلز أبو بكر خالداً منه . لكن نشوة الظفر وحب الانتصار أنسيه الحذر ودفعاه يُغَيِّد السير ، حتى إذا كان على مقربة من مرج الصفر إلى الشرق من بحيرة طبرية ارتد باهان يمينه وأحاط به وقطع عليه خط رجسته . وصادف باهان سعيد بن خالد بن سعيد في فرقة من العسكر متعزلة عن المسلمين فقتلهم وقتل سعيداً في مقلعتهم . وبلغ خالداً مقتل ابنه ، ورأى نفسه قد أحيط به ، فخرج هارباً في كتيبة من أصحابه على ظهور الخيل والإبل ، تاركاً وراءه جيش المسلمين يقوده عكرمة متقهقراً .

خُدعة الروم
وفرار خالد بن
سعيد بعد مقتل
إبنه

ولم يقف خالد بن سعيد من فراره دون ذى المروة على مقربة من المدينة . وعرف أبو بكر فراره هزيماً يريد مدينة الرسول ، فأبى ذلك عليه وبعث له بكتاب لقيه بنى المروة جاء فيه : « أقم مكانك . فلعمري إنك مقدم محجّام نجّاء من الغمرات ، لا تخوضها إلى حق ولا تصبر عليه » . وأقام خالد بنى المروة في فلول القارين معه حزيناً لمقتل ابنه وللهزيمة التي حلت به . أما أبو بكر فكان يقول : « كان عمر وعلى أعلم بخالد مني ، ولو أطلعتهما فيه اتقيته » .

أضعف فرار خالد بن سعيد من عزم أبي بكر فتح الشام ومن حملته لهذا العزم ؟ كلا ! فقد جاءته الأنباء بأن عكرمة بن أبي جهل داور بمشوش المسلمين ، وداور معه ذو الكلاع ، فراجع بهم إلى حنود الشام ، وهناك تحصن ينتظر المدد . فليمدّه ، وليكن هذا المدد من القوة بما يزيل كل أثر

أبو بكر يزيداد
حاسة لفتح الشام

لمرعة ابن سعيد : وما يرد إلى المسلمين الإيمان بالنصر ، وما ينزل في قلوب الروم
الخرف والهلح .

كان شرحبيل بن حسنة مع خالد بن الوليد بالعراق . وقد جاء في هذه
الآفة إلى المدينة بأنباء النصر وبالسبي والأخماس ، فأمره أبو بكر أن يذهب
إلى الشام مكان الوليد بن عتبة الذي باء مع خالد بن سعيد بما باء به .
وجمع شرحبيل قوة من جيش ابن سعيد وابن عتبة وسار بها إلى عكرمة . ودعا
أبو بكر يزيد بن أبي سفيان فأمره على جند عظيم جلهم من أهل مكة ، ثم
أردفه بأخيه معاوية ، وجعله على بقية الجيش التي استدرجه خالد بن سعيد
للفزو معه . ونذب الخليفة جيشاً عظيماً جعل عليه أبا عبيدة بن الجراح وأمره
على حمص . وكانت هذه الجيوش تُسكر بالخرق ، فإذا آن لأحدها أن
يسير خرج إليه الخليفة وودعه على النحو الذي ودع به جيش أسامة غداة
بيعته . وانطلقت هذه الجيوش جميعاً في طريقها إلى الشام مجاهدة في
سبيل الله .

وأنت تذكر أن أبا بكر أوصى أسامة حين ودعه وصية تسجل له في تاريخ
الحروب بحروف من نور . كذلك فعل مع هذه الجيوش ، قال وهو يودعهم :
« ألا إن لكل أمر جوامع ، فمن بلغها فهي حسبه . ومن عمل لله كفاه الله .
عليكم بالجد والقصد فإن القصد أبلغ . ألا إنه لا دين لأحد لا إيمان له ،
ولا أجر لمن لا حسبه له : ولا عمل لمن لا نية له ألا وإن في كتاب الله من
الثواب على الجهاد في سبيل الله لما ينبغي للمسلم أن يحب أن يُخص به . هذه
التجارة التي دل الله عليها ، ونجتى بها من الخزي ، وألحق بها الكرامة في الدنيا
والآخرة » .

وصية حزن تدفع
الجيوش التي مبادا
للفزو الشام

وكان مما قاله ليزيد بن أبي سفيان : « إذا قلت على جنتك فأحسن
صحبتهم وابدأهم بالخير وعِدْهم إياه . وإذا وعظتهم فأوجز ؛ فإن كثير
الكلام ينسى بعضه بعضاً . . . وإذا قدم عليك رسل عدوك فأكرمهم وأقلل

لبهم حتى يخرجوا من عسكريهم وهم جاهلون به ومنع من قبلك من محادثتهم ، وكنت أنت المتولى لكلامهم واسمر بالليل في أصحابك تلك الأخبار وتكشف عنك الأستار . . . وأصدق اللقاء ولا تبين فيجب الناس .

المهاجرون
والأنصار
يسرون لفتح
الشام

واطمأن أبو بكر حين ودع هذه الجيوش جميعاً ورأى نصر الله منه قريباً . وكيف لا يطمئن وفي هذه الجيوش زهرة المسلمين مهاجريهم والأنصار : وفيها ما يزيد على ألف من أصحاب رسول الله الذين سمعوا له وجاهدوا معه ، وفيها أهل بدر الذين قال فيهم رسول الله ينأجي ربه : « اللهم إن تهلك هذه العصابة اليوم لا تعبد » ، والذين أمدهم الله بالملائكة ونزل فيهم قوله تعالى : « كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله والله مع الصابرين » .

أين من هؤلاء جيش خالد بن الوليد الذي غزا العراق ومزق الفرس ! لقد تألف هذا الجيش من بقية قليلة من جيش اليمامة ، ثم كان أكثره ممن استنفرهم خالد من أهل البحرين وعُمان ومن قاتل أهل الردة وثبت على الإسلام في هذه النواحي . أقياس أولئك إلى الذين شهدوا بدرًا وأُحُدًا وحُنينًا ، والذين أمدهم رسول الله في حياته بنفحة منه ! ! وهل يقاسون إلى الأبطال أمجاد مكة والمدينة والطائف ممن عركوا الحرب وعركتهم الحرب ! فإن يكن خالد قد غلب الفرس بعرب الجنوب ، فما أخرى عكرمة وأبا عبيدة وابن العاص ويزيد أن يقضوا بجيوش مكة والمدينة على الروم القضاة الحاسم ! .

وأبو بكر لم يبالغ حين بعث هذه الجيوش كلها إلى الشام بعد أن انتصر عسكريه بالعراق . فلو أن أمر المسلمين هناك وقف عند هزيمة خالد بن سعيد لنهب نصرهم بالعراق بددا ، ولا تحتم الروم عليهم شبه الجزية ، ولوقف الإسلام من الأسدين فارس والروم موقفًا لا يرضاه الحق جل شأنه . وما كان ذلك ليحدث وأبو بكر في خلافة رسول الله ، وما كان ليحدث ولو لم يبق في القرى غيره ، على حد تعبيره رضى الله عنه عند اختلاف أصحابه معه عشية حروب الردة .

وظل أمراء الجند في مسيرتهم حتى نزلوا الشام . أما عمرو بن العاص فلم يتحرك جيشه من العربة حيث كان منذ أوله أبو بكر . وأما أبو عبيدة فتخطى البلقاء إلى الجابية بعد أن أنضج من قاصه من عرب مأب وصالحهم . ولقد نزل شرحبيل الأرذني ، ونزل يزيد بن أبي سفيان البلقاء ، وفي رواية أنه لقي قوة من الروم والبلد في دائن فتغلب عليها . ولقد اختلفت الروايات : أتى جنود المسلمين حرباً في جنوب فلسطين ، أم تقدموا فيها فلم يجدوا من يواجههم . والراجح أنهم تقدموا حتى صاروا على مقربة من جيش عكرمة ، وأن الروم لم يواجههم بقواتهم ، بل تركوا أمرهم لرجال البادية ، وأن ما حدث من وقائع بين العرب والروم في جنوب فلسطين قد حدث من بعد في عهد عمر بن الخطاب .

على أن اضطراب الروايات ينتهي حين تتصل جيوش المسلمين بجيش عكرمة ، إذ يصكر أبو عبيدة على طريق دمشق . ويصكر شرحبيل في مرتفع بأعلى الثور فوق طبرية ونهر الأردن ، ويظل يزيد باللقاء مهدداً بصُرى ، ويبقى عمرو بالعربة مهدداً بحرون . وفي هذه المواقع وقفت الجيوش يتناول أراءها الرأي ما يصنعون .

ذلك أن الروم لم يكتروا أول الأمر لهم ، بل خيل إليهم أن هؤلاء العرب لن يتقدموا إلى أكثر مما تقدم محمد من قيل في غزوة تبوك ، وأنهم عائدون أدراجهم لا محالة . فلما هزم خالد بن سعيد وفر من الميدان ازدادوا طمأنينة إلى ما توهموا ، وظنوا أن ما يترامى إليهم من أنباء المسلمين وتجهيزهم مدداً لعكرمة على حدود الشام لن يعجزهم ، ولن يكون مصيره إلا كصير خالد بن سعيد . فلما رأوهم تقدموا إلى المواقع التي ذكرنا أفاقوا من سباتهم ورأوا الأمر أجلى خطراً من أن يستهينوا به ، وأدركوا أنهم إن لم يواجهوه بكل قوتهم أصابهم ما أصاب فارس ، وفتح هؤلاء الفزاة المسلمين الشام كما فتحو العراق . لذلك سير هيرقل إليهم قوات عظيمة ، وقفت كل واحدة منها لزاء كل جيش من جيوش المسلمين ، حتى يشتغل بعضهم عن بعض فيسهل التغلب عليهم وطردهم من البلاد .

الروم يجهزون
لواجهة المسلمين

وتجرى الرواية في أمر الجيوش من الجانبين بأن عدد المسلمين كان ثلاثين ألفاً أو نحوها ، وأن جيوش الروم بلغت عدتها أربعين وثني ألف . قيل إن جيش عكرمة كان ستة آلاف ، وإن الجيوش الثلاثة الأخرى بإمارة أبي عبيدة ويزيد وعمرو بن العاص كانت ترجح بين سبعة آلاف وثمانية آلاف لكل منها . أما جيوش الروم فكان أكبرها عدداً بإمارة تدارق (تيودوريك) أخى هرقل لأبيه وأمه ، وكانت عدته تسعين ألفاً ، وقد عسكر بإزاء عمرو ابن العاص . ووقف جيش عدته ستون ألفاً بإمارة القيقار بن نسطوس بإزاء أبي عبيدة . أما شُرَحْبِيل بن حسنة فاستقبل الدراقص على قوة من الروم عدتها أربعون ألفاً واستقبل جَرِيْجَةَ بن تُلَرا جيش يزيد بن أبي سفيان .

هرقل يتحصن
بمحصر ويتبع
أنباء الفزاة

رأى المسلمون هذه الجيوش فهابوها وتداولوا في موقعهم منها . فهم لم يكونوا يتوقعون مقاومة منظمة هنا التنظيم . ثم إنهم علموا أن هرقل يتحصن بمحصر ، وأنه يتبجح أنباء الفزاة بعناية بالغة ، وأنه منذ علم بقدوم الجيوش العربية إلى أراضي الإمبراطورية قد جعل كل همه إلى الاحتفاظ بالسلطان الذي كفله النصر على فارس له . أما وقد كان أخوه تدارق قائد الجيوش التي غلبت الأعاجم وعادت تتقدمها أعلام النصر ، فليكن قائد الحملة على العرب ليطهر أرض المعاد منهم ، وليلقى عليهم دوساً لا ينسونه أبداً الدهر .

كتاب أبي بكر
لأمراء الجند أن
يجتمعوا عسكرياً
واحداً

هاب المسلمون جيوش الروم حين رأوها يخطئها العد ، ففرعوا بالكتب وبالرسل إلى عمرو بن العاص يلتمسون عنده الرأي . ورأى عمرو أنهم لا يستطيعون لقاء الروم متفرقين فكاتبهم يقول : « إن الرأي الاجتماع . وذلك أن مثلنا إذا اجتمع لم يغلب من قلة ، فأما إن تفرقنا لم تقم كل فرقة لمن استقبلها لكثرة عدونا » . وجاعهم كتاب من أبي بكر يمثل رأى عمرو ، وفيه : « اجتمعوا عسكرياً واحداً ، وألقوا زحف المشركين بزحفكم فأنتم أعوان الله ، والله ناصر من نصره ، وخاذل من كفره . ولن يُؤتَى مثلكم من قلة ، وإنما يُؤتَى العشرة الآلاف والزيادة عليها بثلوثهم . فاحترسوا من الذنوب ، والله ناصركم » وإتعد المسلمون اليرموك على طريق دمشق ، واجتمعت قواتهم كلها على شاطئ

الأيسر . فلما رأى الروم ذلك جمعوا قواتهم على الشاطئ الأيمن للنهر وتولى تفارق قيادتها .

فهر اليرموك ينبع من جبال حوران . وينحدر سريع التيار بين آكام مختلفة الارتفاع إلى غور الأردن وإلى البحر الميت . وعلى ثلاثين أو أربعين ميلاً من ملتقى اليرموك بنهر الأردن تقع واقوسة في منبطح فسيح من الأرض تحيط به من ثلاث نواح جبال بالغة الارتفاع . وقد اختار الروم هذا المنبطح معسكراً لهم حين رأوه يتسع لجموعهم العظيمة . فلما قدموا إليه واستقروا به تخطى المسلمون النهر إلى ضفته اليمنى واختاروا منبطحاً آخر على الطريق المفتوح لجيش الروم . فلم يبق للروم طريق إلا عليهم . ورأى عمرو بن العاص هذا الموقف ، ورأى الروم حُصرت بين الجبال ، فقال : « أيها الناس أبشروا ! حُصرت واقعة الروم ، ولما جاء محصور بخير ! » .

عن أى شيء أسفر الموقف الجديد ؟ ! أفهاجم المسلمون الروم في بطيحتهم فحصرهم فيه فقتلوا عليهم ؟ أفتخرج الروم فلاقوا المسلمون فاتحاح لهم تفوقهم في العدد الظفر بهم ؟ لا هذا ولا ذاك ؛ بل أقام المسلمون على طريق الروم ومخرجهم لا يقدرون منهم على شيء ، ولا يقدر الروم منهم على شيء . إذا خرج الروم على الطريق ردهم المسلمون إلى بطيحتهم . وإذا غامر المسلمون بالمجوم لم يلبثوا أن يتراجعوا خافة أن يحصرهم الروم بينهم وأن يقضوا عليهم ، وأقام هؤلاء وأولئك على هذه الحال شهرين كاملين أيقن المسلمون خلاصهما أنه لا بدّ لهم من مدد يعينهم ، فكتبوا إلى أبي بكر يصفون له الحال ويستملونه ، حتى لا يظلموا الشهور ، فيسأم الجند ويضعف إيمانهم بالنصر وتذهب ريحهم .

وكان أبو بكر أشد من أمراء الجند بالشام ضجراً ؛ فلم يدّر بخلده أن يقف أبو عبيدة وزملاؤه هذا الموقف ، ولم يحسب أن البيرويين الذين غلبوا على قلتهم أهل مكتمن المشركين يطبقون هذا المقام بإزاء الروم لا يقتلون ولا يقتلون . وطال تفكير الخليفة في هذا الأمر ، وجعل يشاور ابن الخطاب وعلى بن أبي طالب

التقاء المسلمين
والروم على
اليرموك

أبو بكر يفتق
صدراً بموقف
جيشه على
اليرموك

وسائر أولى الرأى المقيمين بالمدينة . وبينما هو يفكر انكشفت له الحقيقة جلية واضحة . إن المسلمين لم ينتصروا يوماً بكثرة عددهم ، وإنما انتصروا دائماً بمهارة القيادة ، وبقوة الإيمان . والإيمان لا ينقص جيوش الشام وفيها السابقون الأولون من أصحاب رسول الله مهاجريهم ولأتصار ، وفيها أهل بدر اللذين فتحوا مكة ومن انتصروا على أهل الردة . لا بد أن تكون العلة إذن في القيادة . فهنا الموقف يحتاج إلى القائد الجسور الذى لا يعرف الهوادة ولا الإحجام ولا يهاب الموت . وأبو عبيدة على مقدرة رجل رقيق القلب . وابن العاص على دهائه في السياسة هيأب غير مقدم . وعكرمة معلور مقدم إلا أنه تعوزدقة التقدير . وسائر القواد لم يخوضوا بعد المعارك الكبرى ؛ ثم إن هؤلاء الأمراء جميعاً لا يقرن لواحد منهم بالتفوق على سائرهم تفوقاً يكفل بسلطانه وحدة القيادة . تكشف هذه الحقيقة لأبى بكر جلية واضحة ، فقال لأصحابه : « والله لأنسين الروم وساوس الشيطان بخالد بن الوليد » .

خالد بن الوليد
يعنى من العراق
إلى الشام

لم يعترض أحد رأى الخليفة هذا ؛ فقد بلغ الموقف في الشام من الحرج أن ترددوا جميعاً في احتمال تبعته . ولعل منهم من رأى في تعريض خالد فداً الموقف الدقيق ما يُشعنه من كبريائه بعد نصره المتصل في حروب الردة ، وبلوغه قمة النصر في العراق . وكتب أبو بكر إلى خالد بالحيرة يقول : « سير حتى تأتى جموع المسلمين باليرموك ؛ فإنهم قد شَجُّوا وأشَجُّوا^(١) . وإياك أن تعود لمثل ما فعلت ، فإنه لم يُشَجَّ الجُمُوع من الناس^(٢) ، يعون الله شجارك ، ولم يترع الشَّجَّامن الناس نزعك . فليهنئك أبا سليمان النية والخطوة . فأتمم يُتِمِّم الله لك . ولا يدخلنك عجب فتخسر وتُخْذَل . وإياك أن تدل بعمل ، فإن الله عز وجل له المنُّ وهو ولي الجزاء » .

أى أثر ترك هذا الخطاب في نفس خالد ! إنه كان يرجو أن يظل بالعراق ضيق خالد بهذه الصفة

(١) الشجاء هنا : التمسح . يريد أن المسلمين ضايقوا بطيهم وضيقوا عليه حتى كان بعضهم لبعض كالشجاء في الحق .

(٢) من الناس : صفة لطيف هو فاعل « لم يشج » و « لم يترع » . أى لم يشج أعداء أحد من الناس كما تشجيع أنت ، ولم يترع الشجاء من أوليائه أحد من الناس نزعك . وحلف للموصوف في مثل هذا جلاء .

حتى يفتح المدائن عاصمة الفرس ويترج فيها على عرش كسرى وخلفائه . ولم يخاطبه في بلوغ هذا الغرض ريب . فقد سبر غور الفرس وعرف قوتهم . وفتح المدائن فخاراً لا فخار بعده . فاليامدة وما الحيرة وما هُرْمُزُ وقواد فارس جميعاً بالقياس إلى العاصمة التي يتطلع إليها قيصر الروم ويتطلع إليها العالم من كل نواحيه ، وبالقياس إلى كسرى وإخوانه وأبنة ملكه ! لا مرية إذن في أن يكون خالد قد برم بكتاب أبي بكر وضاق به صدره . ولعله رأى فيه كيد عمر ابن الخطاب له . روى الطبري أنه قال بعد تلاوته : « هذا عمل الأعيسر ابن أم سخلّة - يعني عمر بن الخطاب - حسلي أن يكون فتح العراق على يدي » . بل لعله ظن أن عمر طمع في أن يجيء إلى العراق مكانه . وإن يكن هذا الظن قد دار بخاطره فله لم يكن غطكاً ولا آثمًا فيه . فقد روى عن أبي بكر أنه قال وهو في مرضه الأخير : « وجدتُ أني كنت إذ وجهت خالد بن الوليد إلى الشام كنت وجهت عمر بن الخطاب إلى العراق ، فكنت قد بسطت يدي كليهما في سبيل الله » .

ولقد توقع أبو بكر أن تدور مثل هذه الخواطر بنفس خالد فيكون لها أثر في تصرفه ، ولذلك قال له : « إياك أن تعود لمثل ما فعلت » ، يشير إلى حجه بغير استئذان ، وينبه إلى أن واجبه الأول أن ينفذ أمر الخليفة إليه ، وألا يقوم بعمل لا يرضاه . وأكبر الظن أن ما توقعه الخليفة من برم خالد بترك العراق هو الذي جعله يُفرغ كتابه في هذه الصيغة وفيها ما فيها من تعليق خالد وكبريائه ، وفيها ما فيها من تخريفه الخسارة والخذلان إن دخله العجب أو دلَّ بعمله ؛ « فإن الله عز وجل له المن وهو ولي الجزاء » .

بل لقد أراد أبو بكر أن يزيل من نفس خالد كل مظنة ، فأمره أن يستخلف المشي بن حارثة على العراق في نصف الناس وأن يأخذ معه النصف ، ثم أضاف في ختام كتابه : « فإذا فتح الله عليكم فارددهم إلى العراق وأنت معهم ، ثم أنت على عملك » ^(١) . لا خوف إذن من أن يجيء إلى العراق عمر أو غير عمر ؛ فالشيء هو الذي سيخلفه ، فإذا فتح الله الشام على خالد عاد إلى العراق .

كيف حجب
أبو بكر إليه
هذه المهمة

(١) وقد روي : « فإذا فتح الله على المسلمين الشام فارجع إلى عملك بالعراق » .

ولم يكُ خالد في ريب من أن الله سيفتحه عليه . ولئن بلغه من أنباء المسلمين هناك ما بلغه ، لقد كان مطمئناً إلى أنه سيف الله وأنه لن يقلب ، فليمثل أمر أبي بكر وليذهب للقاء الروم . و « إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا » ، ذلك قوله تعالى في المؤمنين . وليس كل إيمان خالد إيمان ، وليس كسيف الله سيف مؤمن .

ويوم يهزم خالد الروم فلذلك يوم الفصل الأكبر . ويومئذ لا يقول ابن الخطاب مثل الذي قاله في أعقاب مقتل مالك بن نويرة ، وفي أعقاب غزوة اليمامة . ويومئذ لا يكون لطامع في العراق مطمع . بل يرجع هو إلى الحيرة فيتأهب لفتح المدائن وقضى إرباب كسرى على من فيه ، ثم يسير غازياً أرض العجم ما شاء الله أن يسير .

على أن خالد أقدر ما سيواجهه بأرض الروم ، فأحضر أصحاب رسول الله جيش خالد الشام الذين كانوا معه بالعراق واستأثر بهم لنفسه ، وترك للمثنى مثل عددهم ممن لم يكن له مع الرسول صحبة . ونظر بعد ذلك فيمن بقى ، فاختار من كان قلم على النبي وافداً أو غير وافد وترك للمثنى مثل عددهم من أهل القناعة ، ثم قسم سائر الجند قسمين . فلما رأى المثنى صنيعه غضب وقال : « والله لا أقيم إلا على إنفاذ أمر أبي بكر كله في استصحاب نصف الصحابة أو بعض النصف ، وكيف تُعزّينى منهم ! والله ما أرجو النصر إلا بهم ! » . فلما رأى خالد ذلك منه تلكأ عليه بعض الشيء ، ثم علّوه وأرضاه وأعاضه من الصحابة أبطالا مجريين .

مع هذا خشى خالد أن يُصيب المسلمين بالعراق شرّ بعد مغادرته إياهم ، فرد الضعفاء والنساء منهم إلى المدينة ، حتى لا يشغل المثنى بهم إذا أراد الفرس مناجزته . ولا اطمأن إلى مسيرتهم تجهز فيمن معه من الجند لسفر إلى الشام . وخرج المثنى في كتيبة من الجند فشيّعهُ إلى تخوم الصحراء .

أى طريق يسلك ليُنسى الروم وساوس الشيطان ؟ إن بينه وبين الشام أى طريق يسلكه
خالد ؟
صحراء جرداء لا تطرقها قافلة ويضل في مفاوزها اللليل الخريت ! أيتخطى

البادية من الشمال بين عين النمر وما حاذاها من بلاد الشام ؟ ذلك أقصر الطرق خلال البادية . لكن قبائل العرب النازلة منه على تخوم الشام موالية كلها للروم ، ولقيصر ثم جند مقيمون قد يلتقون فيقطعون عليه طريقه . أفينحدر إلى بلاد العرب ثم يأخذ الطريق التي سلكتها عكرمة وأبو عبيدة وسائر الأمراء قباه ؟ إنه إن يفعل فلن يبلغ جيوش المسلمين إلا بعد أمد طويل . ماذا يصنع إذن حتى يتقى مقاومة العدو ويظهر طول الأمد ؟ ! إلى هنا انصرف تفكير القائد العبقري . وتفكير العباقر لا يوجهه المنطق وإنما يهديه الإلهام ؛ فليس لنا معشر الناس إلا أن نسير وراء القائد الملهم لا نراجع منطقنا ولا نسأله عما يفعل . وما لنا نسأله أو نراجعه ! ألم يسر بنا من ظفر إلى ظفر ! لقد سحر ألبابنا وملك أفتدتنا من قبل حين وقفنا معه مواقف أرثنا الموت رأى العين ، ثم خرجنا وإياه من المعصمة متوجين بأكاليل النصر . فلتلق إليه قيادنا معتمنين ؛ فهو سيف الله ، والله ناصره لا محالة .

والواقع أن مسيرة خالد من العراق إلى الشام أدنى إلى القصص الروائي منها إلى الحقيقة الواقعة . ذلك أسير ما يقال عن أشهر الروايات فيها وأكثرها قصداً . وللحكاية يمر بعض المؤرخين بها لا يقفون عندها ، ويكتفي بعضهم بالإشارة إليها ، ويقدمها ابن خلدون لقارته بكلمة « ويقال » . ولم يفصلها أحدٌ ما فصلها ابن قتيبة في بعض كتبه . ونقاد ابن قتيبة يذكرون عنه أنه مؤرخ أديب شديد الولع بالقصص . على أن الوقائع الأساسية في هذه الرواية مذكورة في تاريخ الطبري وفي ابن الأثير وفي أكثر الكتب . وقد يكون فيها ما يحير اللب ويذهل الذهن . لكن أعمال خالد ، عبقري الحرب وأكبر قائد عرفه العالم في عصره ، لا تخضع كلها للمقاييس المطردة في أمر غيره من القواد . فإذا أضفنا إلى ذلك ما ذكرنا غير مرة من اضطراب الروايات عن عهد أبي بكر ، قام هذا وذاك عنراً للمؤرخين جميعاً ، سواء منهم من يثبت هذه الرواية المشهورة ومن يتخطاها أو يبدأ الريبة فيها .

القصة المشهورة
في اجتياز خالد
الصحراء إلى
الشام

وتذهب هذه الرواية إلى أن خالد لم ير اجتياز الصحراء من عين النمر إلى شمال الشام ، مع قصر هذا الطريق ، مخافة القبائل الموالية للروم والجيوش

الجائحة في هذا الجانب من إمبراطورية قيصر . لذلك انحدر بجيشه إلى دومة الجندل في طريقه الذي سلكه حين ذهب من الحيرة مدداً لعياض بن غنم .^(١) ومن دومة سلك خالد طريق وادي مراحان ، حتى إذا بلغ قُراقرز أغار على أهلها من بني كلب . ولو أنه تابع مسيرته في طريق الوادي لبلغ بُصرى في أيام ، ولا تصل بجيش أبي عبيدة وسائر جيوش المسلمين على اليرموك . لكنه قدر أنه ربما لقي من جيوش الروم قبل بُصرى من يصده عن غايته أو يُطيل مكثه دونها . لذلك قال لأصحابه : « كيف لي بطريق أخرج فيه من وراء جموع الروم ؟ فإني إن استقبلتها حبستني عن غياث المسلمين » . وأجابوه كلهم : « لا نعرف إلا طريقاً لا يحمل الجيوش وإنما يأخذه الفذ الراكب . فإياك أن تفرر بالمسلمين » . لكن خالداً كان قد عزم سلوك هذا الطريق ، فقام إلى أصحابه فقال لهم : « لا يختلفن هديكم ، ولا يَضْعُفْنَ يقينكم . واعلموا أن المعونة تأتي على قدر النية ، والأجر على قدر الحسبة ، وأن المسلم لا ينبغي له أن يكثر لشئ يقع فيه مع معونة الله له » . وتحس أصحابه حين سمعوا قوله هذا ، فكان ردهم عليه : « أنت رجل قد جمع الله لك الخير ، فشأنك » .

حديث رافع بن
عبدة الطائي

والتمس خالد دليلاً يسلك به هذه الطريق ، فجاءه برافع بن عَميرة الطائي ، فقال له : « انطلق بالناس » . قال رافع : « إنك لن تطيق ذلك بالخيل والأتفال . والله إن الراكب المفرد يخشى فيها على نفسه . إنها لخمس ليال لا يصاب فيها ماء » . وحدث إليه خالد وقال : « لا بد والله من ذلك ، فمر بأمرك » . وكان رافع قد سمع حديث خالد لأصحابه ورأى إقرارهم بإياه ، وأيقن أن لا مفر من نفاذ أمره ، فقال : « استكثروا إذن من الماء . من استطاع منكم أن يُصِرَّ أذن ناقتة على ماء فليفعل ، فإنها الممالك إلا ما دفع الله » . وطلب إلى خالد أن يجيئوه بما استطاعوا من إبل سمان . فلما جامعوه بها عمد إليها فقلأها ، حتى إذا أجهدها عطشاً أوردوا الماء عللاً بعد نهل^(٢) فلما امتلأت صرآذانها وشد مشافرها لثلاثجتر . وانطلق خالد بن الوليد بالجيش يتقدمه رافع .

(١) راجع ص ٢٢٣ من هذا الكتاب .

(٢) لليل : الثرية الثانية . وليل : الثرية الأولى .

وقضوا خمسة أيام يسرون في وحشة الصحراء ووجدتها وكل أعبادهم بعد الله على دليلهم ، يتزلون في كل يوم فيأكل الرجال ويشربون مما معهم من الماء ، ثم يشقون بطون عدد من هذه الإبل التي اتخذوها صهاريج ويخرجون الماء منها ويسقونه الخيل . فلما كان اليوم الخامس نادى خالد دليله : « ويحك يا رافع ! ما عندك ؟ » قال رافع : « خير . . . أدركتم الرى إن شاء الله ، وأنتم على الماء . » وكان رافع أرمد فأدار رأسه يمنة ويسرة ثم قال : « أيها الناس ، انظروا علمين كأنهما ثديان . » فلما أتوهما وقف عليهما وقال : « انظروا ، هل ترون شجرة من عوصج كقعدة الرجل ؟ » قالوا : ما نراها . قال : « إنا لله وإنا إليه راجعون . هلكتم إذن والله وهلكت أباكم ! اضربوا يمنة ويسرة . » فنظروا فوجدوا الشجرة قد قطعت وبقيت منها بقية . فلما رأها المسلمون كبروا وكبر رافع ، ثم قال : « احفروا في أصلها » ، فحفروا فنبع الماء من عين فشرب الناس حتى رويوا . فلما اطمأنوا إلى السلامة قال رافع : « والله ما وردت هذا الماء قط إلا مرة واحدة مع أبي وأنا غلام . »

خالد يبلغ الشام ويمسك بجنته إلى جوار زملائه

أدرك خالد وحيشه الرى حين بلغوا هذا المكان ، وأدركوا عنده مفاتيح الشام . ودخل خالد سوى قبيل الصبح فأغار على أهلها من بهراء . وفزع الناس حين رأوا المسلمين ، ولم يطبقوا مقاومتهم فأذعنوا طوعاً أو كرهاً . وسلم أهل تدمر بعد مقاومة يسيرة . ولم ير خالد أن يهاجم دمشق وهو إنما جاء مدداً لجيوش المسلمين المقيمة على اليرموك . فسلك غير بعيد طريق حوارين ، حتى إذا أتى قُصَم صالح أهلها قضاة ، ومنها انحدر إلى أذرعات ، وأغار على غسان بمرج راهط ، ثم سار حتى نزل على قناة بُصرى وعليها أبو عبيدة بن الجراح وشرجيل ابن حسنة ويزيد بن أبي سفيان . وتقدمهم خالد فاقتحموا بُصرى وفتحها الله عليهم . ثم ساروا جميعاً إلى فلسطين مدداً لعمر بن العاص بالعربات عند الغنور . وعسكر خالد بمنجوده إلى جوار زملائه ، وبذلك اكتمل جمع المسلمين على اليرموك .

هذه هي الرواية المشهورة عن سير خالد من العراق إلى الشام . وأنت ترى أنها أقرب إلى القصص الروائي وإن تضافت روايات المؤرخين عليها . واجتياز

المفازة بدلالة رافع بن عميرة أعجب ما فيها . على أن هذا العجب لم يمنع من تصديقها ، أن كان لخالد ما هو أعجب منها ؛ فانتحله من عين التمر لنياس عياض بن غم أمام دومة بعض هذا العجب . وحجة خالد في سرّ من الناس عجب أيضاً . وحروب خالد باليمامة وفتح العراق عجب كل العجب . وهو إنما كان يختار أقرب الطرق إلى الظفر وأدناها إلى بلوغ النصر . وهذه المفازة التي اجتازها قد بعثت به عن مخاطر أرواد انتقامها ، وأدنته من لقاء جيش المسلمين . فلا عجب أن تصدق الرواية عنها ، ولا عجب أن يتخذ خالد هذا الطريق طريقه ، وإن حير ذلك ألبابنا وأذهل أذهاننا .

عدد القنات التي
سارت مع خالد
من العراق

أراد بعض المؤلفين الذين أقرّوا هذه الرواية أن يتفوا عنها كل ما يبعد بها عن مقتضى العقل . اختلف في عدد الجيش الذي سار به خالد من العراق ، فقليل كان تسعة آلاف ، وقيل ستة آلاف ، وذهب بعضهم إلى أنه ثمانمائة ، أو مئتان ، أو خمسمائة . وأصحاب الرواية الأولى يذكرون أن خالداً سار بنصف الجيش الذي كان بالعراق تنفيذاً لأمر أبي بكر ، وكان هذا الجيش ثمانية عشر ألفاً أو نحوها . أما الذين يذكرون أن هذا الجيش كان دون الألف فيؤيدون رأيهم بأن القصد من مسيرة خالد إلى الشام إنما كان لعبقريته في القيادة ؛ أما الجيوش التي كانت تواجه الروم فلم تكن قليلة العدد ، وكان المدد يجيء لها من المدينة متصلاً ؛ فمسيرة خالد في عدد قليل مقصودة حتى لا تحول ضخامة العدد بينه وبين السرعة في فجلة من رآهم الخليفة في حاجة إلى نجلته .

ويتوسط بعضهم فيذهب إلى أن خالداً فصل من العراق في النصف من جيشه ، فلما بلغ قناتر وعزم اجتياز المفازة سار خلالها في بضع مئات ، وتابع سائر الجيش مسيرته بوادي سرحان حتى اتصل بجيوش المسلمين عند بصرى . وليس هذا الرأي بالمستحيل وإن اعترض عليه بأن غفلة خالد أن تستقبله جموع الروم فتجسه عن غياث المسلمين تطعن على خالد أنه عرّض القسم الأكبر من جيشه لأمر لم يرد أن يتعرض له هو ومن اختارهم للمير معه .

وأياً كان الرأي في مسيرة خالد وفي الجيش الذي صحبه من العراق فإنه
المستحق لأبو بكر

خالد وياهان
يصلان إلى
اليرموك في وقت
واحد

أدرك المسلمين باليرموك وقام معهم لقتال الروم . ولقد صادف مجيئه أن عزز هرقل جيشه بياهان القائد القادر الذي هزم خالد بن سعيد . واعتبط الروم بياهان اغتباط المسلمين بخالد بن الوليد . وأقام الجيشان يتحسَّين كل منهما فرصة التزال يريدها موأية ليم له بها النصر على عدوه .

والحق أنه كان موقفاً بالغاً غاية الدقة . ولم تكن كل دقته في فرق ما بين الجيشين في العدد ، إذ كان المسلمون لا يزيدون على أربعين ألفاً ، في حين كان الروم أربعين ومائتي ألف ؛ بل كانت دقته كذلك في تفوق عدّة الروم على عدّة المسلمين . لم يكن هذا التفوق مما نعهله بين الجيشين في عصرنا الحاضر ، فلم يكن الروم بأعلم من العرب بأساليب الحرب ؛ لكنه كان تفوقاً يضاف إلى العدد فيزيده بأساً وإن لم يظهر له أثر طيلة الشهرين اللذين انقضيا منذ جمع المسلمون وجمع الروم قواتهم على اليرموك . وعلة ذلك أن المسلمين كانوا يتفوقون على الروم بقوتهم المعنوية . كانت جموع الروم خليطاً من البدو المقيمين بالشام ومن جيوش هرقل التي غزت الفرس من قبل . ولم تكن بين هؤلاء وأولئك رابطة تجمعهم ، ولم يكن لهم مثل أعلى يحاهدون في سبيله . أما المسلمون فكانوا جميعاً من العرب ، وكانوا جميعاً يؤمنون بأنهم في غزاهم الروم يحاهدون في سبيل الله حتى جهاده ، فن استشهد منهم فله الجنة فيها نعيم مقيم ومغفرة من الله ورضوان ، ومن لم يؤت الشهادة كُتِب له جهاده عند الله ، ثم كان له من مغام الحرب ما يزيده حباً فيها وإقبالاً عليها . ترى لأى القوتين في هذا الموقف يكون الغلب : قوة العدد أم قوة الإيمان ؟ ! قوة المادة أم قوة الروح ؟ ! ؟ .

وتعاقبت الأيام وانقضى أسبوع وأُسبوعان وثلاثة أسابيع والجيشان في موضعهما لا تحين لأيهما فرصة التزال . كيف أطلق خالد بن الوليد هذا الموقف وما صبر قط لمثله من قبل ؟ أفراعه كثرة جيوش الروم فيهاها كما هابها زملاؤه ؟ أم كان يدرس الموقف ويفكر في أسباب النصر ؟ ! أم أن عوامل أخرى كان لها في نفسه من الأثر ما قعد به كل هذا الزمن عن القيام بهجوم ؟ كل ما تذكره الروايات أن جيش المسلمين لم يكن موحد القيادة ، وأن خالد آجاء من العراق

مدداً لزملائه ولم يحى أميراً عليهم . بل لقد كان الأذان للصلاة ينادى به في كل معسكر على حدة ، وكان كل أمير من أمراء الجند ينظم خطبته بما يكفل علم تراجعه . لذلك لم يستطيع خالد أن يقوم بهجوم وحده ، وليس في امرته على أكثر تقدير غير تسعة الآلاف الذين جاؤوا معه من العراق . وقد أدى هذا التفرق في القيادة إلى هجمات من جانب الروم ردها المسلمون ثم قعد بهم تفرق القيادة عن القيام بمثلها .

ماذا يستطيع خالد أن يفعل في مثل هذا الموقف ؟ إن أبا بكر لم يولّه إمارة الجيش حين كتب إليه بالسير من العراق إلى الشام . فلو أنه طلب أن يتولاها لأوغر صدر زملائه ولأقام بالمدينة قيامة خصومه وعلى رأسهم عمر بن الخطاب . لكن البقاء في هذا الموقف على ضفة اليرموك يزرى به وينهب عزم المسلمين . والروم ينشطون كل يوم وينظمون صفوفهم ، وتدل أنباؤهم على أنهم يتجهزون لموقعة حاسمة . وقد عرف أمراء الجند من زملاء خالد هذه الأنباء . أفلا يستطيع أن يقنعهم برأيه في وحدة القيادة ؟ ! لكنه لا يثق بأحد منهم ما يثق بنفسه . وهو إن دعا إلى أبي عبيدة أو إلى عمرو مثلاً أغضب سائر الأمراء . فإذا عساه يصنع ؟ !

تواترت الأنباء بتجهز الروم وحماستهم لقتال المسلمين بعد أن جاءهم ياهان بعدد كبير من القيسيين أقاموا شهراً يحرضونهم وينعون لهم النصرانية إذا لم يقض على هؤلاء العرب البُغاة القضاء الأخير . بل لقد تراءى إلى أمراء الجند على المسلمين أن الروم سينازلونهم في غدهم . وأن ياهان صفهم للقتال صفّاً لم يسمع أحد من قبل بمثله . عند ذلك ريعوا واجتمعوا يتشاورون ما يصنعون .

ويدعوا الحديث عن كل أمير منهم ووجهته للقاء العدو . أما تعبئة الجيش فلم يتناولها البحث إذ كان كل أمير صاحب الرأي في صف جنوده . فلما آن لابن الوليد أن يتكلم حميد الله وأثنى عليه وقال : « إن هذا يوم من أيام الله لا ينبغي فيه الفخر ولا البغي . أخلصوا جهادكم وأريدوا الله بعملكم ، فهذا يوم له ما بعده . ولا تقاتلوا قوماً على نظام وتعبئة وأنتم على تساند وانتشار فإن ذلك

خطاب خاله بن
الوليد في زملائه
عن الموقف

لا يحل ولا ينبغي . وإن من وراءكم لو يعلم علمكم حال بينكم وبين هذا . فاعملوا فيما لم تُجهزوا به بالذي ترون أنه الرأي من وليكم ومحبة . أمسك - الأمراء عن القول هنيئة بعد الذي سمعوا من خالد . إنه على حق . وآية ذلك بقاؤهم شهرين قبل محبته وشهراً بعده وهم لا يقدرّون من أمر الروم على شيء . وقد تجهز الروم فعبثوا ، تُرى لو أنهم ظفروا بالمسلمين وردوهم ، فلمن تكون الإمارات التي وعد أبو بكر بها هؤلاء الأمراء ؟ لمن تكون حصص إذا لم يدركها أبو عبيدة ، ولن تكون اللقاء إذا لم يُقم بها يزيد ؟ ولن تكون الأردن إذا جلا عنها سُرحيل ، والعربة إذا أخلاها ابن العاص ؟ وإذا ظفر الروم بالمسلمين فكيف يرجع هؤلاء الأمراء إلى المدينة وقد فصلوا عنها مدداً لعكرمة بعد أن أصاب خالد بن سعيد من خزي الهزيمة ما أصابه ؟ !

مرّ ذلك كله بخاطر الأمراء حين سمعوا خالداً ، فقالوا له بعد هنيئة : « هات ! فإلى الرأي ؟ » قال : « إن أبا بكر لم يبعثنا إلا وهو يرى أنا سنتياسر . ولو علم بالذي كان ويكون لقد صحبكم . إن الذي أنتم فيه أشد على المسلمين مما قد غشيهم ، وأنتفع للمشرّكين من أمدادهم . ولقد علمت أن الدنيا فرقت بينكم ، فإله ! فقد أفرد كل رجل منكم ببلد لا ينتقصه منه إن دان لغيره من الأمراء ، ولا يزيده عليه إن دانوا له . إن تأمير بعضكم لا ينقصكم عند الله ولا عند خليفة رسول الله ، هلموا ! فإن هؤلاء قد تهيئوا ، وإن هذا يوم له ما بعده ! إن رددناهم إلى خندقهم اليوم لم نزل نردّهم ، وإن هزمونا لم نُفلح بعدها . هلموا فانتعور الإمامة ، فليكن بعضنا اليوم ، والآخر غداً ، والآخر بعد غد ، حتى تتأمروا كلكم ، ودعوني أتأمر اليوم » .

ولم يتردد القوم في إجابة خالد إلى ما طلب بعد أن سمعوا كلامه . وما لهم لا يؤمّرونه اليوم الأول وهذه المعركة لا ريب تطول ، وإن هي إلا واحدة من المعارك التي تطاولت ثلاثة أشهر والتي تؤشك أن تمتد حتى يتناول كل واحد منهم إمارة الجيش مرات ! وهون عليهم ما بلغهم من تجهز الروم أن يدعوا خالداً يتلقى الصلعة الأولى لأنه قد عرض نفسه لها . وما كان لأحدهم أن ينكر مقدرة عليها وهو غازی اليمامة وفاتح العراق .

خالد يتولى إمارة
الجيش العامة أول
يوم المعركة

وكان خالد أثناء هذا الشهر الذي أقامه بالشام قد عرف من أسرار قيادة الروم ما طوع لعبقريته أن ترسم الخطة للاقتحام والظفر بهم . لذلك عبأ الجيش فرقاً ، أو كراديس على تعبير المؤرخين ، كل كُردوس منها ألف رجل ، وجعل على كراديس القلب أبا عُبيلة ، وعلى كراديس الميعة عمرو بن العاص ومعه شرحبيل بن حسنة ، وعلى كراديس الميسرة يزيد بن أبي سفيان ، وجعل على كل كردوس رجلاً من القادة الشجعان أمثال القعقاع وعكرمة وصفوان ابن أمية ومن إليهم . وهذه تعبئة لم تعبئها العرب من قبل ؛ وإنما سوغها خالد بقوله لأصحابه : « إن علوكم قد كثر وطفى ، وليس أكثر في رأى العين من الكراديس » .

وعهد خالد إلى أبي سفيان في مهمة القاص ، فكان يقتل بين الكراديس فيقول : « الله ، الله ! إنكم زادة العرب وأنصار الإسلام ، وإنهم زادة الروم وأنصار الشرك . اللهم إن هذا اليوم من أيامك ؟ أنزل نصرك على عبادك ! » .

إنما تكثر الجيش
بالنصر وتقل
بالخذلان

وسمع خالد رجلاً يقول : « ما أكثر الروم وأقل المسلمين ! » مغضب حين سمعها وصاح : « بل ما أقل الروم وأكثر المسلمين ! إنما تكثر الجنود بالنصر وتقل بالخذلان لا بعلة الرجال . والله لو ددت أن الأشقر يرى من توجيئه وأنهم أضعفوا في العدد . والأشقر فرسه ، وكان حقيقى في مسيره بالمقازة . وانتشرت عبارات خالد هذه في المعسكر ، وجعل الجنود يتناقلونها من كردوس إلى كردوس ، فتلهب النفوس حمية وتوقظ في القلوب الشوق إلى الاستشهاد . بل لقد تكررت على كل الألسنة كلمته : « إنما تكثر الجنود بالنصر وتقل بالخذلان » . وذكروا جميعاً غزواته وذكروا قبلها غزوات الرسول . وكيف لا يذكرونها وبينهم ألف رجل من أصحاب رسول الله ، منهم مائة من أهل بدر ! . وخالد بن الوليد هذا ، أليس هو الذى دوخ القرس وحطم جيوشهم ، وكانوا بالنسبة لجيشه بالعراق كجيش الروم بالنسبة لهم عدداً ! النصر إذن آت لا محالة . وإن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم .

وسرت إلى قلوب المسلمين قوة لم يكن لهم بمثلها عهد منذ نزلوا الشام .

فقد أيقنوا أن خالد أأراد لهذا اليوم أن يكون يوم الفصل . وهم يعلمون أن خالدًا إذا أراد لم تردّه قوة عن عزمه . ثم إنهم رأوا الروم تهيئوا من جانبهم إلى موقعة حاسمة فليس إلى اتقائها سبيل . صلق إذن واقع خالد : هذا يوم من أيام الله ، يستحب فيه الاستشهاد ، وتفتح فيه أبواب الجنة ، وتهب فيه الحياة لمن حرص على الموت . لذلك تقلم القادة صفوفهم ، هنا يرتجز ، وذاك يرتجل ، والثالث يتمثل ، وكلهم ينتظر الأمر بالهجوم بصبر نافذ وعزم ثابت على النصر أو الموت .

اتصلت بالروم أنباء عن تجهز المسلمين كما اتصل بالمسلمين نبأ تجهزهم ، أن كان بعض البدو من تلك الأصقاع ينقلون الأنباء متجسسين بين السكركين . غزوة اليرموك وقد عرف خالد من هؤلاء البدو أسرار قيادة الروم ، كما عرف فزع بعض أمرائهم حين علموا بمقلمه من العراق . وكان جرّجة أكثر هؤلاء الأمراء فزعًا . ولعل جرّجة هذا كان عربيًّا ، أو روميًّا أقام بالشام السنين الطوال ، فعرف العربية وسمع بأنباء المسلمين . ولقد مال قلبه إلى خالد حين نقل له المتجسسون أنباء نصره ، وعرف خالد ذلك عنه . فلما صدرت أوامر باهان إلى جيوش الروم بالزحف على المسلمين كان جرّجة يجيشه في الطليعة ، فتلقاه خالد ووضعه له ولعسكره طريقًا . وظن فيلق من الروم أن جرّجة في حاجة إلى المدد فانقضوا على المسلمين فأزاحوهم عن مواقعهم وحملوهم على التراجع .

كان عكرمة بن أبي جهل على كردسه أمام فسطاط خالد بن الوليد . وقد رأى تسليم جرّجة وجنوده فاستراح له . فلما رأى هجمة فيلق الروم وتراجع المسلمين أمامهم ثار في عروقه دمه وصاح في وجه الروم : « قاتلتُ رسول الله في كل موطن وأقرتُ منكم اليوم ! » ، ثم انقلب إلى أصحابه ينادي : « من يبايع على الموت ؟ ! » ، وبايعه ضيرار بن الأزور والحارث بن هشام في أربعمائة من وجوه المسلمين وفرسانهم بينهم عمرو بن عكرمة ولده . واندفع هؤلاء أربع المائة الذين بايعوا على الموت على فيلق الروم هجمة رجل واحد ، مستميتين في سبيل ربهن ، وقد تجلّى لهم وجهه الأكرم ، وقد أضاء لهم بنوره سبيل الاستشهاد والجنة . وزلزلت الهجمة الروم ، وزادهم زلزالا أن انضم جرّجة وجنوده

الذين بايعوا
عكرمة على الموت

المسلمين في مهاجمتهم ، مما ثبت في نفوسهم اليقين بغدر بني وطنهم وانضامهم لأعدائهم .

ورأى خالد فيلق الروم يرتد فأمر الجيش كله بالتقدم ، فإذا الروم يلحقونه بهجوم ليس دون هجومه عنفاً . هنالك أبقن المسلمون أن لا مفر لهم من القضاء إلا بالنصر ، فازدادوا بالله إيماناً ، وزاد الإيمان هجومهم قوة ، وانلغ ابن الوليد في مقدمتهم يهوى بسيفه على عدوه فيخطف أرواحهم خطفاً . وبلغت الحماسة بالمسلمين حتى شارك النساء الرجال ، فكانت لجوهرية ابنة أبي سفيان مواقف تعيد إلى الذاكرة موقف أمها هند في غزوة أحد .

وقاتل الروم مستميتين ، وانلغوا يقتلون من المسلمين كل من وقع في يدهم ، ولما ترجحت المعركة واستمر ترجحها طيلة النهار . ووقف عكرمة والذين بايعوه على الموت لا يتراجع أحد منهم قيد أنملة بعد أن وهب كل منهم لله نفسه ، وبذلك حملوا وطيس المعركة من يدها إلى منتهائها . فلما كانت الشمس في المغرب بدأت قوات الروم تنهش ، وبدأ الإعياء على وجوه فرسانهم ، ورأى خالد أنهم يلتبسون إلى الحرب الوسيلة . أما والهاوية من ورائهم والمسلمون من أمامهم ، فليس لهم إلى مهرب من سبيل .

وقدر خالد أن فرارهم يزيد أصحابهم ضعفاً ، فأمر رجاله ففسحوا طريقاً يؤدي بهم إلى الوادي . ولم يلبث هؤلاء الفرسان حين رأوا وسيلة النجاة نهأت لهم أن فروا هارين وتفرقوا في البلاد . عند ذلك انقضَّ خالد بفرسانه ومشاته على مشاة الروم فاقتحموا عليهم خنلقهم فتراجعوا ؛ وكانت وراهم هاوية الواقوسة فتردوا فيها وكأنهم جدار دك من أساه . وشدد المسلمون الضغط عليهم فجلسوا يتراجعون فيتردى في الهاوية منهم فريق بعد فريق . وظلوا كذلك يتلاحقون ، حتى قيل إنه قتل منهم يومئذ مائة ألف ، وقيل مائة وعشرون ألفاً .

الروم يفرون
وقادهم يقتلون

وقُتل يومئذ تدارق أخو هرقل ، كما قتل عدد كبير من أمراء الجيش على الروم . وكان الفيقار وطائفة معه من أشراف الروم قد نجوا من الموت .

فلما رأوا ما حل بأصحابهم تجلبوا برانسهم ونكسوا رموسهم وجلسوا حيث كانوا قتلوا ، وكان الموت منجاتهم من العار . أما باهان ففر ونجا ليقف أمام المسلمين من بعد في مواقع لا يكون حظه فيها خيراً من حظه في في اليرموك .

تمت هزيمة الروم ، فدخل المسلمون عسكرهم ، واستقر خالد في رواق تنارق ، وغنم المسلمون كل ما في عسكر الروم ، فكان قفل القارس منه ألفاً وخمسة دواهم . ومن الرواق الذي أقام به شقيق قيصر خلال ثلاثة الأشهر التي انقضت مذ وقف المسلمون والروم وجها لوجه ، مدّ خالد بصره إلى الميدان الذي فر منه الروم فأصبح خلاء ليس لهم فيه نبأة ولا هسيس ، ثم رفعه إلى السماء شكراً لله على نعماته .

خالد في رواق
تنارق

ولم يكن عند القتلى من المسلمين في وقعة اليرموك قليلا ، إذ بلغ ثلاثة الآلاف ، من بينهم عدد من كبار الصحابة والفرسان ذوي المكانة والبلاء . وكان عكرمة ابن أبي جهل وابنه عمرو قد أصابتهم الجراح من كل جانب أثناء المعركة . فلما أصبح القوم جيء بهما إلى خالد برواق تنارق ، فوضع رأس عكرمة على فخذه ورأس عمرو بن عكرمة على ساقه وجعل يمسح عن وجهيهما ويقطّر في حلقيهما الماء حتى استشهدا . وأصيبت عين أبي سفيان بسهم أخرجه منها أبو حنثة .

عكرمة بن أبي
جهل وابنه
عمر قتل
المسلمين
باليرموك

قضت مقعة اليرموك على كل أمل الروم في استبقاء الشام . فلم يكده هرقل يسمح بهزيمة جيشه حتى جلا عن مصكره بمحمص وجعلها بينه وبين المسلمين ، وأقام عليها أميراً كما أقام من قبل على دمشق أميراً . أما المسلمون فالبثوا حين فرغوا من أمر اليرموك أن ساروا إلى أرض الأردن فظهروا من رافضة الروم ، ثم لاحقهم إلى دمشق وحاصروهم بها .

جلا هرقل عن
حمص

وحصار دمشق وتقلب المسلمين عليها وما تلا ذلك إلى أن تم فتح الشام قد حدث في خلافة عمر ، على رواية الطبري ومن إليه .

لم تقف من قصصنا أنباء اليرموك عند نبأ تواترت روايته واختلف مع

ذلك فيه . ذلك النبا أن محمّية بن زعيم قدم بريداً من المدينة بعد ما بدأت الموقعة ، فأخذه القريسان وسألوه ما وراعه ، فأخبرهم بأن الأمداد في طريقها إليهم ؛ فجمعوا به إلى خالد فأسرّ إليه أن أبا بكر قبض ، ودفع إليه كتاباً أخذه خالد فجعله في كتانته مخافة أن ينتشر الخبر في الجند . وكان هذا الكتاب يحوى استخلاف عمر بن الخطاب وأمرأ بعزل خالد عن إمارة الجيش ، وبتأثيره أبا عبيدة بن الجراح . فلما أتم خالد واجبه وظفر بالروم تنحى عن القيادة وتولاها أبو عبيدة مكانه .

وفاة أبي بكر
واستخلاف عمر

عمر يعزل خالداً
عن إمارة الجيش

هذا نبأ تختلف الروايات فيه مع تواتره . وليس يقع الخلاف على عزل خالد ، فهذا أمر مسلم به ؛ وإنما يقع على تصويره في هذه الصورة التي روينا . فالأكثرين يؤيدونها ، وبعضهم يذكر أن الأمر بعزل خالد لم يسلم إليه ، وإنما أخذه أبو عبيدة فأخفاه حتى تمت المعركة ؛ ولم يطالع به خالد حتى حاصروا دمشق . وينهب غير هؤلاء إلى أن أبا عبيدة أسلك عن ذكره حتى فتحت دمشق ، فلما تم فتحها أظهر إمارته وعزل خالد .

وعزل ابن الخطاب خالداً عن إمارة الجند بالشام على النحو الذى رواه الطبرى ومن إليه يثير اللهشة ؛ فلم يكن خالد أميراً على جيش بالشام غير جيشه الذى جاء معه من العراق . ولم يكن أبو عبيدة في هذه الرواية أميراً إلا على جيشه ، شأنه في ذلك شأن عمرو بن العاص ويزيد بن أبى سفيان وشريحيل ابن حسنة . وإنما قام خالد على إمارة الجيش عامة يوم اليرموك بالاتفاق بينه وبين سائر القواد . ولو أن النصر لم يتم له في اليوم الأول لكانت القيادة لغيره في اليوم الثانى ، ولغيرهما في اليوم الذى يليه . واللهشة لعزل ابن الخطاب خالداً تدعونا أن نتلمس في غير رواية الطبرى وأصحابه ما يزيلها .

الرواية الثانية
في فتح الشام

وسرى أن الأزدى والواقسى والبلاذرى يخالفون الطبرى كذلك في الترتيب التاريخى لوقائع الفتح في الشام ، ويختلفون على هذا الترتيب فيما بينهم . فقد قيل إن أجنادين ودمشق وغيرهما كانت قبل اليرموك ، وقيل إن اليرموك كانت آخر الوقائع . ونقص هذه الروايات في إلحاز لا ينجى عليها ويصور ما تنطوى عليه وما تنفق أو تختلف مع الطبرى فيه .

هذه الروايات تنصب إلى أن الله عزم لأبي بكر فتح الشام بعد أن تمت حروب الردة ولم يكن على تخومه من المسلمين أحد . ثم إنه أصبح يوماً ودعا إليه أهل الرأى بالمدينة وأفضى إليهم بما استقر عليه رأيه . فلما اطمأنوا إليه على ما ذكرنا في الفصل السابق ، بعث إلى أهل اليمن وإلى غيرهم من المسلمين يستغفرهم لغزو الروم بالشام . وفي انتظار مجيئهم جعل يُعِدُّ جيوشه من أهل المدينة ومكة والطائف وما جاورها . وقد عيّن من هؤلاء أربعة ألوية جعل عليها يزيد بن أبي سفيان وأبا عبيدة بن الجراح ومعاذ بن جبل وشرجيل بن حسنة . وفي رواية أنه عيّن لكل أمير من هؤلاء مِنطَقة من فلسطين أو الشام ، ثم تكون القيادة العامة على الجيوش لمن يقع القتال في مِنطَقة . وفي رواية أخرى أنه جعل أبا عبيدة أميراً على هذه الجيوش جميعاً ، وجعل يزيد بن أبي سفيان خلفه في الإمارة^(١) . وتمّ تجهيز هذه الجيوش للسير حين أقبل ذو الكلاع الحميري وسائر أمراء اليمن على قبائلهم من مَدْحَج وطِيّ وأسد وغيرهم . هنالك ودّع أبو بكر يزيد بن أبي سفيان وجيشه إلى الشام وأردفه بَزَمعة بن الأسود وأوصاه بما سبق أن ذكرناه .

وضاقت المدينة بالقادمين من أرجاء شبه الجزيرة ، فخرج أبو بكر إلى ثنية الدواع فوجّه الجيوش منها إلى الشام . وقد انضم خالد بن سعيد بن العاص إلى جيش أبي عبيدة الجراح مفضلاً إياه على ابن عمه يزيد بن أبي سفيان ؛ لأنه أسبق في الإسلام ، ولأنه أمين الأمة على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم . وخرجت جيوش اليمن ومعها نساؤها وأبنائهما تسير مع المهاجرين والانتصار فيمتلئ بهم فضاء الصحراء . وجاء إلى المدينة بعد مسيرهم جند من اليمن ومن سائر العرب بعثهم الخليفة في أثر من تقدّموهم لينضموا إلى أي الأمرأ شاموا .

ضيق المدينة
بجيوش المسلمين
إلى الشام

وكان هيرقل بفلسطين حين بلغته أنباء المسلمين وسيرتهم لغزو

(١) وقد رواية البلاذري أن أبا عبيدة استنقأ أبا بكر حين أراد أن يقد له حل لواء إلى الشام ، وأن عمر بن الخطاب هو الذي ولاه على الشام كله حين استخلف .

ببلاده عند ذلك جمع رموس المدن وحرّضهم على قتال هؤلاء « الحفّاء
والمرأة الجلياع » الذين خرجوا إلى بلادهم ، وقال لهم : « وأنا شاخص عنكم
ومعكم بالخيول والرجال . وقد أمرت عليكم أمراء فاسمعوا لهم وأطيعوا » . ثم إنه
خرج من فلسطين إلى دمشق فإلى حمص فإلى أنطاكية ، وحمل يحرّض الناس
ويقول لهم مثل ما قال لأهل فلسطين ، وأقام بأنطاكية يتخذ لمواجهة
المسلمين عدته .

وبلغ أبو عبيدة أرض الشام ماراً بوادي القرى وبالبحر . فلما دخل مآب
قاعه جند من الروم لم يلبث أن شتّهم . ولا بلغ أبو عبيدة الجابية جاءتته أنباء
هرقل تصف تجهز الروم للقاء المسلمين يبيض لم يسمع بمثله عدداً وعدة .
عند ذلك كتب إلى أبي بكر يستشير ويستمد . وكتب يزيد بن أبي سفيان
كلذك يذكر أن انسحاب هرقل إلى أنطاكية آية خوفه وانزعاجه . ورضى
أبو بكر عن كتاب يزيد وأجابه يشجعه . أما جوابه إلى أبي عبيدة فلم يخل
من بعض اللوم . وفي الكتاين ذكر أبو بكر أنه مدّد المسلمين بأضعاف ما مدّد
هرقل به أمراء جنده .

هل مكة
الشام

وكتب الخليفة إلى أهل مكة يشاورهم ، فنفض عمر ورأى في استشارتهم
تسوية لهم بالسابقين الأولين من المسلمين . وكتب أهل مكة على ابن الخطاب ،
وكان مما قاله عكرمة بن أبي جهل : « أما إنكم إن كنتم تجلّون قبل اليوم
في عداوتنا عقالا فلستم اليوم بأشدّ على من ترك هذا الدين وعادى
المسلمين منا » .

كانت العرب في هذه الأثناء تنسل من كل صوب وحَدَّب إلى المدينة
تريد أن يكون لها في غزو الشام نصيب . وجمعهم أبو بكر ، وحمل عمرو
ابن العاص عليهم وعلى من جاء من أهل مكة . وسأل عمرو : « أأنت أنا
الوالى على الناس ؟ » وأجابه الخليفة : « أنت الوالى على من معك من ها هنا .
فإن جمعتكم حرب فأمركم أبو عبيدة بن الجراح » . ولا آن لعمر أن يسير
توجه إلى عمر بن الخطاب فسأله أن يكلم أبا بكر ليُجعله أميراً على المسلمين
بالشام قال عمر : « لا أكذبك ، ما كنت لأكلمه في ذلك أبداً وأبو عبيدة

أفضل منزلة عندنا منك . وألح ابن العاص يقول : « إنه لا ينقص أبا عبيدة شيئاً من فضله أن أليّ عليه . ولم يغير هذا الكلام من رأى ابن الخطاب ، بل أجابه : « ويحك يا عمرو ! إنك لتحب الإمارة . والله ما تطلب بهذه الرياسة إلا شرف الدنيا . فاتق الله يا عمرو ولا تطلب بشيء من سعيك إلا وجه الله . فاعرج إلى هذا الجيش ؛ فإنك إن لم تكن أميراً هذه المرة فما أسرع ما تكون إن شاء الله أميراً ليس فوقك أحد . » ورضى عمرو وصار يجيشه إلى الشام بعد أن ودّعه أبو بكر ونصح إليه .

وكتب أبو بكر إلى أبي عبيدة يستحثه على الغزو . لكن تقدّم المسلمين بالشام كان بطيئاً لم يغير من بطئه وصول الأمداد ثم وصول عمرو بن العاص إليهم . بل لقد ظل أبو عبيدة يكتب إلى الخليفة يذكر له : « إن الروم وأهل البلد ومن كان على دينهم من العرب قد اجتمعوا على حرب المسلمين » ويطلب إليه رأيه . عند ذلك ضاق أبو بكر ذرعاً ، فرأى أن يُنسى الروم وسواس الشيطان بخالد بن الوليد ، فكتب إليه بالعراق يقول : « إذا جاءك كتابي هذا فدع العراق وخلّف فيه أهله الذين قدّم عليهم وهم فيه ، وامض متخفّفاً في أهل القوة من أصحابك الذين قدّموا العراق معك من اليمامة وصحبوك من الطريق وقدّموا عليك من الحجاز حتى تأتى الشام فتلقى أبا عبيدة ابن الجراح ومن معه من المسلمين ، فإذا التقيتم فأنت أمير الجماعة والسلام عليك . »

أبو بكر يريث
خالداً إلى العراق
وكتابه إليه في
ذلك

غضب خالد حين بلغه الخبر فقال قبل أن يقرأ كتاب الخليفة : « هذا عمل عمر . نفسى على أن يفتح الله العراق على يدى . » فلما قرأ كتاب الخليفة وراه قد ولّاه على أبي عبيدة وعلى الشام كله اطمأن وقال : « أمّا إذ ولّاني فإن في الشام خلفاً من العراق . »

يلهب المؤرخون الذين يروون الحوادث على هذا النحو إلى أن خالداً كان بالحيرة ولم يكن قد فتح الأنبار ولا عين التمر حين جاءه كتاب أبي بكر . فلما تجهّز للخروج إلى الشام سار إليهما ففتحهما وانحدر منهما إلى قراقر ،

ومن هناك اجتاز المغازة ودليله رافع بن عَمِيرَةَ الطائي حتى بلغ سُوًى من أرض الشام .

وفي هذه الأثناء كان أبو بكر قد كتب إلى أبي عبيدة يقول له : « أما بعد ، فإني قد وليت خالد بن الوليد قتال الروم في الشام فلا تخالفه ، واسمع له وأطع أمره ، فإني وليته عليك وأنا أعلم أنك خير منه ، ولكن ظننت أن له فطنة في الحرب ليست لك . أراد الله بنا وبك سبيل الرشاد » . وكتب خالد إلى أبي عبيدة يقول له : « أما بعد ، فإني أسأل الله لنا ولك الأمن يوم الخوف ، والمصصة في دار الدنيا . فقد أتاني كتاب خليفة رسول الله يأمرني بالمسير إلى الشام وبالمقام على جندها والتوليد لأمرها . والله ما طلبت ذلك ولا أردته ولا كتبت إليه فيه . وأنت - رحمك الله - على حالك التي كنت بها لا يُعصى أمرك ، ولا يُخالف رأيك ، ولا يُقطع أمر دونك ؛ فإنك سيد من سادات المسلمين لا يتكر فضلك ، ولا يستغنى عن رأيك . تتم الله ما بنا وبك من نعمة الإحسان ، ورحمنا وإياك من عذاب النار . والسلام عليك ورحمة الله » .

كتاب خالد إلى
أبي عبيدة
ابن الجراح

وسار خالد من سُوًى إلى اللّوى ، ثم إلى قُصم حيث صالح بني مَشْجَعَةَ ، ومن هناك انحدر إلى القَوَيْرَ وذات الصنمين حتى بلغ غُوطة دمشق بعد أن بث الفرع والرعب حيث سار ، وبعد أن دانت له تدمير وصالحه^(١) أهلها .

ومن الغوطة سار خالد إلى ثنية العقاب يريد دمشق . وإنما سميت هذه الثنية « ثنية العقاب » بعد غارة خالد لأنه نشر بها العقاب راية رسول الله . وعلى ميل من الباب الشرقي لدمشق نزل ديراً عُرِفَ بعلمه بامم دير خالد . ويرى أن أبا عبيدة أدركه هناك ، وأن أول حصار لدمشق بدأ يومئذ .

والراجع في الروايات جميعاً أن خالد لم يقم أمام دمشق ، بل تخطاها إلى قناة بصرى حيث اجتمعت قوات المسلمين . وأما الروايتان صححت فقد نُسِي إلى المسلمين أن هرقل جمع جيشاً عظيماً بأجنادين ليهاجمهم ، فساروا لقتاله من

(١) ودوى البلاذري أنه سار من تدمر إلى حواريين فخرج وهاط ومنها إلى غوطة دمشق .

بُصرى، أو أنهم فكوا حصار دمشق وصاروا لقتاله منها^(١). والتقى الروم والمسلمون بأجنادين قبل أربعة وعشرين يوماً من وفاة الصديق .

اجتماع المسلمين جميعاً بأجنادين
وأجنادين اجتمع المسلمون جميعاً لإجابة لكتاب وجهه خالد إلى أمراء الجند : يزيد بن أبي سفيان ، وشرجيل بن حسنة . وعمرو بن العاص . وجأ خالد هذه الجنود فجعل أبا عبيدة على المشاة ، ومعاذ بن جبل على الميمنة ، وسعيد بن عامر بن حَزِيم الجُمُحَى على الميسرة، وسعيد بن زيد بن عمرو على الفرسان ، وطلق هو يحرّض الناس متنقلاً بين الصفوف لا يستقر في مكان .

وبادر الروم المسلمين بالقتال . وكان خالد قد أمر رجاله أن يؤخروه إلى صلاة الظهر . ورأى سعيد بن زيد كثرة القتل من المسلمين فنادى يستعجل المعركة . هنالك تقدم خالد الفرسان وأمرهم أن يحملوا معه ، ثم حمل الناس بأجمعهم ، فانهزم الروم وأنصارهم وقتلهم المسلمون كيف شاعوا وأصابوا عسكرهم وما فيه .

وارتدَّ خالد بالمسلمين فحاصروا دمشق ، فنزل هو دير خالد مما يلي الباب الشرقى ، ونزل أبو عبيدة على باب الجابية ، ونزل عمرو بن العاص على باب بُوعاء ، ونزل شرجيل على باب الفراديس ، ونزل يزيد على الباب الصغير الذي يعرف بكيسان . وأحاط المسلمون بالمدينة وضيقوا عليها الحصار ، ولا يخامرهم الريب في أنها ستفتح لهم أبوابها وتسلمهم مفاتيحها .

وكتب أهل دمشق إلى هرقل يستنصرونه ويدكرون له تضييق المسلمين عليهم وشدهم في محاصرتهم ، فأرسل هرقل إليهم جيشاً لقيه خالد والمسلمون

(١) وفي رواية الأزدى أن خالداً مر بدمشق ولم يقف عندها إلا ريثماً شئ هو وأبو عبيدة الغارات على القنطرة وغير القنطرة . فيينا هما كذلك إذ أتاهما النبا أن صاحب حصص أقبيل في جمع عظيم من الروم يريد أن يقتلع شرجيل بن حسنة ببصرى . ثم علم خالد وأبو عبيدة أن جموعاً عظيمة من الروم قد نزلت أجنادين وأن أهل البلد وجموعاً من العرب أسرعت إليهم ، فخرجوا عن دمشق يقصدان مواجهة هذا الجمع من الروم ، وكان أبو عبيدة على الساقة . وإنه ليسر إذ أدركه أهل دمشق يريدون قتاله ، فأرد خالد إليهم وقتلهم قهراً واجبين يحصنون بالمدينة ثم سار خالد وأبو عبيدة بين معهما من حلين إلى أجنادين .

بمَرْج الصُّفَر فهِزَمُوهُ فَارْتَدَّ مَدِيرًا ، وَعَادُوا إِلَى حِصَارِ دِمَشْق .

حِصَارِ دِمَشْق
وَالدِّفَاعُ عَنْهَا

وَدَافِعُ أَهْلِ دِمَشْق عَنْ مَدِينَتِهِمْ مَا اسْتَطَاعُوا . تَحَصَّنُوا بِأَسْوَارِهَا ، وَرَمَوْا الْمُسْلِمِينَ بِالْتَّبَلِ مِنْ أَعْلَاهَا : وَبِالْقَوَا فِي تَحْصِينِ أَبْوَابِهَا ؛ لَكِنْ ذَلِكَ كُلَّهُ لَمْ يَصْدِ الْمُسْلِمِينَ عَنْ الشَّدَةِ فِي الْحِصَارِ . وَعَادَ أَمْرَاءُ دِمَشْق فَكْتَبُوا إِلَى هِرْقُلَ يَذْكُرُونَ أَنَّهُ إِنْ لَمْ يُنْجِدْهُمْ فَلَا سَبِيلَ لَهُمْ إِلَّا مَصَالِحَةٌ عَدُوهُ وَعَدُوهُمْ . وَكَتَبَ هِرْقُلُ إِلَيْهِمْ بِمَحَرِّضِهِمْ وَيَشْجَعِهِمْ وَيَذْكُرُ لَهُمْ أَنَّهُ مَرْسَلُ الْمَدَدِ وَرَاءَ رَسُولِهِ إِلَيْهِمْ . لَكِنْ الْمَدَدُ طَالَ غِيَابُهُ عَنْهُمْ ، فَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ بَدٌّ مِنَ التَّسْلِيمِ .

صَالِحُ أَهْلِ دِمَشْق
مَعَ الْمُسْلِمِينَ

وَصَالِحُ أَهْلِ دِمَشْقِ الْمُسْلِمِينَ . تَجَرَّى بَعْضُ الرِّوَايَاتِ بِأَنَّ أَبَا عُبَيْدَةَ صَالِحُ أَهْلِ دِمَشْقِ الْقُرَيْبِيِّينَ مِنْ بَابِ الْجَلْيَابَةِ ، فَلَمَّا دَخَلَ الْمَدِينَةَ بَعْدَ تَوْقِيعِ الصَّالِحِ كَانَ خَالِدٌ قَدْ فَتَحَ الْبَابَ الشَّرْقِيَّ عَنُوةً . وَالتَّقَى الْأَمِيرَانِ ، هَذَا يَقُولُ إِنَّهُ صَالِحُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ ، وَهَذَا يَقُولُ إِنَّهُ فَتَحَهَا بِقُوَّةِ الْجُنْدِ ، ثُمَّ أَجِيزَ الصَّالِحِ . وَتَجَرَّى بَعْضُ الرِّوَايَاتِ بِأَنَّ خَالِدًا هُوَ الَّذِي صَالِحُ أَهْلِ دِمَشْقِ الْقُرَيْبِيِّينَ مِنَ الْبَابِ الشَّرْقِيِّ ، وَأَنَّ أَبَا عُبَيْدَةَ دَخَلَ مِنْ بَابِ الْجَلْيَابَةِ عَنُوةً . وَالْمُتَّفِقُ عَلَيْهِ أَنَّ الْأَمْرَ انْتَهَى بِالصَّالِحِ بَيْنَ الْقُرَيْبِيِّينَ .

وَالرِّوَايَاتُ تَجَرَّى كَذَلِكَ بِأَنَّ أَبَا بَكْرٍ قُبِضَ وَتَوَلَّى عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَمْرَ الْمُسْلِمِينَ وَجِيَّشَهُمْ لَا تَزَالُ عَلَى حِصَارِ دِمَشْق ، وَأَنَّ ابْنَ الْخَطَّابِ بَعَثَ إِلَى أَبِي عُبَيْدَةَ بِوَفَاةِ أَبِي بَكْرٍ وَبَوْلَايَتِهِ وَبِعِزْلِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ ، فَلَمْ يُفَضَّ أَبُو عُبَيْدَةَ إِلَى خَالِدٍ بِعِزْلِهِ حَتَّى فَتَحَتْ دِمَشْقُ أَبْوَابَهَا . وَقِيلَ بَلْ أَفْضَى إِلَيْهِ بِأَمْرِ الْعِزْلِ فَلَمْ يَغْيِرْ ذَلِكَ مِنْ نَشَاطِ خَالِدٍ ، وَأَنَّ خَالِدًا صَالِحُ أَهْلِ دِمَشْقِ حِينَ دَخَلَ أَبُو عُبَيْدَةَ مِنْ بَابِ الْجَلْيَابَةِ عَنُوةً ، فَلَمَّا قِيلَ لِأَبِي عُبَيْدَةَ : وَاقَهُ مَا خَالِدٌ بِأَمِيرٍ فَكَيْفَ يَجُوزُ صَلَاحُهُ ، قَالَ إِنَّهُ يُجِيزُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ أَذْنَاهُمْ ، وَأَجَازَ صَلَاحَهُ .

هَذِهِ رِوَايَةُ الْأَرْدِيِّ وَالْبِلَازَرِيِّ وَالْوَاقدِي عَنْ فَتْحِ الشَّامِ أَوْجَزَنَا تَفَاصِيلُهَا فَلَمْ نُطَلِّ الْوُقُوفَ عِنْدَ اخْتِلَافِ الرِّوَايَاتِ فِيهَا . وَهِيَ تَخْتَلِفُ كَمَا رَأَيْتَ عَنْ رِوَايَةِ الطَّبَرِيِّ فِي التَّرْتِيبِ التَّارِيخِيِّ لِلْوَقَائِعِ ، وَتَخْتَلِفُ كَذَلِكَ مَعَهُ فِي أَمْرِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ وَإِمَارَتِهِ عَلَى الْجُنْدِ وَعِزْلِهِ عَنْ هَذِهِ الْإِمَارَةِ .

عَلَى أَنَّ أَمْرَيْنِ أَسَاسِيَيْنِ لَا يَقَعُ عَلَيْهِمَا خِلَافٌ : أَوَّلُهُمَا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ هُوَ الَّذِي

أبو بكر وابن الوليد وكانها في فتح العراق والشام قرر غزو الشام كما قرر غزو العراق ، وهو الذي جيّش الجيوش وسيّر الأملاك إليهما ، وأن ما تم للمسلمين من نصر على الروم وعلى الفرس في عهده كان أساس الإمبراطورية الإسلامية . والثاني أن سيف الله خالد بن الوليد كان القائد المظفر في فتح الشام ، كما كان القائد المظفر في فتح العراق ، وأن عزل عمر إياه عن إمارة الجند لم يفضّ من مكانته ولا من عبقريته في الحرب ، هذه العبقرية التي عرفها رسول الله فيه فسمّاه سيف الله ، وأقرها له أبو بكر فقال : « ما كنت لأشيم سيفاً سله الله على الكافرين » .

تلمذ التحقيق التاريخي لفتح الشام أما اختلاف المؤرخين في ترتيب الوقائع فليس يسيراً تحقيقه . لقد رأيت من رواية الطبري ومن إليه أن خالد بن سعيد ما لبث حين أمره أبو بكر بالتقدم في الشام أن اجتاز حلوده فانسحب الروم وأنصارهم من العرب أمامه دون قتال ، وأن باهان قائد الروم جعل يتراجع يبيوشه نحو دمشق فيتبعه خالد حتى كانا على مقربة من مرج الصفر ؛ هنالك ارتد باهان فأحاط به وقطع عليه خط رجعتة وقتل فرقة من عسكره فيها ابنه سعيد بن خالد بن سعيد . عند ذلك فر خالد في كتيبة من أصحابه حتى بلغ ذا المروة على مقربة من المدينة . أما سائر قوات المسلمين فتقهقر بها عكرمة بن أبي جهل إلى حلود الشام ، وهناك أقام حتى أمده أبو بكر بالأمراء والجيوش الذين تقلعوا إلى اليرموك دون أن يلقوا الروم . وعسكر الروم على ضفة اليرموك الأخرى . ولم يقع بين القوتين قتال طيلة شهرين سُم الخليفة جمود الموقف أثناعهما فأمد المسلمين بخالد بن الوليد . وأقام خالد مع القوم حتى هزم جيوش هرقل هزيمة نكراء . ويوم تم لخالد هذا النصر قلم عجمية بن زئيم بريدأ من المدينة يحمل النبأ بأن أبا بكر قبض وأن عمر استخلف وأنه عزل خالدأ عن إمارة الجيش .

هذه رواية الطبري ومن إليه . أما البلاذري ومن شاكلة فيذكرون أن اليرموك حدثت في عهد عمر ، وهي في رأى بعضهم آخر الوقائع في فتح الشام ، كما يذكرون أن أبا بكر جعل أبا عبيدة أميراً على المسلمين لفتح الشام ، وأنه أمده ببيوش كان خالد بن سعيد في بعضها . وقد فتح أبو عبيدة الجابية ثم أبطأ في تقدمه وألح على الخليفة بالكتب يستلمه ويذكر له من بأس الروم وقوتهم

ما جعل أبا بكر يوفد خالد بن الوليد من العراق أميراً على جيوش المسلمين بالشام ، ويعزل أبا عبيدة عن هذه الإمارة . وسار ابن الوليد حتى انضم إلى قوات المسلمين على قناة بصرى ، ومن هناك اتقى المسلمون بقوات الروم العظيمة التي اجتمعت بأجنادين فغلبوها . ثم إنهم حاصروا دمشق وطال حصارهم إياها قبل أن تفتح أبوابها . ويوم فتحت هذه الأبواب جاء بريد المدينة بوقاة أبي بكر واستخلاف عمر وعزل خالد .

أكانت اليرموك في عهد أبي بكر كرواية الطبرى ومن إليه ، أم في عهد عمر كرواية البلاذرى ومن شاكله ؟ ! ربما أيد رأى الطبرى أن واقعه الواقعة على اليرموك والتي حدثت المعركة عندها ، قرية من بادية الشام ، ومن تخوم العرب ، ومن طريق وادى سرحان ، وأنها كانت لذلك أدنى الأرض إلى جيوش المسلمين حين التقائها بعد أن جاءت من المدينة تغزو هرقل وإمبراطوريته . وربما أيد رواية البلاذرى ومن شاكله ما ذكره الطبرى نفسه من أن الروم تراجعوا منذ بدأت الحرب نحو دمشق ، مطمئنين إلى حصونها وإلى قوة المدن الحصينة المحيطة بها ، وأنهم أرادوا بتراجعهم أن يسترجعوا العرب إلى المواقع القوية ليقوموا بهم ويردوهم منهزمين إلى بلادهم فلا تحلثهم أنفسهم بالعود إلى غزو الشام مرة أخرى .

من السير ، والأمر ما ترى ، أن نقطع كيف كان ترتيب الوقائع في فتح الشام . أما عزل ابن الخطاب خالداً عن إمارة الجيش فالأمر فيه يسير . فالطبرى والبلاذرى والمؤرخون جميعاً متفقون على أن أبا بكر بعث خالداً من العراق إلى الشام لينسى الروم وساوس الشيطان ، وذلك بعد أن سمَّ جمود قوات المسلمين هناك . وإنما يقع الخلاف على مكان خالد من زملائه الأمراء : أذهب أميراً عليهم جميعاً ، أم ذهب أميراً على القوة التي فصل بها من العراق دون سواها ؟ فإذا انحسم هذا الخلاف تيسر لنا أن نفهم أمر ابن الخطاب بعزل خالد .

يذهب الطبرى ومن إليه إلى أن ابن الوليد ذهب إلى الشام أميراً على القوة التي فصل بها من العراق ، وأنه لم يتول الإمارة العامة إلا يوم اليرموك ،

تعادل رواية
الطبرى
وبلاذرى في
قائع الفتح

الرأى في عزل
ابن الخطاب
خالداً

وذلك حين اتفق مع زملائه أن يتعاوروا الإمارة بينهم ، وأن يتأمر هو اليوم الأول . أما البلاذرى ومن شاكلة فيذكرون أن أبا بكر بعث أميراً على قوات المسلمين كلها بالشام ، ويثبتون نص الكتابين اللذين بعث بهما الخليفة إلى خالد وإلى أبي عبيدة متضمنين أمره هذا . ولنا نتردد في الأخذ برواية البلاذرى . فليس طبيعياً أن تقف جيوش دولة بعضها إلى جانب بعض ولا تسند القيادة العامة على القوات كلها إلى أحد أمراء هذه الجيوش . والطبرى نفسه يثبت أن أبا بكر بعث إلى أمراء الجند بالشام أن يجتمعوا عسكرياً واحداً وأن يلقوا زحف المشركين بزحفهم . وهذا أمر لا سبيل إلى نفاذه إذا تفرقت القيادة . وقد أصغر الخليفة هذا الأمر قبل أن يبعث ابن الوليد إلى الشام . فلا بد أن إمارة الجيش العامة كانت لأبي عبيدة أو ليزيد بن أبي سفيان أو لغيرهما من سائر الأمراء . والراجح أنها كانت لأبي عبيدة وإن ذكر بعضهم أنه استغنى أبا بكر منها . أما ذلك ما لا نتردد في القطع به ، فلا شبهة في أن أبا بكر أوفد خالداً من العراق إلى الشام أميراً على جيوش المسلمين كلها ، على نحو ما رواه البلاذرى ومن شاكلة .

ولولا أن خالداً كان الأمير على جيوش المسلمين لما عزله عمر بن الخطاب عن هذه الإمارة أول ما استخلف . فالثابت في كتاب الطبرى وغيره من المؤرخين أن خالداً ظل بعد عزله هذا أميراً على القوات التي كان يباشر قيادتها ، وأنه ظل كذلك حتى عزله عمر عن إمارة قيسرين وعن عمله في الجيش ، وذلك في السنة السابعة عشرة من الهجرة ، وهى السنة الخامسة من خلافة عمر . فالعزل الأول كان إذن عن القيادة العامة ، أما العزل الذى حدث بعد ذلك بما يزيد على أربع سنوات فكان عن عمله كله .

هذا ما نقطع به ، وما لا شبهة عندنا فيه . وهو وحده الذى يفسر تصرف عمر أول ما استخلف . فلو أن خالداً كان أميراً على القوات التي فصل بها من العراق دون سواها لما احتاج عزله إلى أمر من الخليفة ، ولأسترد أبو عبيدة إمارته على جيوش المسلمين بعد يوم اليرموك في رواية الطبرى ، أو بعد دمشق في رواية البلاذرى .

وهذا اليوم الذى عزل ابن الخطاب فيه خالداً عن إمارة الجيش العامة مؤلف خالد بعد عزله من إمارة الجيش
 إثر معركة من أكبر المعارك فى فتح الشام هو فى حياة خالد من أعبد أيامه . وليس يقف مجده فى ذلك اليوم عند انتصاره على عدوه ، فقد كان هذا النصر واحداً من عشرات . إنما أكبر مجده يومذاك أنه انتصر على نفسه ، فلم يضعف عزل الخليفة إياه من حماسه لله ولدين الله ، ولم ينهه من قوة بأسه وعظيم شعوره بواجبه ؛ فقد رضى إمارة أبى عبيدة وسلم بها طائعاً ، وسار على رأس لوائه يخوض غمار المعارك واحدة بعد أخرى فلذا هو هو ، وإذا النصر يسير فى ركابه ، وإذا المسلمون والروم يتحذثون بفعاله ، وكأنه القائد الأول ، وكأنه النصر تجسم رجلاً ، وكيف لا يكونه وهو سيف الله فلا غالب له ! .

قصة حجة
 وإسلامه

لا جناح علينا ونحن نختم الآن حديث خالد فى عهد أبى بكر أن نقص رواية أثبتها الطبرى وأثبتها ابن الأثير . وإنما نقصها على علاقتها لا نحمل تبعاتها ولا نطلب إلى القارئ تصديقها . فقد ذكر أن حجة القائد الروى خرج صبح يوم اليرموك حتى كان بين الجيشين وفادى : ليخرج إلى خالد . فخرج خالد حتى اختلفت أعناق دابتيهما وقد أمن كل منهما صاحبه . عند ذلك قال حجة : يا خالد اصلقنى ، ولا تكذبى فإن الحر لا يكذب ، ولا تخادعنى فإن الكريم لا يخادع . هل أنزل الله على نبيكم سيفاً من السماء فأعطاكه فلا تسله على قوم إلا هزمتمهم ؟ وأجابه خالد بالنفى . فقال : فبم سميت سيف الله ؟ وأجابه خالد فحدثه عن بعث الله رسوله ، وأن الله هداه للإيمان به والنود عن دينه ، ولذلك قال رسول الله له : « أنت سيف من سيوف الله سله الله على المشركين » . ودعا له بالنصر ، فسبى « سيف الله » بذلك . ثم دار بين الرجلين حوار حول رسالة محمد انتهى بإسلام حجة وصلاته ركعتين وإلى قتاله فى صف خالد ومقتله مع المسلمين الذين قتلوا فى الموقعة .

قصص هذه الرواية على علاقتها لأنها تصور ما لحالد وعبقريته فى النفوس من أثر جعل الطبرى وابن الأثير وغيرهما من المؤرخين لا يرون بأساً فى تصديق كل ما يتصل بهذا القائد النابغة البطل صاحب المعجزات فى الحرب . وهو فى الحق جدير أن يبلغ إعجابنا به غاية ما نعجب ببطل من أبطال العالم فى

تاريخ العالم كله ، وإن لم يسوغ لنا الإعجاب أن نقبل إلا ما يثبت أمام النقد
وما يقره المنطق السليم .

والآن ، وداعاً خالد ! وداعاً فاتح العراق وسورية ، وموطد القواعد من
الإمبراطورية الإسلامية ! وداعاً سيف الله البتار ! ولعل الأقدار تجمعنا يوماً
في عهد القاروق عمر ! .

وداعاً موحد
القواعد من
الإمبراطورية
الإسلامية

الفصل الخامس عشر

المنى في العراق

ودع المنى خالد بن الوليد حين سفره من العراق إلى الشام حتى تخوم البادية . فلما رجع إلى الحيرة بدأ ينظم الدفاع عن البلاد التي فتحها المسلمون بما بقي له من قوات بعد الذين ارتحلوا مع خالد . ولم يكن المنى في ريب من أن القرس سيتحرشون به متى علموا بسفر خالد ، وأنهم سيحاولون طرده وطرده المسلمين من الحيرة ومن أرض العراق جميعاً .

والحق أنه كان في موقف بالغ غاية الدقة ؛ فقد بطش خالد بالبلو المقيمين المنى دقة موقفه بمزيرة العراق بطشاً جعلهم جميعاً خصوماً للمسلمين ، يربصون بهم الدوائر ومحرضون على مناصرة أعدائهم . وقد تنبه القرس إلى أن دولتهم مؤذنة بالزوال إذا ظل هؤلاء العرب الغزاة في العراق سلطان . وشعور خالد بن الوليد بدقة الموقف هو الذي دفعه فبعث بالنساء والصبيان والضعفاء من الرجال إلى المدينة قبل سفره إلى الشام . طبعي أن يفكر المنى في هذا كله وأن يطول تفكيره فيه . فهو الذي دفع أبا بكر إلى غزو العراق ، وهو الذي تقدم خالداً والمسلمين جميعاً إلى مفاتيحه بالسير إلى دلتا النهرين . فليس من الهين على نفسه أن يهزم في بلد كان الطليعة في غزوه . وأشد من ذلك عليه أن تبلغ به الهزيمة حتى يحلوا عن هذا البلد بعد فتحه .

وزاد الموقف دقة أن هذا الاضطراب الذي ساد بلاط فارس سنوات متتالية . فقد اتفق أهل فارس فلكوا عليهم شهريران^(١) ابن أردشير بن سابور . فلما اطمأن له الأمر كان لإجلاء المسلمين عن العراق أول ما استقر عليه عزمه . وما له ينتظر والقرصة سانحة وخالد بن الوليد غائب بالنصف من جيش هؤلاء الغزاة ! . لذلك وجه هرمرز جاذفويه في عشرة آلاف لمحاربة المنى . وجعل هرمرز في مقلعة جيشه فيلا من فيلة الحرب يخوف به المسلمين ويشتت صفوفهم .

(١) قيل شهر بلزان ، أو شهر باتزور ، أو شهر براتز .

وبلغت الثنى أنباء هذه التجهيز ، ثم بلغت أنباء تحرك هرمز وحيشه . أترأه ينتظر حتى يجيء إليه بالحيرة متخطياً حدود البلاد التي فتحها المسلمون ؟ كلا ! بل خرج هو كذلك بمجنوده وحمل أخويه المعنئ وسعوداً على ميخته ومسيرته صار حتى بلغ أطلال بابل . وإنه لقي مسيرته إذ جاءت رسالة من شهريران يقول فيها : « إني قد بعث إليك جنداً من أهل فارس . وإنما هم رعاة الدجاج والخنازير ، ولست أقاتلك إلا بهم » . وتناول المثني الرسالة وتلاها ، فلم يلبث أن رد عليها مع الرسول الذي جاء بها برسالة يقول فيها : « من المثني إلى شهريران ، إنما أنت أحد رجلين ، إما باغ فذلك شر لك وخير لنا ، وإما كاذب فأعظم الكذابين عقوبة وفضيحة عند الله وفي الناس الملوك . وأما الذي يدلنا عليه الرأي فإنكم إنما اضطرتهم إليهم . فالحمد لله الذي رد كيدهم إلى رعاة الدجاج والخنازير » .

بُهِت أهل فارس حيناً عرفوا رسالة المثني وعرفوا مسيرته . فلم يكن أحد منهم يتوقع أن تكون في المسلمين هذه القوة بعد انصراف خالد عنهم ؛ بل لقد أخذ بعضهم ملكهم أن يخاطب قائد جيش باللهجة التي أفرغ فيها رسالته ، وقالوا له : « جرأت علينا علونا بالذي كتبت به إليهم ؛ فإذا كاتبك أحداً فاستشر » .

عسكر المثني يجيشه على مرتفع من أطلال بابل على خمسين ميلاً من المدائن ، وأقام بين شبكة من جداول تتصل بدجلة ينتظر هُرمز جاذويه وهجومه عليه . وأقبل هرمز يجيشه يتقدمه القيل وكله الاطشنان إلى أنه مشيت شمل المسلمين لا محالة . وصار القيل يضرب بخروطه يمنة ويسرة ، ويفرق صفوف المثني ويوقع الرعب فيهم . وأيقن الثنى أن انتصاره رهن بالقضاء على القيل ، فخرج في جماعة من رجاله فهاجموه فأصابوا منه مقتلاً فهوئى جسمه على الأرض سربعاً ، هنالك التأم صفوف المسلمين وقويت روحهم ، فهاجموا الفرس فهزموهم شر هزيمة . واحتل فريق من رجال المثني معاقل الفرس وتعقب سائرهم المنهزمين حتى انتهوا بهم إلى أبواب المدائن .

قتل القيل
وانتصار المسلمين

ونزلت أنباء الهزيمة بشهريران نزول الصاعقة فحُمّ قات ، وأراد الفرس

عد الاضطراب
إلى بلاط فارس

أن يملكو عليهم ابنة كسرى ليفرغوا إلى تنظيم شئونهم كرة أخرى . ولم يُنفذ لها أمر فخلعت ، وخلفها على العرش سابور بن شهريران . واستوزر سابور الفرخزاد وأراد أن يزوجه آزر مِيلَخْت ابنة كسرى ، فغضبت ألا يكون زوجها من بيت الملك ، وقالت لسابور : « يا بن عم ، أتزوجني عبلى ! » . لكن سابور لم يسمع لقلها وأغلظ لها في الخطاب ، فاستعانت بسيانخش الرازى أحد فتاك الأعاجم . فلما كانت ليلة العرس ودخل الفرخزاد مَخْدَع آزر مِيلَخْت ثار به الفتاك قتلته ومن معه ، ثم سار بابنة كسرى وأعوانها إلى سابور فحاصروه ودخلوا عليه قتلوه ، وجلست آزر مِيلَخْت على العرش مكانه .

الثنى يستعين
الصدى بالتائبين
من أهل الردة

ترامت هذه الأنباء إلى المثنى فاطمأن ؛ وما خوفه من بلاط عاد إليه الاضطراب والفنر واختلاف الجالسين على العرش ! ! لكنه إن أمن يومه فالخنر يقتضيه الحساب لئله . وسار بجيشه يطارد القرم حتى بلغ أبواب الملائن ، فهو يطعم في أن يفتحها . ولا بد له ليفتحها من مد يد يقرى جيشه . وما كان أبو بكر ليمده وجيوش المسلمين كلها بالشام . لذلك كتب المثنى يخبر الصديق بانتصاره على القرم ويستأذنه في الاستعانة بمن ظهرت تويتهم من أهل الردة . وإذا كان يعلم أن أبا بكر لا يطيب نفساً بهذا الرأي فقد أيد به بأن التائبين من أهل الردة يطعمون في مقام الغزو ، وأنه لا يرى أحداً أنشط إلى معاونته في محاربة فارس منهم . وفي انتظار المدد أقام يدبر خطته . ويحكم تدبيره .

لكن انتظاره طال وأبطأ عليه رد الخليفة . هنالك انسحب في الجيش إلى أدنى أرض العراق من حدود البادية ، واستخلف بشير بن الحصاصية على من بالعراق من المسلمين ، وذهب بنفسه إلى المدينة يدافع عن رأيه . وألقى أبا بكر اشتد به المرض حتى أشقى على الموت . مع ذلك استقبله الخليفة ومع إليه واقنع برأيه وقال : « على بعمر ، وكان قد استخلفه ؛ فلما جاء قال له :

وصية أبي بكر
لعمري في أمر
العراق

« اسمع يا عمر ما أقول لك ، ثم اعمل به . إنى لأرجو أن أموت من يوى هنا . فإن مت فلا تُمسين حتى تنلب الناس مع المثنى . وإن تأخرت إلى الليل

فلا تُصِبحن حتى تتلب الناس مع المتى . ولا يشغلنكم معصية وإن عظمت
عن أمر دينكم ووصية ربكم . وقد رأيته مُتَوَفَّى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وما صنعتُ ، ولم يُصَبِّ الخلقُ بمثله . ويا لله لو أننى أنبى عن أمراءه وأمر رسوله
لخلفنا ولعاقبنا فاضطربت المدينة نارا . وإن فتح الله على أمراء الشام فاردُّوا
أصحاب خالد إلى العراق فإنهم أهله وولاء أمره وحده ، وهم أهل الضراعة بهم
والحرارة عليهم .

ووعده عمر أن ينفذ أمر أبى بكر . وكان يقول من بعدُ : « قد علم أبو بكر
أنه يسوفى أن أوثر خالداً ، فلهذا أمرنى أن أورد أصحاب خالد وترك
ذكره معهم » .

وعاد المتى إلى العراق أول ما استخلف عمر . ورفع عمر الخطر عن عادوا
إلى الإسلام من المرتلين لينهضوا إلى حرب فارس . وما لهم لا يفعلون وقد
فتح الله على المسلمين ! ثم ما لهم لا يسارعون إلى الخيرات يتطهرون بجهاדם من
حوية ردتهم ، فإن استشهدوا فلهم الجنة ، وإن أقاموا بعد النصر فلهم من
النار ما يحمل الحياة جنة أمامهم ! .

وقد استفتح عمر عهده بمتابعة حروب فارس ؛ فكان لهؤلاء الذين عادوا
إلى الإسلام من حسن البلاء ما أرجو أن أقص نبأه في خلافة الفاروق .

الفصل السادس عشر جمع القرآن

يقتضينا الحديث عن جمع القرآن أن نعود بالذاكرة إلى غزوة اليمامة . فعلى أثرها بدأت فكرة هذا الجمع ، ثم نُفِّلت ، واستغرق التنفيذ ما بقى بعد اليمامة من خلافة الصديق . وفي رواية أنه استغرق زمناً من عهد عمر . وإنما أرحأنا الحديث في هذا الموضوع لثلاث تقطع حديث الحرب والفتح ، وليكون حديثنا عن جمع القرآن متصلاً حتى وفاة أبي بكر .

غزوة اليمامة
وأثرها في حياة
المسلمين

كانت غزوة اليمامة أعظم الغزوات في حروب الردة ، كما كانت أجملها خطراً وأبعدها أثراً . قضى مقتل مسلمة بن حبيب قضاء حاسماً على المنتهين في بلاد العرب ، وأذن عود بنى حنيفة إلى الإسلام بالقضاء على الردة بالبحرين . والقضاء على ردة البحرين هو الذي طوع للمثنى بن حارثة الشيباني أن يسير إلى مصب دجلة والفرات ، وأن يكون الطليعة الميمونة لفتح العراق وإقامة بناء الإمبراطورية الإسلامية . غزاة ذلك شأنها لم يخطئ خالد بن الوليد حين دفع إليها جيوش المسلمين يقتلون ويقتلون ويقضون على مسلمة وأصحابه عند احتمائهم بحليقة الموت ، ولم يبالغ المهاجرون والأنصار حين اندفعوا إلى وطيسها مستميتين يبتغون الشهادة . استشهد من المسلمين يومئذ مائتان وألف ، بينهم تسعة وثلاثون من كبار الصحابة ومن حفاظ القرآن .

وقد جزع أهل المدينة لمن استشهد من المسلمين باليمامة واشتد حزنهم ، وإن اختلفت البواعث لهذا الحزن والجزع . فأواصر القرى وروابط الرد والصلابة وتقدير ما كان لكبار الصحابة وحفاظ القرآن الذين استشهدوا من مكانة سامية عند الرسول عليه السلام ، كل هذه كانت دوافع تحز في النفوس . لقي عمر بن الخطاب ابنه عبد الله بعد أن أبلى في اليمامة أحسن البلاء . وكان عمر شديد الجزع لمقتل أخيه زيد بها ، فكان أول ما واجه به ابنه ما أسلفنا ذكره من قوله : « ما جاء بك وقد هلك زيد ! . ألا لاريت وجهك عنى ! » وكان

جواب عبد الله : « سأل الله الشهادة فأعطيتها ، وجهلت أن تساق إلى قلم أعطاها » .

على أن جزع ابن الخطاب لمقتل أخيه زيد وأصحابه الذين استشهدوا باليمامة لم يَنْتَهِ عن التفكير في أمر خطير ، هو لا ريب أجل الأمور في حياة الإسلام والمسلمين خطراً . لقد استشهد من حفاظ القرآن في هذه الغزاة من استشهد . واليمامة ليست إلا واحدة من الغزوات التي واجهت المسلمين بعد وفاة الرسول . فما عسى أن يكون الأمر إذا تلاحت الغزوات فقتل فيها من الحفاظ مثل من قتل باليمامة ؟ ! فكر عمر في هذا وطال تفكيره . فلما استقر به الرأي ذهب إلى أبي بكر وهو بمجلسه من المسجد فقال له : « إن القتل قد استحرَّ يوم اليمامة بالناس . وإني أخشى أن يستحرَّ القتل بالقراء في المواطن فيذهب كثير من القرآن إلا أن تجمعوه . وإني لأرى أن تجمع القرآن » (١) .

لم يكن أبو بكر قد فكر في هذا الأمر . لذلك لم يلبث حين سمعه أن قال : « كيف أفعل شيئاً لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ! » . عند ذلك دار بين الرجلين حوار طويل لم يورد المؤرخون تفصيله . واقتنع أبو بكر بعد هذا الحوار برأى عمر ، فدعا زيد بن ثابت . جاء في البخاري عن زيد بن ثابت أنه قال : « أرسل إلى أبو بكر مقتل أهل اليمامة وعنده عمر . فقال أبو بكر : إن عمر أتاني فقال إن القتل استحرَّ يوم اليمامة بالناس وإني أخشى أن يستحرَّ القتل بالقراء في المواطن فيذهب كثير من القرآن إلا أن تجمعوه . وإني لأرى أن تجمع القرآن . قال أبو بكر : فقلت لعمر : كيف أفعل شيئاً لم يفعله رسول الله ؟ فقال : هو والله خير . فلم يزل يراجعني حتى شرح الله لذلك صدرى ورأيت الذي رأى عمر . قال زيد : وعنده عمر جالس لا يتكلم ، فقال لي أبو بكر : إنك رجل شاب عاقل ولا نتهمك ، كنت تكتب الوحي لرسول الله (ص) ، فتتبع القرآن فاجمعوه . فوالله لو كلفني نقل جبل من الجبال ما كان أثقل عليّ »

رواية البخاري
عما دار بين أبي
بكر وعمر وزيد
ابن ثابت

(١) بين الروايات التي أوردت عبارة عمر خلاف في اللفظ ولكنها متفقة كلها في المعنى . ومن هذه الروايات أنه قال : « إن القتل قد استحرَّ بقراء القرآن يوم اليمامة ، وإني أخشى أن يستحرَّ القتل بالقراء في المواطن كلها فيذهب قرآن كثير ، وإني أرى أن تأمر بجمع القرآن » .

فما أمرني به من جمع القرآن . قلت : كيف فعلان شيئاً لم يفعله رسول الله (ص) ؟ فقال أبو بكر : هو والله خير . فلم أزل أراجعه حتى شرح الله صدرى للذي شرح له صدر أبي بكر وعمر ، فقامت فتبعت القرآن أجمعه من الرقاع والأكتاف والعُصَب^(١) وصلور الرجال ، حتى وجدت من سورة التوبة آيتين مع خزيمة الأنصاري لم أجدهما مع غيره : «لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ . فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ» .

فلما نسخنا الصحف في المصاحف فقلت آية من سورة الأحزاب ، كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها لم أجدها مع أحد إلا مع خزيمة الأنصاري الذي جعل رسول الله شهادته بشهادة رجلين : «مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَلَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ . فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ» ، فألحقها في سورتها . فكانت الصحف التي اجتمع فيها القرآن عند أبي بكر حتى توفاه الله ، ثم عند عمر حتى توفاه الله ، ثم عند حفصة بنت عمر .

هذا حديث زيد بن ثابت فيما رواه البخاري . وقد أجمعت الروايات على صحته . وذكر القرطبي أن زيدا جمع القرآن غير مرتب السور بعد تعب شديد ، وأن الصحف حفظت بعد جمعها عند أبي بكر ، ثم عند عمر ، ثم عند حفصة أم المؤمنين .

وتلعب رواية إلى أن عمر بن الخطاب أول من جمع القرآن في المصحف^(٢) . ذلك أنه سأل يوماً عن آية من كتاب الله ، فقبل كانت مع فلان فقتل يوم اليمامة . فقال إنا لله ! وأمر بالقرآن فجمع . وأصحاب الرواية المتواترة يردون هذا القول بأن عمر كان أول من رأى جمع القرآن لأنه أشار على أبي بكر بذلك وأقنعه به ، أما الجمع فم في عهد الصديق . وهذا الرأي هو الصحيح . يؤيد

(١) السب : جمع عيب . وهو هنا : ما لم يثبت عليه الخوس من جريد النخل .

(٢) راجع صفحة ٢٠ من كتاب للمصاحف لابن أبي داود ، صفحة ٥٩ من كتاب

الإيمان في علوم القرآن للسيوطي .

ذلك ما روى عن عليّ بن أبي طالب أنه قال : « رحمة الله على أبي بكر ! كان أعظم الناس أجراً في جمع المصاحف . وهو أول من جمع بين اللوحين » . وقد تواترت بذلك شهادة عدد كبير من أصحاب رسول الله .

والذين قالوا إن عمر أول من جمع القرآن يذكرون أنه حين أراد أن يجمعه قام في الناس فقال : « من كان تلقى من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً فليأتنا به » . وكانوا كتبوا ما تلقوه من ذلك في الصحف والألواح والعُصب . وكان عمر لا يقبل من أحدهم شيئاً حتى يشهد عليه شاهدان . وقُتل وهو يجمع ذلك إليه ؛ فقام عثمان بن عفان فقال ما قال عمر وصنع صنيعه ، وعهد إلى زيد بن ثابت بجمع القرآن ، وضم إليه نفرًا من الحفاظ وقال لهم : « إذا اختلفتم فاكتبوا لغة مُصنَّعة فإن القرآن نزل على رجل من مضر » .

أما ولثابت المقطوع به أن أبا بكر هو الذي أُرِى جمع القرآن بعد حواره مع ابن الخطاب ، فيجمل بي قيل أن أفصل كيف كان هذا الجمع أن أقف عند قول الصديق : « كيف أفعل شيئاً لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم » . فقد نزل الوحي بالقرآن على رسول الله خلال ثلاث وعشرين سنة ، منذ بعث الله نبيّاً وهو بمكة إلى أن قبضه إليه وهو بالمدينة . وكان الوحي ينزل ببعض الآيات أحياناً ، وبالسورة كاملة أحياناً أخرى . ولقد كان أول ما نزل من الوحي قوله تعالى : « اقرأ باسم ربك الذي خلق ، خلق الإنسان من علقٍ ، اقرأ وربك الأكرم الذي علّم بالقلم علّم الإنسان ما لم يعلم » .

هل جمعت
الآيات سوراً في
حياة رسول الله

أما بقية هذه السورة على ما نزلها اليوم في المصاحف فنزلت بعد ذلك ، وبعد أن نزل غيرها من الوحي قبل نزولها . أفيعني قول أبي بكر وقول زيد بن ثابت من بعده « كيف أفعل شيئاً لم يفعله رسول الله ؟ » أن القرآن بقي إلى وفاة الرسول لم يجمع سوراً ، ولم يتنظم كتاباً ، فبقيت الآيات التي نزلت مُرادى لم تنضم إلى غيرها على الصورة التي نراها اليوم بها ، فلما كان الجمع رتب السور ونظمت في كتاب ؟ .

هذا ما يقول به بعض المؤرخين ، وترجمه طائفة من المستشرقين . بل لقد نسب إلى زيد بن ثابت أنه قال : « قُبِضَ النبيّ ولم يكن القرآن جمع في

رأى بعض
المؤرخين يؤوله
المشترقيون

شئ « . والمستشرق الإنجليزي سير ولم مو يرسوق هذا القول في مقالة كتابه عن سيرة الرسول حجة من الحجج على الدقة والصدق في جمع القرآن فيقول : « إن القرآن بمحتوياته ونظامه ينطق في قوة بدقة جمعه ؛ فقد ضمت الأجزاء المختلفة بعضها إلى بعض ببساطة تامة لا تمثّل ولا تكلف فيها . وهذا الجمع لا أثر فيه ليد تحاول المهارة أو التنسيق . وهو يشهد بإيمان الجامع وإخلاصه لما يجمع ؛ فهو لم يحرّو على أكثر من تناول هذه الآيات المقلّصة ووضع بعضها إلى جانب بعض » . والمستشرقون المؤيدون لهذا الرأي يؤاخذون زيد بن ثابت والذين عاونوه في جمع القرآن بأنهم لم يراعوا في ترتيب القرآن أوقات نزوله ولم يقلّموا ما نزل منه بمكة على ما نزل منه بالمدينة ، بل وضعوا آيات مدنية خلال السور المكية دين أن يقتضيهام المقام هذا الصنيع . ولو أنهم راعوا الدقة التاريخية في الترتيب لكان ذلك أدنى في نظر هؤلاء المستشرقين إلى التحقيق العلمي ، وأجلى في كتابة السيرة وفي تتبع أحوال النبي العربي من يوم بعثه إلى يوم وفاته .

وزيد المستشرقون أن جامعي القرآن لم يعنوا كذلك بتأليف آياته حسب موضوعاتها . فأنت ترى في السورة الواحدة شؤوناً مختلفة من القصص والتاريخ ، ومن الإيمان والعبادات ، ومن الأحكام التشريعية ، ومن قواعد الخلق . وأنت ترى الموضوع الواحد من هذه الشؤون جميعاً مذكوراً في سور مختلفة على صور تتقارب أو تتفاوت في اللفظ وفي قوة العبارة . أما وقد كان الجامعين أحراراً في ترتيب الآيات في السور فهم جديرون ، في رأى هؤلاء المستشرقين ، بالتشريب من الناحية العلمية ؛ لأنهم لم يراعوا الموضوعات ، وكان حقاً عليهم أن يراعوها وبخاصة لأنهم لم يتقبلوا بمواقف الرحي ونزوله .

هذه ملاحظات يلبسها المستشرقون على جمع القرآن مستلّمين فيها إلى قول أبي بكر : « كيف أفضل شيئاً لم يقله رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ » .
 وهم مخطئون في تحميل عبارة أبي بكر هذا المعنى ، وفي ظنهم أن الآيات ظلت مبعثرة منذ نزولها إلى أن جُمعت في عهد الخليفة الأول ، ثم في عهد عثمان .
 فالأمر الذي لا رية فيه أن الآيات قد جمعت سوراً في عهد رسول الله وبتوقيفه .

قد هذا الرأي
 والدليل على أن
 القرآن جمع سوراً
 في عهد الرسول

ولقد كان مالك يقول: «إنما ألّف القرآن على ما كانوا يسمعون من رسول الله صلى الله عليه وسلم». وكان عبد الله بن مسعود يقول: قرأت من في رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعا وسبعين سورة. وقرأت عليه من البقرة إلى قوله تعالى: «إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين».

الذين جمعوا
القرآن في عهد
الرسول تلقيناً منه

ولقد قرأ زيد بن ثابت القرآن كله على رسول الله. وفي مسلم والبخاري عن أنس بن مالك أنه قال: «جَمَعَ القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم أربعة كلهم من الأنصار: أبي بن كعب، ومعاذ بن جبل، وزيد بن ثابت، وأبو زيد». وقول أنس لا يراد به أن هؤلاء الأربعة هم الذين حفظوا القرآن في عهد النبي دون سواهم. يقول القرطبي: «فقد ثبت بالطرق المتواترة أنه جمع القرآن عثمان، وعليّ، وعيم الناري، وعبيدة بن الصامت، وعبد الله بن عمرو ابن العاص، فقول أنس: لم يجمع القرآن غير أربعة، يحتمل أنه لم يجمع القرآن وأخله تلقيناً من رسول الله صلى الله عليه وسلم غير تلك الجماعة؛ فإن أكثرهم أخذ بعضهم عنه وبعضه عن غيره. وقد تظاهرت الروايات بأن الأئمة الأربعة جمعوا القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم لأجل سبقهم إلى الإسلام، وإعظام الرسول صلى الله عليه وسلم لهم».

وروايات السلف متواترة على أن رسول الله كان يعرض القرآن على جبريل في كل عام مرة، فلما كان العام الذي قبض فيه عرضه عليه مرتين. ومن هذا العرض في عام الوفاة عرف عبد الله بن عباس ما نسخ من القرآن وما بُلد.

وما ورد في سيرة النبي يؤيد الروايات التي قلنا. من ذلك ما روى عن إسلام عمر بن الخطاب بعد عشر سنين أو نحوها من بعث محمد. فقد هال عمر ما أحلته الدين الجديد من فُرقة بين أهل مكة اضطرت كثيرين منهم أن يهاجروا إلى الحبشة، فرأى أن يقتل محمداً لتعود إلى قريش وحدتها. فلما ذكر له نعيم بن عبد الله أن فاطمة أخت عمر وزوجها سعيد بن زيد أسلما ذهب إليهما ودخل البيت عليهما، فسمع عندهما من يقرأ القرآن، فبطش بهما حتى شجّ أخته، ونلم لما صنع، وطلب إليها أن تعليه الصحيفة التي كانوا يقرءون

قراءة عمر بن
الخطاب سورة طه
في صحيفة يوم
إسلامه

فلذا بها سورة طه . فلما قرأها أخذها إعجازها وجلالها وهو الدعوة التي تلتو إليها ، فذهب إلى محمد فأسلم بين يديه .

لم تكن الصحيفة التي سجلت سورة طه إلا واحدة من صحف كثيرة كانت متداولة بين أيدي الذين أسلموا من أهل مكة سجلت سوراً أخرى من القرآن . ولقد ظل رسول الله بين المسلمين بمكة وبالمدينة ثلاث عشرة سنة بعد إسلام عمر ، كان يقول خلالها لأصحابه : « لا تكتبوا عني شيئاً سوى القرآن ، فمن كتب عني شيئاً سوى القرآن فليمحّهُ » . وكان طبيعياً أن يكتب الصحابة كل ما يستطيعون كتابته من القرآن لتلاوته في الصلاة ، ولعرفة أحكام الدين الذي يؤمنون به . وكان يكتبه الذين يوفدكم النبي إلى القبائل لتعليم أهلها القرآن وتفقيههم في الدين . وهم لم يكونوا يكتبونه آيات متقطعة ، بل سوراً متصلة يحملها رسول الله .

ونصوص القرآن تؤيد ما سبق . من ذلك قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ نصوص القرآن تؤيد جمعه سوراً في عهد الرسول قم اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ، نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا ، أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا » .

وآيات المزمّل هذه نزلت في الفترة الأولى من بعث الرسول . فطالبة النبي فيها أن يقوم الليل يرتل القرآن ترجع أن الآيات لم تكن مبعدة من غير ترتيب ، وتؤكد ما قلنا من أن ما كان يوحى إلى النبي متصلاً بوحى سبق إليه كان الوحي يلحقه به . وذلك قولهم إن جبريل قال للنبي حين أوحى إليه قوله تعالى « وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ » : « يا محمد ضعها في رأس ثمانين مائتين من البقرة » .

ولقد تكرر في القرآن نعتُه بأنه الكتاب . وصورة البقرة أول سور القرآن بعد الفاتحة تبدأ بقوله تعالى : « لَمْ . ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ » . وهذا المعنى وارد في مواضع كثيرة من سور مختلفة . والكتاب هو ما كتب منسجماً . وقد كُتِبَ القرآن في عهد النبي كما أسلفنا من قول أنس بن مالك

وقول غيره من أصحاب رسول الله . بل إن زيد بن ثابت نفسه ، وهو
 الذى قال كما قلنا : « قبض النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن القرآن جمع
 فى شيء » قد قال : « كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم نؤلف القرآن
 من الرقاع » ، يريد بذلك تأليف ما نزل من الآيات المتفرقة فى سورها
 وجمعها فيها بإشارة رسول الله . وكثيراً ما كان رسول الله يتلو فى الصلاة وفى
 غير الصلاة سوراً كاملة منها البقرة وآل عمران والنساء والأعراف والجن والنجم
 والرحمن والقمر وغيرها . وهذا كله صريح فى الدلالة على أن ترتيب الآيات
 فى السور قد تم بتوقيف النبي ، وأنه قبض وهذا الجمع تام معروف
 للمسلمين ، ثابت فى صدور القراء والحفاظ .

ولقد رأيت كثيرين من الصحابة جمعوا القرآن على عهد النبي ، منهم
 أربعة جمعوا بإملائه . واتفق المؤرخين منعقد على أن ترتيب الآيات فى
 السور كان واحداً فى كل المصاحف التى جمعت قبل وفاة الرسول ، وفى
 المصاحف التى جمعت عقب وفاته وقبل أن يأمر أبو بكر بجمع القرآن . أما
 ترتيب السور والابتداء بالفاتحة فالبقرة قال عمران فالنساء فالمائدة والانتها
 بالموعدتين ، فذلك ما اختلف فيه ، وما قيل إن رسول الله تركه كله أو بعضه
 لأئمة .

ماذا أراد أبو بكر إذن بقوله ردّاً على عمر حين أشار عليه أن يجمع
 القرآن : « كيف أفعل شيئاً لم يفعله رسول الله ! » . وما هى الحجج التى
 شرحت صدر أبى بكر ثم صلب زيد بن ثابت لجمع القرآن والأخذ برأى ابن
 الخطاب ؟ .

لما تمت البيعة لأبى بكر لزم على بن أبى طالب بيته ، وتحدث الناس إلى
 أبى بكر فى أمره ، فأرسل إليه يقول : « أكرهت بيعتى ففعلت عني ؟ ! »
 فكان جواب على : « لا والله ، ولكن رأيت كتاب الله يزداد فيه ، فحدثت
 غشى ألا ألبس ردائى إلا لصلاة حتى أجمعه »^(١) .

(١) قول على : « رأيت كتاب الله يزداد فيه » لورده السيوطى بإسناده فى كتاب الإتيان .
 وقد اقتصر كثير من المؤلفين فيما رووا عن على أنه قال : آليت ألا ألبس ردائى إلا لصلاة حتى أجمع .

لم يكن على* وحده هو الذي دأب على جمع القرآن بعد وفاة الرسول ، بل دأب على ذلك كثيرون جعلوا يلقونه عن يلماتون إليهم من أصحاب رسول الله . وكما حمد أبو بكر لعلي بن أبي طالب حليفه عن جمع القرآن حمد لغيره من المسلمين سعيهم في جمعه ورأى في عملهم تأليفاً بالمايقين الأولين الذين جمعوه في عهد رسول الله . لم يدّر بخاطره أن يصد أحداً دين هذا العمل الجليل ، مطمئناً إلى أن الله نزل الذكر وهو حافظه ، وإلى أن المسلمين لن تحدث أحداً منهم نفسه بأن يدخل عليه ما ليس منه . فإذا أقدم أحد على ما قاله علي بن أبي طالب من زيادة على القرآن ردّ الله كيله في نحره ، ورد الصالحين من المسلمين كلام الله إلى مواضعه . وذلك كان سبب تروده حين عرض عليه عمر أن يجمع القرآن . فقد كانت سُنّة ألا يصنع إلا ما كان يصنع رسول الله ، وألا يدع شيئاً كان رسول الله يصنعه . أما وقد ترك رسول الله كتابة القرآن للمسلمين ، وقد كتب بعضهم القرآن بعلامته عليه السلام ، ونقل آخرون عن هؤلاء الكاتين وعن وعت ذاكرتهم القرآن ، فليجر الأمر في خلافته كما جرى في عهد الرسول ، وليسك خليفته فلا يُقدم على ما لم يقم هو به .

كانت هذه حجة أبي بكر وحجة زيد بن ثابت ، فلما راجع عمر الخليفة علي عن رأيه . ولئن لم يورد المؤرخون تفصيل ما دار بين الرجلين من حوار ، إن فيما أورده الرواة عن تاريخ القرآن لما يُفصح لنا عن حجة عمر وما يؤيدها ويحلونها لنا اقتناع أبي بكر وزيد بن ثابت بها .

روى الترمذى قال : « لى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل فقال : يا جبريل إني بعثت إلى أمة أمة منهم العجوز والشيخ الكبير والغلام والجارية والرجل الذي لا يقرأ كتاباً قط . فقال لى : يا محمد ، إن القرآن أنزل على سبعة أحرف »^(١) . وقد اختلف العلماء في المراد بالأحرف السبعة وأوردوا فيها خمسة أنزل القرآن على سبعة أحرف

= القرآن . ورواية ابن أبي داود في كتاب المصاحف أن أبا بكر أول إلى على يده أيام يقطر : أكرهت إمارتي يا أبا الحسن ؟ قال : لا والله ، إلا أني خست ألا ابتلى يرداني إلا لجمعة ، فليبه ثم رجس . ويفيغ ابن أبي داود . وإما روى : حتى أجمع القرآن ، بيني أم خنطه ؟ فإنه يقال لى حفظ القرآن قد جمع القرآن .

(١) راجع الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ، جزأه ، ص ٣٦ وما بعدها .

الصديق أبو بكر

السبب في تروده
أبي بكر في جمع
القرآن أول
ما عرض عمر
عليه جمعه

حجة عمر إلى
شرحت صدر
أبي بكر لجمع
القرآن

الأقوال في
الأحرف التي نزل
عليها القرآن

وثلاثين قولاً ، من هذه الأقوال أنه رخص للمسلمين أول العهد بالإسلام أن يخلوا المترادف عمل بعضه إلا أن يخلطوا آية رحمة بآية عذاب ، أو آية عذاب بآية رحمة . وذلك في نحو هَلُمَّ وتعال وأقبل وأسرع وعجل . وعن أبي بن كعب أنه كان يقرأ « للذين آمنوا انظرونا » : « للذين آمنوا أمهلونا » ، « للذين آمنوا أخرونا » ، « للذين آمنوا ارقبونا » وكان يقرأ « كلما أضاء لهم مشوا فيه » : « مروا فيه » ، « سعوا فيه » . ذلك أن أهل القبائل كان يُعجزهم أن يأخذوا القرآن على غير لغاتهم ، ولو راموا ذلك لم يتهياً لهم إلا بمشقة عظيمة ، فوسَّع لهم في اختلاف الألفاظ إذا كان المعنى متفقاً . فلما كثر اتصالهم برسول الله حفظوا القرآن بألفاظه ولم يسمعهم أن يقرعوا بخلافها . وفي رأى أن الإباحة في هذا كانت مطلقة أول العهد ثم نسخت .

صحيح أن بعض الأقوال في تأويل نزول القرآن على سبعة أحرف تخالف هذا القول ، فيذهب بعضها إلى أن في القرآن سبع لغات هي لغات العرب كلها وأن هذه اللغات متفرقة فيه ، أو أن هذه اللغات السبع في مصر . ويذهب بعض آخر إلى أن سبعة الأحرف تتصل بوجوه الاختلاف في القراءة ، أو تتصل بمعاني كتاب الله . لكن هذه الأقوال لا تنفي القول الأول ، على الأقل أول ما بدأ الإسلام ينتشر في القبائل . ويذكر بعضهم أن الأمر ظل كذلك سنين متعاقبة ، أو إلى أن قبُض النبي ؛ لكنهم يقولونه بأن ذلك كان بالوحي لا بالاختيار . يقول القرطبي : « إنما وقعت الإباحة في الحروف السبعة للنبي صلى الله عليه وسلم ليوسع بها على أمته ، فأقرأ مرة لأبي بما عارضه به جبريل ، مرة لابن مسعود بما عارضه به أيضاً . وعلى هذا يحمل قول أنس حين قرأ : « إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئًا وَأَضْوَبُ قِيلاً » . فقيل له إنما نقرأ : « وأقوم قِيلاً » ، فقل أنس : « وأصوب قِيلاً وأقوم قِيلاً وأهيا واحداً » . فلما معنى هذا أنها مروية عن النبي صلى الله عليه وسلم . وإلا فلو كان هذا لأحد من الناس أن يضعه لبطل معنى قوله تعالى : « إِنَّا نَحْنُ الذَّكُورُ » .

قرآيات الصحابة
وعرضها على
رسول الله

الذين احتكروا
إلى رسول الله
لحفظهم في القراءة

وإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ .

روى البخارى وسلم وغيرهما عن عمر بن الخطاب أنه قال : « سمعت هشام بن حكيم يقرأ سورة الفرقان على غير ما أقرؤنا ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأنيها ، فكنت أن أعجل عليه ثم أمهلته حتى انصرف ثم لبته بردائه ، فجئت به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله إني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على غير ما أقرأنيها . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أرسله ، اقرأ ؛ فقرأ القراءات التي سمعته يقرأ ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هكذا أنزلت . ثم قال لي : اقرأ ، فقرأت ، فقال : هكنا أنزلت إن هذا القرآن على سبعة أحرف فاقروا ما تيسر منه » .

وأضاف القرطبي قصة أبي بن كعب إذ سمع رجلين بالمسجد يقرآن آيات بعينها في الصلاة ، كلٌّ يقرأ غير قراءة صاحبه وغير قراءة أبي ، فلذهب بهما إلى رسول الله فحسّن النبي قراءتهم جميعاً . قال أبي : « فسقط في نفسي من التكذيب ولا إذ كنت في الجاهلية ، فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم ما قد غشيتني ، ضرب في صدرى فقيضت عرقاً ، وكأنما أنظر إلى الله تعالى فرقاً ، فقال : يا أبي ، أرسل إلى أن أقرأ القرآن على حرف ، فرددت إليه أن هوّن على أمي ، فرد إلى الثانية أقرأه على حرفين ، فرددت إليه أن هوّن على أمي ، فرد إلى الثالثة أقرأه على سبعة أحرف » .

نشأ عن ذلك خلاف في بعض الألفاظ مما دون أو حفظ في عهد رسول الله . روى ابن أبي داود في كتاب المصاحف أن عمر بن الخطاب كان يقرأ : « صِرَاطٌ مِّنْ أُنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَغَيْرِ الضَّالِّينَ » ، في حين يقرأ غيره : « صِرَاطَ الَّذِينَ أُنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ » ، وأنه رضى الله عنه قرأ : « أَلَمْ . اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ » بدل « الْقَيُّومُ » . وكان علي بن أبي طالب يقرأ : « آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ وَعَامَنَ الْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ » بدل « آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ »^(١) . وكان أبي بن كعب

يقرأ : «فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فآتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ قَرِيبَةً» بدل «فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فآتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ قَرِيبَةً»^(١)، وأثبت أبي بن كعب في جمعه القرآن نصوصاً تخالف في بعض لفظها مصحف عثمان . من ذلك «قَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مُتَتَابِعَاتٍ» في كفارة اليمين بدل «قَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ»^(٢).

وشأن عبد الله بن مسعود كشأن أبي بن كعب في قراءته وفي مصحفه . فقد روى أنه كان يقرأ «والعصر» ، إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ، وَإِنَّهُ فِيهِ إِلَى آخِرِ الدَّهْرِ ، إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ . فيضيف «وإنه فيه إلى آخر الدهر» ويحذف «وتواصوا بالحق» الوسطى قبل «وتواصوا بالصبر» كما ثبت في مصحف عثمان . وكان يقرأ : «إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ غَلَّةٍ» بدل «إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ»^(٣)، وكان يقرأ : «وَتَزِدُوا خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى» بدل «وَتَزِدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى»^(٤) .

وقد أورد ابن أبي داود تفصيل هذا الخلاف في الألفاظ ونسبه إلى أصحابه ونهم عائشة أم المؤمنين . فقد روى أنه كان مكتوباً في مصحفها : «حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وصلاة العصر» بإضافة «وصلاة العصر» إلى ما في مصحف عثمان . وذكر عن ابن يونس مولى عائشة أنه قال : كتبت لعائشة مصحفاً فقالت : إذا مررت بآية الصلاة فلا تكتبها حتى أملكها عليك ، فأملت على : «حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وصلاة العصر» . وقد وردت مثل هذه الرواية عن هذه الآية في مصحف حفصة وفي مصحف أم سلمة زوجي النبي . وقيل بل أملت أم سلمة : «حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى صلاة العصر» .

سورة العصر
في مصحف عائشة
أم المؤمنين

أنت لا ريب قد رأيت مما قلنا أن الاختلاف في القراءات وفي مصاحف الصحابة لم يعد الألفاظ، وأنه لم يحل من نهى أمراً، ولا من أمر نهياً،

(١) س ٢٤٦ . (٢) س ٨٩٢٥ .

(٣) س ٤٠٢٤ . (٤) س ١٩٧٢٢ .

ولا من آية رحمة آية عذاب ، ولا من آية عذاب آية رحمة ، والشأن كذلك في كل ما روى عن قراءات الصحابة وعن مصاحفهم ومصاحف التابعين . ولقد قلم المستشرق « آرثر جفرى » لكتاب المصاحف لابن أبى داود وأورد كل ما روى عن هذا الاختلاف في القراءات والمصاحف ، فلم يزد الأمر على ما قممت من الأمثلة . وعلة ذلك راجعة إلى ما ذكرنا عن الحديث : « أنزل القرآن على سبعة أحرف » .

وما كان الخلاف ليزيد على هذا في حياة الذين تلقوا القرآن عن رسول الله فكتبوه أو وعته صلورهم في تقليد لكلام الله وإيمان به بحولان دون الزيادة فيه أو النقص منه أو تحريفه . لكن هؤلاء القراء رجال كتب عليهم الموت كما كتب على الذين من قبلهم . ولقد استحر القتل في طائفة منهم في حياة النبي بيئر معونة ، ثم استحر القتل فيهم في اليمامة . فإذا ذهب أكثرهم أو ذهبوا جميعاً لم يكن عجباً أن يقوم من يزيد في القرآن أو ينقص منه ، ومن يحرف كلام الله عن مواضعه . ثم لا عجب أن يختلف الناس على هذا وأن ينتهي اختلافهم إلى الثورة على المصلين المسلمين نارها ويصيب الإسلام منها ضرراً كبيراً .

الذين ارتكبا
وزعموا أنهم
يزيفون الرضى

كان لعمرو ولأبى بكر ولزيد بن ثابت مما حدث في بلاد العرب نذير عظيم أن يتقوا هذا اليوم . فقد ارتد في حياة الرسول بعض الذين أسلموا وكانوا يكتبون الرضى ، ثم زعموا أنهم كانوا يزيفون ما يكتبون ويلقونه على المسلمين زائفاً . وروايات المناقبين وما كانوا يصنعون من ذلك ومن مثله واردة في كتب السيرة . وفي قصة مسيلمة بعض هذا النذير . فهو إنما استغلظ أمره بعد أن ذهب نهار الرجال بن عنفة من قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليمامة يُقرىء أهلها القرآن ويفقههم في الدين ، فلم يلبث حين رأى السواد من أهل اليمامة يتبع مسيلمة أن أقر بنبوته ، وشهد بأن محمداً يقول إن مسيلمة قد أشرك في الرسالة معه . وكان نهار فقيهاً يتلو على الملأ القرآن الذى أوحى إلى محمد ويقص عليهم تعاليمه ويفقههم في دينه . هذا وما حدث من مثله إثر وفاة الرسول ، إذ نجم اتفاقوا واشترأت الأعناق ، يشهد بما لحجة عمر في جمع القرآن بعد اليمامة من قوة تلعب بكل تردد .

وماذا بعد في جمع القرآن مما لم يصنعه رسول الله حتى يتردد أبو بكر أو يتردد زيد بن ثابت بسببه ١٩ فقد أمر عليه السلام أن يكتب الوحي وأن تكتب الآيات مرتبة في السور . وما منعه أن يأمر بجمع القرآن قبل أن يختاره الله إليه إلا أن الوحي كان يتتابع وأن بعض الآيات كانت تُنسخ . أما وقد قُبِضَ فأنهى نزول الوحي وتم كتاب الله وكل دينه ، فالخير في أن يجمع القرآن حتى لا يتعرض لما خشى على بن أبي طالب أن يتعرض له من زيادة فيه أو نقص منه ، وبخاصة بعد أن قُتل من القراء باليمامة من قُتل ؛ ويخشى أن يقتل منهم آخرون في مواطن غير اليمامة .

أحسب هذه وأمثالها من الحجج هي ما ساقه عمر حين ناقش أبا بكر في جمع القرآن . وهي كما ترى حجج تحسم كل ريبة وتقطع بما في الجمع من خير للإسلام والمسلمين . لهذا اقتنع أبو بكر برأى عمر ، ثم اقتنع به زيد بن ثابت ^(١) .

ويجمل بي قبل أن أفصل ما حدث بعد اجتماع الصديق والفاروق وكتاب الوحي لرسول الله أن أذكر أن ما حدث في عهد عثمان قد أيد ما رآه عمر من جمع القرآن ودل على صلق نظره فيه . فقد اتسعت رقعة الفتحة في عهد عمر وعثمان . وكان أصحاب رسول الله يقرءون القرآن ويعلمونه من أسلم من أهل البلاد المفتوحة ؛ فاختلف الناس في القراءة وعظم اختلافهم وتشتتهم ؛ حتى إن الرجل ليقول لصاحبه : إن قرأتني خير من قراءتك ، وأفضل من قراءتك . وبلغ الأمر من ذلك حتى كاد يكون فتنة . اختلفوا وتنازعوا ، وأظهر بعضهم لكفار بعض والبراءة منه وتلاعنا ، ورأى حذيفة بن اليمان خلافتهم وتلاعنهم إذ كان يقاتل مع المسلمين على أرمينية وأذربيجان ، ففرغ وكرّ راجعاً إلى المدينة ودخل على عثمان قبل أن يدخل إلى بيته ، فقال له : أدرك هذه الأمة قبل أن تهلك . قال عثمان : فماذا ؟ قال : في كتاب الله . إني حضرت هذه الغزوة وقد

جمع القرآن أيام
عثمان وسببه

(١) يذكر أبو عبد الله الزنجاني في كتابه تاريخ القرآن (طبع في مصر في سنة ١٩٣٥ م) أن « التامل الصادق والشواهد على أن اقتراح عمر جمع القرآن إنما كان بلحمه في الورق ، حتى إن الصحابة لشدة احتياهم وخضوعهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم غفلوا أن يكون ذلك من البدع » .

جمعت ناساً من العراق والشام والحجاز ، ثم وصف له ما تقلم من اختلافهم في القراءة ، وأردف : وإني أخشى عليهم أن يختلفوا في كتابهم كما اختلف اليهود والنصارى^(١). ورأى عثمان الخطر ، فجمع الناس فعرض عليهم الأمر ، فسألوه رأيه فقال : الرأي عندي أن يجتمع الناس على قراءة ؛ فإنكم إذا اختلفتم اليوم كان من بعدكم أشد اختلافاً : وأقره أهل الرأي ، فأرسل إلى حفصة يسألها أن ترسل إليه مصحف أبي بكر لنسخه في المصاحف . وكان ذلك أول ما حدث في جمع مصحف عثمان وتوحيد قراءة القرآن .

هذا الخلاف في عهد عثمان بالغ الدلالة على أن عمر كان صادق النظر حين أشار على أبي بكر بجمع القرآن . وقد اتخذ عثمان مصحف أبي بكر إماماً لهم في توحيد القراءة . فلو أن أبا بكر لم يجمع القرآن لتفاقم الخلاف ، ولأصاب المسلمين من ذلك شرٌ أنجاهم عمل الصديق منه . من ثم لم يقلُ عليٌّ بن أبي طالب حين قال : « أعظم الناس أجراً في المصاحف أبو بكر ، رحمة الله على أبي بكر ، هو أول من جمع بين اللوحين » .

شرح الله صدر أبي بكر لجمع القرآن بعد حواره مع عمر ، فعهد إلى زيد ابن ثابت أن يتبعه فيجمعه . روى أن عبد الله بن مسعود غضب لذلك وقال : يا معشر المسلمين ! أعزكُ عن نسخ المصاحف ويتولاه رجل والله لقد أسأمت وإنه لني صلب رجل كافر ! . يريد زيد بن ثابت . وقد نسب هذا القول إلى ابن مسعود حين أمر عثمان زيداً بجمع القرآن وأردفه بمن أردفه بهم من الصحابة . ولعل عبد الله غضب في المرتين لما ذكره القرطبي حين قال : « قال أبو بكر

(١) وفي رواية أثبتها ابن أبي داود في كتاب المصاحف بإسناد غثظ أن عبد الله بن مسعود كان يقرأ في المسجد ، فجاء حذيفة فقال : يقول أهل الكوفة قراءة عبد الله بن مسعود ويقول أهل البصرة قراءة أبي موسى الأشعري . والله لئن قتلت على أمير المؤمنين لأمرته أن يفرقها . فرد عليه ابن مسعود . أما والله لئن ضلت ليفرقك الله في غير ماء . وروى أن حذيفة قالما في غير حضرة عبد الله بن مسعود ، ثم اجتمع عبد الله وحذيفة وأبو موسى فوق بيت أبي موسى فقال عبد الله لحذيفة : أما إنه قد بلغني أنك صاحب الحديث — يعني قوله أما والله أن لو قد أثبت أمير المؤمنين لقد أمرته يفرق هذه المصاحف . وأجابه حذيفة : أجل ! كرهت أن يقال قراءة فلان ، فيختلفوا كما اختلف أهل الكتاب .

عمر وصدق نظره
في المشورة بجمع
القرآن

غضب ابن مسعود
لنزله عن جمع
القرآن

الأكبارى : لم يكن الاختيار لزيد من جهة أبي بكر وعثمان على عبد الله بن مسعود في جمع القرآن ، وعبد الله أفضل من زيد وأقدم في الإسلام وأكثر سوابق وأعظم فضائل ، إلا لأن زيدا كان أحفظ للقرآن من عبد الله . وهذه العبارة ترجح غضب ابن مسعود في المرتين .

وقد بلغ غضب ابن مسعود لهذا الأمر أمداً بعيداً ، حتى كان يقول : « لقد قرأت من في رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعين سورة وإن لزيد بن ثابت ذؤبتين يلعب مع الصبيان » . بل لقد حرص أهل العراق في عهد عثمان على ألا يعلموا في هذا العمل ، وكان يقول لهم : « إني غالب مصحفى ، فمن استطاع منكم أن يغزل مصحفاً فليفعل » ، فإن الله يقول : « وَمَنْ يَغْلُزْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » . وخطب الناس يوماً فقال : « وَمَنْ يَغْلُزْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » . غلّوا مصاحكم . وكيف تأمروني أن أقرأ على قراءة زيد بن ثابت وقد قرأت من في رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعاً وسبعين سورة وإن زيد بن ثابت ليأتى مع الغلمان له ذؤبتان . والله ما نزل القرآن إلا وأنا أعلم مني في أي شيء نزل . ما أحد أعلم بكتاب الله مني . وما أنا بخيركم ولو أعلم أحداً أعلم بكتاب الله مني تُبْلِغْنِيهِ الْإِبِلَ لَأُنَيْتَهُ » .

كره رجال أفاضل من أصحاب النبي مقالة ابن مسعود ، ورأوا فيها تحريضاً على الفتنة لا مسوّح له . روى عن أبي الدرداء أنه قال : « كنا نعد عبد الله حناناً فما باله يثوالب الأمراء » . صحيح أن عبد الله بن مسعود يدرى وزيد بن ثابت ليس بدرياً . ولعبد الله سابقة في الإسلام على زيد وعلى أبيه ثابت بن زيد وهو قد تلى عن رسول الله نيفاً وسبعين سورة من القرآن ، لكن زيدا كان كاتب رسول الله ، وقد تلى عنه القرآن كله إلى وفاته . يقول القرطبي : « الشائع للناس المتعلم عند أهل الرواية والنقل أن عبد الله بن مسعود تعلم بقية القرآن بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد قال بعض الأئمة : مات عبد الله بن مسعود قبل أن يختم القرآن » . وقد جاء مصحف ابن مسعود خلواً من الموءذتين .

صفا حليث عبد الله بن مسعود وغضبه حجة على حسن اختيار أبي بكر

زيد بن ثابت بجمع القرآن . وذلك قول الصديق لزيد بعد أن أقامه برأى عمرو : **«لما فضل أبو بكر زيد بن ثابت على عبد الله بن مسعود** عليه وسلم ، فتتبع القرآن فأجمعه . ويضيف القرطبي على العبارة التي نقلناها في تفضيل زيد على عبد الله قول أبي بكر الأنباري : **«إن زيدا كان أحفظ للقرآن من عبد الله إذ وعاه كله ورسول الله حيّ ، والذي حفظ منه عبد الله في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم نيف وسبعون سورة ، ثم تعلم الباقي بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم . فاللهي ختم القرآن وحفظه ورسول الله صلى الله عليه وسلم حيّ أولي بجمع المصحف وأحق بالإيثار والاختيار .**

ولعل أبا بكر قد اختار زيدا وأثره على غيره من أصحاب رسول الله لأنه شاب ، فهو أقدر على العمل منهم ، وهو لشبابه أقل تعصباً لرأيه واعتزازاً بعلمه وذلك يدعوه إلى الاستماع لكبار الصحابة من القراء والحفاظ ، والتدقيق في الجمع دون إيثار لما حفظه هو ، وإن كان المتواتر أنه حضر العرصة الأخيرة للقرآن حين عرضه رسول الله على جبريل للمرة الثانية في السنة التي كانت فيها وفاته .

كيف أثبت زيد القرآن في مصحفه

شعر زيد بحسامة التبعة التي ألقاها الخليفة على عاتقه وقدّرها قدّرها ، وذلك قوله : **«فوالله لو كلفني ثقل جبل من الجبال ما كان أثقل عليّ مما أمرني به من جمع القرآن .** وكيف لا يشعر بحسامة التبعة وهو يعلم أن أبا بكر يحفظ القرآن ، وعمر يحفظه ، وعليّ يحفظه ، وعثمان يحفظه ، وكبار الصحابة يحفظونه أو يحفظون منه أجزاء كثيرة . بل إن أربعة قد تلقوا القرآن عن رسول الله وكتبوه مرتب الآيات في السور ، وكتب غيرهم ، ومنهم عبد الله بن مسعود ، مصاحف بعضها كامل وبعضها غير كامل ، وهؤلاء جميعاً رقباء عليه بحاسبونه أدق الحساب .

والرقابة الكبرى ! رقابة صاحب القرآن من أوحاه إلى رسوله ، أعظم من كل رقابة . وهي التي جعلت زيدا يشعر بأن ثقل جبل من الجبال أبسر مما كلفه الخليفة إياه . وإيمان زيد بن ثابت بأن الله رقيب عليه في جمع كلامه جلّ شأنه هو الذي سما به ليقدر ما لهذا الأمر من جلال ، وليبذل فيه كل جهد ويستعين بكل مشقة ، وألا يسخر وسعاً في جمع كل ما سطر القرآن

فيه من الرقاع والأكتاف والخفاف^(١) والمُسب ومن صلور الرجال ، وفي موازنة ذلك كله بعضه ببعض ، وموازنته بما حفظ هو عن رسول الله في السنة الأخيرة من حياته ، والوصول من الجمع إلى الغاية التي يبتغيها خليفة رسول الله والتي ترضى الله ورسوله . بذلك صار هذا المصحف المجموع إماماً استراح إليه المسلمون . فلما أراد عثمان توحيد القراءات جعله إمامه .

ولست في حاجة إلى القول بأن زيداً لم يثبت القرآن في مصحفه على تاريخ نزوله بعد أن رتب الآيات في السور بأمر رسول الله ، فوضع بعض ما نزل منها بالمدينة في السور المكية . إنما تتبع زيد السور كما رتبها رسول الله ، ثم نسخها في الورق أو في الأديم ، فلما تم له نسخها كانت عند أبي بكر ، ثم عند عمر ، ثم عند حفصة .

أية طريقة اتبع زيد في الجمع ؟ تستطيع أن تقول في غير تردد إنه اتبع طريقة التحقيق العلمي المألوفة في عهدنا الحاضر . وقد اتبع هذه الطريقة بدقة دونها كل دقة . فقد طلب أبو بكر إلى كل من عنده من القرآن شيء مكتوب أن يجيء به إلى زيد ، وإلى كل من يحفظ القرآن أن يُلى إليه بما يحفظه . واجتمع لزيد من الرقاع والعظام وجريد النخل ورقيق الحجارة وكل ما كتب أصحاب رسول الله القرآن عليه الشيء الكثير . عند ذلك جعل يرتبه ويوازنه ويستشهد عليه ، ولا يثبت آية إلا إذا اطمان إلى إثباتها كما أوحيت إلى رسول الله روى أن عمر بن الخطاب قرأ : « وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ » ، برفع كلمة « الْأَنْصَار » ومن غيروا والعطف بينها وبين « الَّذِينَ » ، فقال له زيد بن ثابت : « وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ » . واختلفا . فدعا عمر أبي بن كعب وسأله عن ذلك فأقر قراءة زيد . وليزيل كل ريبة من نفس عمر قال : « والله ، أقرأنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت تبجح الحنطة » . فاذكر عمر وقال : نعم ! وتابع أبيها وأقر قراءة زيد . وكذلك كان يصنع زيد كلما خالفه من الصحابة أحد ، وكلما وجد في المكتوب في

طريقة زيد في الجمع هي الطريقة العلمية المألوفة اليوم

الرقاع والعظام وغيرها خلافاً ، يستشهد ويستقصي ، ولا يمنعه من ذلك أنه يحفظ القرآن ، وأنه حضر قراءة رسول الله إياه قبيل وفاته . وهذا الخلاف على حرف الواو في الآية السابقة يدل على مبلغ هذه الدقة ، ويشهد بأن زيد لم يضمن بمجهود في التيام بالعمل العظيم الذي عهد فيه أبو بكر إليه .

وقد كانت هذه الدقة في جميع القرآن متصلة بإيمان زيد بالله . فالقرآن كلام الله جل شأنه . فكل تهاون في أمره أو إغفال للدقة في جمعه وزر ما كان أحرص زيداً في حسن إسلامه ، وجميل صحبته لرسول الله أن ينتزه عنه . ولقد شهد المنصفون من المستشرقين جميعاً بهذه الدقة ، حتى يقول سير وليم مورير : « والأرجح أن العالم كله ليس فيه كتاب غير القرآن ظل اثني عشر قرناً كاملاً ينص هذا مبلغ صفاته ودقته » (١) .

نظام تناسخ السور
في المصحف

على أن زيد لم يأخذ مع الدقة في جميع السور مرتبة الآيات بتنسيق السور في المصحف واحدة تلو الأخرى ، وإنما كان التنسيق على النحو الذي نعرفه اليوم في عهد عثمان . وقد اختلف فيما كان منه في عهد النبي ، قال بعضهم : إنه صلى الله عليه وسلم تركه لأئمة ، وقال بعض : بل ذكر الرسول نظام التناسخ لبعض السور وترك بعضها . وقال غيرهم : بل ذكر نظامها جميعاً . ذكر ابن وهب في جامعهم قال : سمعت سليمان بن بلال يقول سمعت ربيعة يسأل : لم قدّمت البقرة وآل عمران وقد نزل قبلهما بضع وثمانون سورة وإنما نزلتا بالمدينة ؟ فقال ربيعة : « قد قدّمتا وألّف القرآن على علم من ألّفه . وقد اجتمعوا على العلم بذلك ، فهذا مما انتهى إليه ، ولا نسأل عنه » . وقال قوم من أهل العلم : إن تأليف سور القرآن على ما هو عليه في مصحفنا كان عن توقيف من النبي صلى الله عليه وسلم . وأما ما روي من اختلاف مصحف أبي وعليّ وعبد الله ، فإنما كان

(١) طعن الرافضة على جميع القرآن واحجوا بقول زيد بن ثابت : وجدت آيتين من سورة التوبة مع خزينة الأنصار لم أجدهما مع غيره « لقد جئكم رسولاً من أنفسكم » إلى آخر السورة . وبأنهم وجدوا آية من سورة الأحزاب « من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه إلخ » مع خزينة كذلك . وهذا الاعتراض ساقط لأن زيد بن ثابت كان يحفظ هذه الآيات ، وقد وافق الصحابة خزينة على أنهم سمعوا من رسول الله . هذا على أنها من أسلوب القرآن ونسجه ، وأنها متصلة تمام الاتصال بسياق القول . ما وهذه الأسانيد كلها متواترة مجتمعة فاعتراض الرافضة غير نالض .

قبل العرض الأخير ، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم رتب لهم تأليف السور بعد أن لم يكن فعل ذلك^(١).

يخالف بعضهم هذا الرأي ، ويرى أن ترتيب السور لم يكن بتوقيف من رسول الله ، ويحتج بأن علي بن أبي طالب لم يجمع مصحفه إلا بعد وفاته صلى الله عليه وسلم ، وكذلك فعل عبد الله بن عباس . فلو أن رسول الله قد رتب السور لكان علي وابن عباس أجدر بأن يصنعا ذلك وأن يرتباها كما أمر رسول الله . ولم يرتب زيد بن ثابت السور حين جمع القرآن في عهد أبي بكر . فترتيب السور قد كان كله أو بعضه اجتهاداً من الصحابة ولم يكن مما أمر به رسول الله^(٢).

والرأي بأنه صلى الله عليه وسلم لم يرتب السور كلها أو بعضها ووكل أمر ذلك إلى الأمة بعلمه يأخذ به كثيرون^(٣). روى عن ابن عباس أنه قال : « قلت لعثمان : ما حملكم على أن عمدتم إلى الأنفال وهي من المثاني وإلى براءة وهي من المئين قرنتم بينهما ولم تكتبرا بينهما مطربسم الله الرحمن الرحيم ووضعتوهما في السج الطوال ؟ فقال عثمان : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم تنزل عليه السورة ذات السدد ، فكان إذا نزل عليه الشيء دعا بعض من كان يكتب فيقول : ضعوا هذه الآيات في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا ، وكانت الأنفال من أوائل ما نزل بالمدينة . وكانت براءة من آخر القرآن نزولاً ، وكانت قصتها شبيهة بقصتها ، فظننت أنها منها ، فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا أنها منها ، فن أجل ذلك قرنتم بينهما ولم أكتب بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم ، ووضعتهما في السج الطوال » .

لم يكن القول في ترتيب السور في المصحف مما يدخل في نطاق هذا الفصل وإنما أدى إليه الاستطراد لإيضاحاً لقول القرطبي عن زيد بن ثابت وجمعه القرآن في عهد أبي بكر : « جمعه غير مرتب السور بعد تعب شديد ، رضى الله عنه » .

لماذا قرن عثمان بين
صفان بين سور
الأنفال وبراءة

(١) راجع ص ٥٢ من الجزء الأول من تفسير القرطبي « الملح لأحكام القرآن » .

(٢) راجع تاريخ القرآن لأبي عبد الله الزنجاني ، ص ٤٧ - ٥٨ .

(٣) راجع الإقناع في علوم القرآن للسيوطي ، ج ١ ، ص ١٢ - ١٤ .

أتم زيد جمع القرآن في عهد أبي بكر أم استغرق عمله هذا زمناً من عهد
 عمر ؟ ذلك أمر اختلف فيه . وقد رأينا في رواية البخاري أن المصحف التي جمع
 زيد فيها القرآن كانت عند أبي بكر حتى توفاه الله ، ثم عند عمر حتى توفاه الله ، ثم
 عند حفصة بنت عمر أم المؤمنين . وهذا القول يؤدي إلى أن الجمع تم في
 عهد أبي بكر وينهب بعض الرواة إلى أن الجمع استغرق زمناً من عهد عمر .
 وليس يتيسر القطع بأى الروايتين أصح ، وإن أمكن التوفيق بينهما بأن زيداً
 أتم جانباً كبيراً من الجمع في عهد أبي بكر وجعل مصحف هذا الجانب عند
 الخليفة ، وقبض الصدّيق فأخذ عمر ما كان عنده من هذه المصحف فلما
 أتم زيد جمع ما بقي من القرآن أضيفت صفحته إلى المصحف الأولى ثم كانت
 كلها عند عمر . وهذه المصحف هي التي كانت المصحف الإمام في عهد
 عثمان وهي التي نزلها اليوم ، وسيطولها من بعدنا من المسلمين وغير المسلمين حتى
 يوم الدين .

« رحمة الله على أبي بكر ! كان أعظم الناس أجراً في جمع المصاحف » ،
 كذلك قال عليّ بن أبي طالب ، وذلك ما يقوله كل مسلم . ولقد طالما سألت
 نفسي وأنا أكتب هذا الكتاب : أى أعمال الصدّيق أعظم : قضاؤه على الردّة
 والمرتلين في بلاد العرب ، أم فتحه العراق والشام وتمهيد بذلك للإمبراطورية
 الإسلامية العظيمة التي حملت عبء الحضارة الإنسانية قروناً متعاقبة ، أم جمعه
 القرآن كتاب الله إلى رسوله محمد النبي الأُمّي هدى ورحمة للعالمين ؟ طالما سألت
 نفسي وفكرت ألتمس الجواب . ولم أتردد قط في الإجابة . فجمع القرآن أعظم
 أعمال أبي بكر لا ريب ، وأكثرها بركة على الإسلام والمسلمين والناس أجمعين .
 لقد اضمحلت جزيرة العرب وتقلصت منها أسباب القوة والحياة بعد عهد نبي
 أمية . وقد تداعت الإمبراطورية الإسلامية وخضع المسلمون في أرجاء الأرض
 لغير المسلمين ولسلطان حكمهم . ولقد نسي الناس هذه الإمبراطورية وقادوا ينسون
 بلاد العرب . ولو لا مناسك الحج لفضمت شبه الجزيرة إلى مجاهل الأرض فلا
 يصل إليها إلا المستكشفون . أما كتاب الله الكريم فإنه خالد باق على الدهر ،
 لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تتريل من عزيز حكيم .

كان أبو بكر
 أعظم الناس أجراً
 في جمع المصاحف

جمع القرآن أعظم
ما تم في عهد
أبي بكر

ولا يحسن أحد أني بما أذكر من ذلك أهون من أمر حروب الردة أو من أمر الإمبراطورية الإسلامية . فكل من هذين الأمرين عظيم أي عظيم ، وكل عمل منهما كاف وحده ليخلد حياة من يقوم به . ولو أن أبا بكر وقف من خلافته عند القضاء على الردة لشهد الناس جميعاً له بعظمة ما قام به وبجلاله . ولو أنه لم يصنع أكثر من أن وضع القواعد للإمبراطورية الإسلامية لأقروا كلهم له بالعظمة وخلود الذكر على صفحات الدهر . فإذا حفل عهده بهذين الأمرين البالغين كل هذا الجلال وكل هذه العظمة ، ثم كان فيه جمع القرآن ، وهو أبى منهما جميعاً وأعظم ، فذلك الخلد الذي لا يخلد بعده ، والرضا من الله لا يتناه إلا الصديقون الذين سما إيمانهم فيسر الله لهم كل عظيم وهماً لهم من أمرهم رشداً .

رحم الله أبا بكر ، وأجزل له الأجر ، إنه كان من عباده المخلصين .

الفصل السابع عشر حكومة أبي بكر

لما بويغ أبو بكر خاطبه رجل من المسلمين بقوله : « يا خليفة الله » ، فلم يدعه أبو بكر يمضي في حديثه ، بل قال له : « لست بخليفة الله ولكني خليفة رسول الله » .

كيف تصور
أبو بكر الخلافة

هذه عبارة أوردها المؤرخون حجة على تواضع أبي بكر وصلق تقديره . وهي في رأيي تستوقف النظر لمعنى أعمن في دلالته من هذا المعنى المتصل بشخص أبي بكر وخلقه ؛ ذلك ما فيها من قوة الإبانة عن تصور المسلمين الأولين لفكرة الحكم . فقد خلت قرون قبل عهد رسول الله ، وتعاقبت قرون بعده ، قام أثناءها في كثير من الأمم ملوك وحكام زعم دعائهم وزعموا لأنفسهم أنهم خلفاء الله على الأرض ، وأن لهم بذلك قلمية ليست لغيرهم من الناس . كذلك كان الأمر في مصر أيام الفراعنة الأولين ، ومن هؤلاء الفراعنة من كان يقول لقومه : « أَنَا رَبِّكُمْ الْأَعْلَى » . وكان سواد المصريين في ذلك العهد يؤمنون بما للملوكهم من صفات الربوبية ، ثم تريلهم دعايات الكهنة إيماناً بهذه الصفات . وكذلك كان الأمر في آشور وإيران والهند وغيرها من الأمم التي عاصرت الفراعنة . وكان أكثر الملوك تواضعاً في ذلك العهد أولئك الذين يرون أنفسهم خلفاء الله على الأرض .

وتقد قام في عصور أوربا الوسطى دعاة من العلماء زعموا للملوك حقاً مقلماً مستمداً من الله يجعل لهم على الناس سلطاناً لا يعرف حداً ، وعلوهم لذلك خلفاءه جل شأنه ، فكانت كلماتهم منزلة كالوحي ، وكان حكمهم كحكم الله لا مرد له . وظلت هذه الآراء مقبولة في أوربا إلى القرن الخامس عشر الميلادي ، وإلى القرن السابع عشر في بعض الأمم . ولم تستطع الشعوب أن تغلب عليها ، مع انتشار العلم وتقدم الحضارة ، إلا بالثورات العنيفة ذهبت

فيها الألف وعشرات الألف من الأرواح ضحايا للمبادئ التي ثارت لها ،
مبادئ الحرية والإخاء والمساواة بين الناس .

هذه المبادئ التي سادت العالم دهرًا طويلا ، والتي كانت تسود أوروبا إلى
عهد قريب منا ، هي التي أنكرها أبو بكر بقوله : « لست خليفة الله ولكني
خليفة رسول الله » .

لم يرد أبو بكر بأنه خليفة رسول الله إلا أنه خلفه صلى الله عليه وسلم على
قيادة المسلمين وسياسة أمورهم في حدود ما أمر الله به وما نهى عنه . أما
ما اختص الله برسوله فيما وراء ذلك فلم يدُرْ بخاطر الصديق أنه خليفة فيه .
وكيف يدور ذلك بخاطره ورسول الله خاتم الأنبياء والمرسلين ، لا يخلقه في
نبوته أحد ، ولا في رسالته أحد ! ! اصطفاه الله وأنزل عليه الكتاب بالحق
فأكمل للمؤمنين دينهم وأتم عليهم نعمته . وهذا ما خطب به أبو بكر إثر بيعته
إذ قال : « إني وليت هذا الأمر وأنا له كاره . والله لو ددت أن بعضكم كفانيه .
ألا وإنكم إن كلفتموني أن أعمل فيكم بمثل عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم
لم أقم به . كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عبداً أكرمه الله بالوحي وعصمه
به . ألا وإنما أنا بشر ولست بخير من أحد منكم . فراعوني ، فإن رأيتموني
استقممت فاتبعوني ، وإن رأيتموني زغت فقوموني » . وقد رأيت أبا بكر
كيف قاتل الذين ادَّعوا للنبوّة ، ولذين ارتدوا عن دين الله وعن الإيمان به
وبرسوله ، وكيف كان صليباً في حرب هؤلاء جميعاً ، حتى ردّهم إلى الهدى
ودين الحق .

ولقد تولى أبو بكر قيادة المسلمين وسياسة أمورهم بعد رسول الله باختيار
المسلمين ورضاهم . لم يبعثه الله خليفة عليهم كما بعث محمداً رسولاً إليهم ،
ولم يجعل له فضلاً على أحد منهم إلا بالتقوى . وهو لم يكن يرى لنفسه حقاً في
حكم المسلمين إلا في حدود كتاب الله وصلة رسوله . وذلك قوله رضى الله عنه حين
خطب الناس يوم يبعثه : « أطيعوني ما أطعت الله فيكم ، فإن عصيته فلا طاعة
لي عليكم » .

ولقد خلف عمر بن الخطاب أبا بكر ، فلم يتخذ لنفسه لقباً خليفة

رسول الله ، بل طلب إلى الناس فلقبوه : أمير المؤمنين . ذلك أنه أراد اتقاء التكرار في تلقيبه خليفة خليفة رسول الله . وهو تكرر يطول إلى غير حد يشعاقب الخلفاء . فلو أنه لُقِّب خليفة خليفة رسول الله لقب عبَّان من بعده خليفة خليفة خليفة رسول الله ، ولكان على بن أبي طالب خليفة خليفة خليفة خليفة خليفة رسول الله .

لماذا اتخذ عمرين
الخطاب لقب
أمير المؤمنين

واتخاذ عمر لقب أمير المؤمنين اتقاء لهذا التكرار يجعل عبارة أبي بكر ، لست خليفة الله ولكني خليفة رسول الله ، أكثر قوة في دلالتها وإيادته عن المعنى الذي قصده الصديق منها ، ويشهد بأنه قصد معناها الغنى من حيث تعاقب الزمن . فهو الرجل الذي خلف رسول الله على سياسة المسلمين بعد وفاته . ولو أن لقب الخليفة أريد به يوتد غير هذا المعنى الغنى للقب عمر كما لقب أبو بكر خليفة رسول الله ، ولا اقتضى الأمر تغيير هذا اللقب بلقب أمير المؤمنين .

ولعل سبباً آخر دعا عمر ليتخذ إمارة المؤمنين لقباً له ؛ ذلك أنه رأى نظام الحكم تطور في بلاد العرب في البلاد التي تم فتحها في عهد أبي بكر ، مع بقاء هذا الحكم في حدود ما أمر الله به وما نهى عنه . وكان هذا التطور سريعاً في شبه الجزيرة وفيها ورامها سرعة أنحلت العالم وأدعشت المؤرخين . ولم يكن في كتاب الله ولا في سنة رسوله تفصيل لنظام الحكم كيف يكون ، وإن جعل الكتاب الشورى أساس الحكم ، قال تعالى مخاطباً نبيه : «وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ» ، وقال «وَأْمُرْهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ» .

فلم يكن لعمر بدٌّ من أن يتنظر في تفصيل هذا النظام بما يتفق واتساع رقعة الفتح ، وما يكفل طمأنينة المحكومين ، شأنه في ذلك شأن أمير الجيوش إذ يصفها وينظم تبعيتها بما يقضى به تطور المعارك وما يقتضيه موقف جنوده وموقف خصومه ، غير مقيد برأى سلف ما دام في طاعة الله متأسياً برسوله .

العلاقات السياسية
بين بلاد العرب
إلى عهد رسول الله

وأنت إذا رجعت البصر إلى هذا التطور السريع ازدادت إعجاباً بأبي بكر وبمقدرته على مواجهته في لين ومرونة كانا مصدر قوته والسبب في نجاح سياسته . كانت بلاد العرب إلى عهد الرسول موزعة بين حياة الحضر وحياة البادية ،

مقسمة بين شتى الأديان ، يكاد شمالها وجنوبها لا يتعارفان . كانت اليمن خاضعة لسلطان فارس ، تتجاور فيها المسيحية واليهودية وعبادة الأصنام ، وتتكلم لغة حمير التي تختلف في لهجتها عن لغة قریش كافة ، وعن لغة مُصَرَّ خاصة . ثم إن اليمن كانت مستقر حضارة تعاقبت على الأجيال . أما الحجاز فكان أدنى إلى البداوة ، وكانت مدنه ، مكة ويثرب والطائف تستقل كل واحدة بنفسها وبنظامها ، كاستقلال كل قبيلة من قبائله بنفسها وبنظامها ، ولا يحول هذا الاستقلال دون تجاور اليهودية والوثنية بيثرب ، ولا دون تجاور تجاور النصرانية والوثنية بمكة . فلما انتشرت دعوة النَّبِيِّ العربي إلى التوحيد في أرجاء شبه الجزيرة وأذن الله لدينه القيم أن يعم ربوعها ، خاضت اليمن نير الفرس ، وبقيت مستقلة بنفسها وبنظامها كما كانت من قبل ، وكذلك بقيت سائر مدن الحجاز وقبائله مع إسلامها لله وللدين الذي أوحاه إلى رسوله . بذلك أصبحت بلاد العرب أشبه بعصبة أم عربية تجمع بينها عقيدة واحدة ، تدين كلها برسالة محمد وتؤمن بتعاليمه ، ثم لا تنزل من استقلالها عن شيء إلا إيتاء الزكاة أداء لفرض الله وقياماً بركن من أركان دينه الذي آمنت به .

على أن هذه الوحدة الدينية كانت بدء تطور في نظام البلاد السياسي لم يلق العرب بالهم إليه . لقد تحالفت القبائل والمدن على أن تدفع عن حرية العقيدة وتقاتل المشركين الذين يصدون عن سبيل الله . فلما سار جيش المدينة تحت راية الرسول ليغزو مكة بعث القبائل من سُلَيْمٍ ومُرْزِنة وغطفان وغيرها من انضم إلى المهاجرين والأنصار لفتح البلاد الحرام . وفتحت مكة أبوابها وأسلم أهلها ، فسار أبناؤها مع جيش الرسول إلى حُنَيْن والطائف . ثم إن رسول الله كان يبعث عماله إلى البلاد التي تدين بالإسلام ليعلموا الناس القرآن ويفقههم في الدين . وهؤلاء العمال هم الذين كانوا ينظمون الزكاة وتحصيلها فيرسلونها إلى المدينة أو يوزعونها بين الفقراء من أهل البلاد التي دخلت في دين الله . طبعي أن يحدث ما صحب الانقلاب الديني من هذه الأحداث تطوراً في النظام السياسي يميل ببلاد العرب إلى وحدة لم تألفها من قبل . لكن أهل هذه البلاد في اليمن وفي غير اليمن لم يقلقوا لهذا التطور ، ولم يدر بخالد أحد

كانت الوحدة الدينية بدء تطور في نظام العرب السياسي

منهم أن يكون له بعد رسول الله أثر ، بل كان ظنهم أن هذه التعاليم التي يذيعها رسول الله بينهم مستصحب أصيلة فيهم ، ثم يعودون إلى حالمهم السياسية الأولى ، وتظل كل أمة وكل قبياة منهم مستقلة بنفسها وبنظامها كما كانت من قبل .

وهذا هو السبب في ثورة تلك البلاد إثر وفاة الرسول ، وفيما ترتب على ذلك من حروب الردة . فقد أراد أبو بكر أن تظل هذه البلاد كما كانت في عهد الرسول ، وأرادت هذه البلاد أن تسترد حريتها السياسية كاملة ، وكان لأبي بكر من إيمانه بالله ورسوله أباح العذر عن الإصرار على أن يؤدي من أسلم كل ما فرض الله مما كان يؤدي لرسول الله . وكانت هذه البلاد ترى لنفسها حقاً في الاستقلال وتقرير المصير كحق أهل المدينة ، وتأتي لذلك أن يفرض المهاجرون والأنصار رأيهم عليها بعد أن لم يبق بينهم رسول الله يوحى إليه فيؤمن الناس بكلمته لأنها كلمة الله جل شأنه .

بيعة أبي بكر
ودلائلها في تطور
النظام السياسي

وما حدث من بيعة أبي بكر بالمدينة جدير بأن يقف نظرننا كما وقف نظره العرب في ذلك العهد . فما بال المهاجرين والأنصار قد استأثروا باختيار الخليفة دون سائر العرب ؟ وما دلالة ذلك في تطور النظام السياسي يومئذ ؟ استأثروا باختيار أبي بكر لأنهم رأوا في سبقهم إلى الإسلام وفي تقدمهم الصفوف للدفاع عنه ما يجعلهم أصحاب الأمر في شؤون العرب ، وما يقدمهم في ولاية السلطان عليهم ؟ ! لعلك تذكر اعتراض عمر بن الخطاب على أبي بكر حين أرسل إلى أهل مكة يشاورهم في فتح الشام ويستمدحهم إليه ، بعد أن قاتل أهل مكة المرتدين كما قاتلهم المهاجرون والأنصار . ثم لعلك تذكر كلمة سهيل بن عمرو لعمر في هذا المقام وإجابة عمر إياه . فقد قال سهيل : « ألسنا إخوانكم في الإسلام وبنو أبيكم في النسب ! أفنتكم أن كان الله قدّم لكم في هذا الأمر قديماً صالحاً لم نؤت مثله قاطعو أرحامنا ومستهينون بمحقنا ! » . وكان جواب عمر : « إني والله ما قلت ما بافكم إلا نصيحة لمن سبقكم بالإسلام وتحريراً للعدل فيما بينكم وبين من هو أفضل منكم من المسلمين » . فإن يكن ذلك رأى عمر ومن وافقه في أمر مكة وأهلها فما أحراه أن يكون رأيهم في أمراء العرب . أما كلمة سهيل فصريحة في إنكار رأى عمر ، وفي تمسك أهل مكة بما لهم من

حق في المشورة يعادل ما لأهل المدينة فيها .

هذا الحوار واضح الدلالة في تصوير العوامل التي كانت تتجاذب لتكثيف النظام السياسي في الدولة الناشئة . فلئن قضت ضرورة المحافظة على كيان الدولة أن يسارع المهاجرون والأنصار بالمدينة إلى اختيار الخليفة ومبايعته ، لقد انقضت هذه الضرورة أول ما تمت بيعة أبي بكر واطمأن المسلمون لها ، ولقد أقامت مكة والطائف على الإسلام وشاركتا في حروب الردة ، وصار لهما بذلك من حق الرأي في الحكم ما لأهل المدينة . أفيمكن سبق المهاجرين والأنصار إلى الإسلام مبيحاً في قلوبهم على جميع المسلمين وسوغاً لاستثمارهم بالأمر على العرب كلها ؟ ذلك ما رآه ابن الخطاب ، مستنداً إلى ما دار في سقيفة بني ساعدة من حوار بين المهاجرين والأنصار . أما أهل مكة فبرموا به ، وأنكروه باسمهم عكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو .

العوامل التي كانت تتجاذب لتكثيف النظام في الدولة الناشئة

لم يلعب أبو بكر في هذا الأمر إلى المدى الذي ذهب إليه عمر ، مع أنه في سقيفة بني ساعدة ، هو الذي أيد بحجته البالغة حق المهاجرين في الإمامة لسبقهم الأنصار إلى الإسلام واحتمالم الأذى في سبيله . ذلك أنه رأى سائر الذين أقاموا على إسلامهم من غير أهل المدينة قد شاركوا في حروب الردة ، وذهب منهم من ذهب لغزو العراق ؛ فمن العدل أن يكون لهم ما لأهل المدينة من حق في الرأي والمشورة . لهذا دعا أهل مكة يشاورهم في غزو الشام ويستمدهم إليه ، كما أنه سوى في قسمة الذهب الذي كان يجيء من المنجم الذي فتح على مقربة من المدينة في عهده بين المسلمين . فلما قيل له في تفضيل السابقين إلى الإسلام كان جوابه : « إنما أسلموا لله ووجب أجرهم عليه ، يوفيههم ذلك في الآخرة ؛ وإنما هذه الدنيا بلاغ » . وبهذا التصرف الحكيم مهداً لتطور السياسي في بلاد العرب في لين ومرونة .

أبو بكر يلعب في هذا الأمر غير ملعب عمر

وقد تجدد الخلاف على هذا الرأي في عهد عمر فأصر على رأيه الأول فيه ، مخالفاً مذهب الصديق وسياسته . ثم إنه حاول في آخر عهده أن يعود إلى رأي سلفه فاجلته النية دون أن يتم ما عزم .

أدت سياسة الصديق إلى تطور العرب نحو الوحدة السياسية ، وجعلتهم

ينظرون إلى المدينة على أنها عاصمة دولتهم ومصدر سياستهم . لذلك اتجهت أنظارهم إليها فانضوا تحت سلطانها واستظلوا برأيها .

ما لون هذا السلطان ؟ أكان ثيُقْراطِيًّا (دينيًّا) ، أم أرسْطُراطِيًّا (حكم نظام الحكم في الإسلام الخاصة) ، أم ديمقراطيًّا (حكم الشعب) (١) ؟

لقد رأينا أنه لم يكن من نوع السلطان الديني الذي عرفته مصر القراعنة ، ولا الذي عرفته عصور أوربا الوسطى . لم يكن أبو بكر يستمد سلطة الحكم من الله ، بل من الذين يابعوه . وقد انقضى نزول الوحي منذ اختار الله رسوله إليه ، وبقي كتاب الله بين المسلمين هدى لهم جميعاً ، وحجة عليهم جميعاً ، فهو ميثاقهم الذي آمنوا به وارتضوه ، وهو دستور الحكم ، يسير الحاكم في حدوده لا يتعداه . فإن فعل وجبت طاعته ، وإلا فلا طاعة له على مسلم .

هذه الصورة الدقيقة للحكم الإسلامي تنأى به عن الفكرة الثيُقراطِيَّة . فهو كما ترى حكم مقيد لا سبيل للقائم به إلى السلطان المطلق . وفي طبيعة الحكم

(١) لست أدعي أن كلمة (الحكوة الدينية) تكفي معنى الحكوة « الثيُقراطِيَّة » . أداء دقيقاً . والأمر كذلك في كلمتي « حكم الخاصة » و « حكم الشعب » من حيث دقة أدائها لمعنى الأرستقراطية والديمقراطية . وعدم الثقة أكثر وضوحاً في هذا العصر الذي تطورت فيه نظم الحكم وتعددت ، فالحكوة اللادينية توصف بها اليوم كل حكوة لا تعرف طبقة الكهنة أو القساوسة من رجال الدين ولا تقرر للدولة ديناً رسمياً . أما غير هذه الحكوة اللادينية فيعرف بوجود هذه الطبقات ويقرر ديناً رسمياً للدولة ، وإن كان النظام الذي يقوم على أسسه مدنياً بحتاً ، ينص على حرية العقيدة ويقررها بأوسع مبادئها . وهذه الحكوة ليست في شيء من الحكوة الثيُقراطِيَّة . فالحاكم الثيُقراطي يستمد سلطانه من الله كما يستمد منه العصمة . وذلك كان شأن القراعنة ومن شاكلهم ، وشأن ملوك أوروبا إلى القرن الخامس عشر على ما بينا في أول هذا الفصل . وهذا نظام لم يبق له في حالنا المتحضر وجود . أما الأرستقراطية فكانت طائفة الأشراف أو النبلاء ، وإن شئت فكانت طائفة رؤساء القبائل والمناشر إلى ألف الفرز والسلب . وقد آل أمر هذه الطائفة زبناً إلى أبناء هؤلاء النبلاء ، ثم انقسم في الشرف ولأبيل غيرهم ، فصار الناس يتحدثون عن أرستقراطية المال وأربابها ، وعن أرستقراطية الثقافة ، حتى لم يبق لهذه الكلمة اليوم معناها القديم . أما الديمقراطية فقد تطورت في صور شتى من عهد أثينا القديم إلى أن سادت في عهدنا الحاضر ، والعالم اليوم يتخلى أزمة مبحثها نظام الحكم ، تدافع الديمقراطية فيه من كيانها ؛ وتحلل ، فلم أعثر أن تحل محلها .

ولعل القارئ يرى في تصويرنا حكوة أبي بكر ، من حيث انطباقها على إحدى هذه الصور واتجاهها منها أو اجتماعها عنها ، ما يكفي للمعنى الذي قصدنا إليه والصورة التي تمريتها رزها .

الحكم الإسلامي
ليس ثيُقراطِيًّا

التيقراطي أن يكون مطلقاً لا يعرف قيداً إلا هوى الحاكم وحرصه على الاحتفاظ بسلطانه . وهذا الحرص هو مصدر الزعم بأن إرادة هذا الحاكم التيقراطي من إرادة الله ، وأنها لذلك هى القانون ، بل هى فوق القانون ؛ بيد صاحبها كل شيء ؛ بيده العذاب والرحمة ، والشقاء والنعمة ، والحياة والموت . شتان ما بين هذا وبين تقييد الحاكم بمشاورة الشعب ، وبما أنزل الله فى كتابه .

الحكم الإسلامى
مقيد بإرادة
الشعب وبأمر
الله به وماهى عنه

ويذهب قوم إلى أن التقييد بما أنزل الله فى كتابه يهدر إرادة الشعب ويقضى عليها ، ويحول دين تطور التشريع مع تطورها ، وأنه يجعل الحكومة الإسلامية ثيقراطية فى أسها وجوهرها . وهذا الاعتراض لا مسوغ له . فإورد فى القرآن من التشريع لا يعلو المبادئ العامة التى تقرها قواعد العدل مصورة فى مثلها الأعلى . أما ما جاء فيه من تفصيل لبعض هذه المبادئ العامة فإنما يتناول أموراً بذاتها محصورة العدد . والمبادئ العامة التى قررها القرآن ضرورية لحياة الجماعة الحرة ، فالخروج عليها يفسد هذه الحياة . وقد ثبت على التاريخ أن ما يخالف هذه المبادئ قد استحال قيامه فى البلاد التى تلتئم بين حرية الفرد ونظام الجماعة ، والتى تقر لللك نظام الأسرة والملك والميراث ، ثم تفرض قدراً من الاشتراكية يقتضيه تضامن الجماعة ، وتدعو إليه مبادئ الرحمة الإنسانية التى تعد فى الإسلام قاعدة مقررّة لا كمالاً نفسياً وكفى .

ولو أن تحديد ما جاء فى كتاب الله ترك لطائفة خُصت به ، كما خصت طائفة الكهنة فى بعض الأديان بإعلان إرادة الله ، لكان للخوف من إهدار إرادة الشعب موضع . أما والإسلام بأبى هذا التخصيص ويجعل الناس سواء فى الحرص على إدراك ما أمر الله به وما نهى عنه ، وفى محاسبة الحاكم على تصرفاته ، فالفكرة التيقراطية فى الحكم الإسلامى متفية لا وجود لها على الإطلاق .

والحكم الإسلامى
خاضع لرقابة
المسلمين جميعاً

وهذا الحكم الإسلامى المقيد خاضع لرقابة المسلمين جميعاً . لكل فرد منهم أن يحاسب القائم به ، وليس لطائفة أن تستأثر لنفسها من أمور الحكم بما تمتاز به على غيرها من الطوائف . وقد رأيت فى تصرف أبى بكر شدة الحرص على التقييد بكتاب الله والتأسّى برسوله فى التنزه عن كل مطامع الدنيا ، ثقة منه بأن من ساس أمور الناس فأفاد لنفسه منها ، كان ظلماً لنفسه وللناس .

ولقد بلغ أبو بكر من هذا التنزه حداً يحسبه أهل جيلنا ممعناً في المبالغة .
لم تغير الخلافة ولا غيرت الإمارة على المؤمنين من حياته ، ولم تنتقل به من داره
إلى دار غيرها . وقد نسي منذ تولى أمور المسلمين نفسه ونسى أهله وأبناءه ،
وتجرد لله تجرداً مطلقاً ، وأوجب على نفسه أن يشعر بضعف الضعيف وحاجة
المحتاج ، تحقيقاً لمعنى الإخاء في أسمى صورته ، وإيداناً بأنه ليس له في الحياة
هوى ، وأنه يقدر لذلك على أن يقيم بين الناس عدلاً منزهاً لا يعرف محاباة ،
وإنما يعرف حدود الله في أن يعيش الناس جميعاً في ظل عدله ، جل شأنه ،
آمنين مطمئنين .

والحكومة
الإسلامية
ليست
أرستقراطية

حكومة ذلك شأنها ، لم تعرف السلطان المطلق ولم يكن للكهنه وجود
فيها ، لا يمكن أن تكون ئيسقراطية الارن . وهي لم تكن أرستقراطية ، ولم يكن
استئثار المهاجرين والأنصار باختيار الخليفة من الأرستقراطية في شيء . فقد
كان هؤلاء رجالاً من طبقات شتى . وهم إنما استأثروا بالأمر صوناً للنظام
القائم ودفاعاً عنه . ثم لأنهم كانوا طبقة مؤثرة تزول بزوال أفرادها . لا يرثها
أحد ، ولا تقوم مقامها طبقة أخرى . بل لقد نازعهم أهل مكة السبق كما رأيت .
ولاية بنى أمية ثم بنى العباس أمر المسلمين من بعد شاهد قوى على أن الفكرة
الأرستقراطية لم يكن لها بين المسلمين الأولين وجود .

حكومة أبي بكر
حكومة شورى

وإنما كانت حكومة أبي بكر حكومة شورى في منشئها وفي نزعتها ببيع
الصدق بالانتخاب العام ، وبيع لصفاته الذاتية ولكانته من رسول الله ،
لا لأسرته ولا لعصبية قبيلته . ولم يطلب أبو بكر البيعة لنفسه ، بل كان يشرح
عمر بن الخطاب وأبا عبيدة بن الجراح لبياع المسلمين أيهما شاموا ، وكان
يرشحهما والأنصار ينازعون المهاجرين الأمر ويتهمونهم بأنهم يريدون غصبه
منهم . ولقد تم ذلك كله في اجتماع عام ، هو اجتماع السقيفة ، ألفت فيه
الخطب ، وكانت فيه المناورات الانتخابية أبرع ما تكون . فلما أقبل الناس
على البيعة لم يكن المهاجرون أسبق إليها من الأنصار ، وكان عمر وأبو عبيدة أول
من مهد لها ثم أتتها .

هذه بيعة أنشأتها الشورى ؛ فليس انتخاب رئيس الجمهورية في فرنسا ،

يل في أمريكا ، بأكثر حرية منها . فلما تولى أبو بكر الحكم كانت أول خطبة له مoulde أسس الشورى مثبتة قواعدها . ألم يقل للناس إني أريد أن تكونوا على ما أنا عليه ، وإن أسأت فقوموني ، ؟ أو لم يقل لم : « أطيعوني ما أطعت الله ورسوله ، فإن عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم ! » . هذا إقرار صريح بحق الرأي العام في مراقبته وإرشاده ، وبحق الناس في العصيان إذا عصى الخليفة الله وصدق عن أمره . والنتيجة المنطقية لتقرير مبدأ العصيان هي الإقرار للعصاة بحقهم في عزل من عصوه . ولا غيب معنى أبلغ في تقرير مبادئ الشورى من هذا المعنى .

ومع أن الحرب امتدت طيلة عهد أبي بكر كما رأيت ، لقد قام حكمه على الشورى في الليل والصغير من شؤونه . فهو لم يكن بيت في أمر قبل أن يشاور الناس فيه ، ولم يكن يميز طائفة من الناس على طائفة في القضاء أو في العطاء . وهو لم يعرف من أبهة الملك ومن جاه السلطان ما عرف أهل الملك والسلطان في أمم العالم جميعاً . وكان المسلمون أمامه سواء ، ولذين يدخلون في الإسلام من غير أهل ما للمسلمين وعليهم ما عليهم . وإنما أبي الصديق على الذين ارتدوا ثم عادوا إلى الإسلام أن يشركوا في قتال القوم لأنه حرص على أمن الدولة وسلامتها ، فلما زالت غلظة أوصى عمر أن يمد المني بهم في حروب العراق .

حكوة أبي بكر
تمهد لوحدة
العرب السياسية

بذلك مهد أبو بكر للتطور الذي أشرنا إليه في نظام الحكم ، وهياً الأسباب لوحدة بلاد العرب السياسية بعد أن تمت لها وحدتها الدينية . وكانت مرونة أبي بكر وكان حكمه من أقوى العوامل في التمهيد لهذه الوحدة السياسية . وقد رأته كيف عفا عن زعماء الثائرين باليمن وغير اليمن من البلاد التي ارتدت في سبيل استقلالها . عفا عن قرة بن هيرة ، وعن عمرو بن معلى كرب ، وعن الأشعث بن قيس ، وعن غيرهم من سادات العرب ، فكان عفوه عنهم بعد الذي أبلهه من الخزم والشد مع غيرهم داعياً لهم ولأقوامهم أن يرتبطوا بالمدينة في وحدة لا تنقسم عراها . وزادت الشورى التي أقام عليها أبو بكر حكمه هذه الوحدة قوة ، وزاد فتح العراق وفتح الشام جميع العرب عليها حرصاً . وكان طبيعياً أن يقوم الحكم في ذلك العهد على أساس الشورى ، فقد نشأ

الإسلام في بلاد العرب ، وكان كتابه عربياً ، وكان رسول الله به عربياً ، وكانت بلاد العرب تعيش يومئذ في نظام بلغت الحرية فيه أقصى مداها . ذلك أن الحرية كانت أعز شيء على العربي ، يدوياً كان أو حضرياً . وفكرة المساواة متأصلة في النفس البدوية ، كذلك كانت ولن تزال . وقد زادت تعاليم الإسلام هذه الفكرة قوة إذ سمحت بها إلى المساواة التامة أمام الخالق البارئ المميز المذل ، لا يتفاضل الناس أمامه جل شأنه إلا بأعمالهم ، ولا فضل لعربي على عجمي منهم إلا بالتقوى . فأما الإخاء الذي يَتِمُّ مع الحرية والمساواة شعار الحكم الشعبي في عصرنا فقد بلغ به الإسلام مبلغاً ما أشده وضوحاً في قول رسول الله « لا يكمل إيمان أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه » . لا غرو ، وهذه تعاليم الإسلام التي نشرها رسول الله بين الناس والتي تتفق مع أكرم ما في النفس العربية من سجايا ، أن تتوحد الوحدة العربية حول هذا النظام الذي ثبت أبو بكر قواعده ، وأن تؤدي سرعة التطور إلى تماسك هذه الوحدة وإلى استقرارها .

وقد امتدت حكومة أبي بكر إلى ما وراء بلاد العرب ، وسهدت للإمبراطورية الإسلامية التمرية الأطراف . أفكان ذلك مصادفة محضة تصافرت العوامل على نجاحها ، أم أن التطور الذي صورناه وأدى الإسلام الناشئ إليه قد حتم هذا الفتح ، وبلغ به مداه حين بلغت الإمبراطورية الإسلامية مداها ؟

لا أتردد في القول بأن هذا التطور كان محتوماً ، لأن تعاليم الإسلام تتطوى بطبيعتها عليه . فالإسلام في جوهره إمبراطوري ، كما أنه في جوهره شعبي ، وإن اختلفت الفكرة الإمبراطورية فيه عن الفكرة الإمبراطورية في عهدنا الحاضر في أسسها وفي غاياتها .

ويرجع الخلاف إلى أن الإسلام يدعو إلى حرية العقيدة . ويفرض على المؤمنين به أن يدافعوا عنها بأموالهم وأنفسهم . وهو إذ يدعو إلى هذه الحرية في العقيدة لا يفرض على الناس أن يدينوا به على كره منهم ، فلا إكراه في الدين ، وإنما يريد لكل إنسان حرية النظر والتقدير حتى يستمع إلى القول فينتج أحسنه . وهو مطمئن إلى أن الناس متى عرفوا تعاليمه اتبعوه لأنه يدعو إلى ما يرضاه العقل وما يتفق مع الفطرة السليمة في الإنسان .

الإمبراطورية
الإسلامية
والأساس الذي
تقوم عليه

وحرية العقيدة كانت ولا تزال في حاجة إلى الدفاع عنها وإلى الاستشهاد في سبيلها . فالظالمون لا يطبقونها ، بل يفتنونها أشد الفتنة . والذين يريدون أن يستغلوا الشعوب يزينون للشعوب أسوأ ما في عقائدهم وأشدّه فساداً ؛ وهم لذلك لُدّ في خصومة الأحرار المصلحين . أما والإسلام يريد الإصلاح ما استطاع ، يقيمه على أساس من الرأى الحر يقتنع به صاحبه فيؤمن به ، ولأناس بعد ذلك أن يكتفوا مصالحهم في هذه الحياة كما يرون لأنهم أعلم بأمور دنياهم ؛ فالفكرة الإمبراطورية في الإسلام إنسانية روحية ، غايتها الأولى تحرير العقل إلى حيث يسمو على كل ضغط وكل اضطهاد .

والحجة القاطعة على ذلك أن المسلمين لم يفرضوا دينهم على البلاد التي فتحوها ، ولم يكرهوا الناس يوماً حتى يكونوا مؤمنين . بل لأنهم كانوا إذا فتحوا بلاداً أباحوا لأهلها حرية العقيدة . فمن أسلم فله ما للمسلمين وعليه ما عليهم ، ومن آثر ديناً غير الإسلام أدى الجزية . ولم تكن الجزية مغرمًا يفرض أية ذلة أو خضوع ، وإنما كانت تقابل الزكاة المفروضة بحكم الدين على المسلمين ، لإقامة نظام الدولة والدفاع عن كيائها . ولقد رأيت فيما عقده المسلمون من معاهدات الصلح مع أهل العراق وأهل الشام أن الجزية كانت تؤدي لقاء دفاع المسلمين عن أموال من لم يسلموا ، وعن حريتهم في عقيدتهم وإقامة شعائر دينهم . ولذلك كانت هذه المعاهدات تنص على حماية بيعتهم ، وكنائسهم ، ومعابدهم ، وأجبارهم ، ورهبانهم . فإذا لم يحم المسلمون بالتزاماتهم المفروضة في الصلح أعنى غير المسلمين من دفع الجزية بحكم العهود وبنصها الصريح .

إمبراطورية تقوم على هذه الأسس تختلف أغراضها عن أغراض الإمبراطورية كما فهمها الرومان ، وكما تفهمها في العصر الحاضر ، اختلافًا جوهريًا . فهي لا تجعل خضوع الناس للعرب أو لشعب بذاته غايتها ، وإنما غايتها الأولى أن يعيش الناس أحراراً ، وأن تربط بينهم أواصر الرحمة والمودة والعدل ، وأن يكون للأمم المفتوحة من ذلك مالئمة القاتحة وكما يقوم الحكم في مهد الإسلام على أساس الشورى ، يجب أن يقوم في كل أمة فتحها المسلمون على أساس الشورى . وأهل هذه الأمم يتمتعون بالحقوق التي يتمتع بها العرب ؛

اختلاف
الإمبراطورية
الإسلامية عن
الإمبراطوريات
الأخرى في غرضها
وسيرتها

من أسلم فله ما للعرب المسلمين وعايه ما عايهم ، ومن لم يسلم فله ما للعرب غير المسلمين وعليه ما عليهم . فالذين احتفظوا بنصرانيتهم من أهل العراق أو من أهل الشام ، مثلهم كمثل الذين احتفظوا بنصرانيتهم في نجران وفي غير نجران من بلاد العرب . وإنما يربط بين هذه البلاد التي تدين بالإسلام رباط واحد ، ذلك رباط التوحيد والدعوة إليه واللحاق عن حرية هذه الدعوة . أما فيما وراء ذلك فأمر البلاد التي تولف الإمبراطورية الإسلامية كأمر بلاد العرب في عهد الرسول ، عصية أم تسمى لغرض إنساني بالغ غاية السمو ، تجاهد في سبيله ، وتعمل لإعلاء كلمته . وسبيلها إلى هذه الغاية الحكمة والموعظة الحسنة والمجادلة بالتي هي أحسن » فَمَنْ اهْتَدَىٰ فَلِنَّا يَهْتَدِى لِنَفْسِهِ ، وَمَنْ ضَلَّ فَلِنَّا يَضِلُّ عَلَيْهَا ، وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ .

السبب في ترك
الحكم في عهد
أبي بكر بدون
تنظيم

لم ينفسح الأمد لأبي بكر حتى يقيم على هذا الأساس نظاماً للحكم في البلاد التي فتحها المسلمون في عهده . وقد ترك خالد بن الوليد لأهل المدن المفتوحة في العراق أن يتولوا إدارتها ، في حين احتفظ المسلمون بسياسة الدولة وتوجيه شؤونها العامة . ولم يكن ذلك تنظيمًا للحكم ، وإنما كان ضرورة قصت بها الخطط الحربية في وقت كان القتال ناشباً فيه بين المسلمين والفرس ، فكان الأمر في القيادة العسكرية .

وكان شأن الشام حين الفتح كشأن العراق . ولقد كان الحكم على أساس الشورى جديداً بين الشعوب التي فتحها المسلمون ، كما كان الإسلام جديداً بين الأديان التي أحاطت بشبه الجزيرة من كل جانب . وإنما كان حكم القرد مطلقاً في ذلك العهد ، وكان الرهبان والكهنة وسائر رجال الدين يؤيدون هذا الحكم المطلق ، ويخلصون على أصحابه قلمية رهيبة تنخلع القلوب من هيبتها ، ويختر الناس سجداً أمامها . لذلك لم يلبث الناس حين رأوا هذا الحكم الجديد قائماً على الإنصاف والعدل ، متحرراً لإرادة الشعب في حدود ما أمر الله به وما نهى عنه ، أن أقبلوا عليه ورجعوا بأهله ، فكان إقبالهم سبباً من أسباب النصر الذي أفاءه الله على المسلمين ، فد إمبراطوريتهم في سنوات محدودة لتحل محل الإمبراطوريتين الرومية والفارسية ، ولتتخطى حدودهما إلى الهند شرقاً وإلى شمال

إفريقية غرباً ، فتتشر حيثاً ذهبت لواء الحق والعدل والإيمان الصادق ، وتُفر
مبادئ الحرية والإخاء والمساواة في أسمى صورها وأجلدها بالإنسانية الطائعة
إلى الكمال .

لم ينسح الأمد لأبي بكر كي يقيم نظاماً للحكم في البلاد التي فتحها ^{بقاء الحكم}
المسلمون لعهد . ولم ينسح له الأمد كذلك كي يقيم نظاماً ثابتاً للحكم في ^{في عهد أبي بكر}
بلاد العرب نفسها . وكل ما تلوته في هذا الكتاب من خطب الخليفة الأول ، ^{قائماً على الأسس}
ومن تصرفاته في إقامة عمر بن الخطاب على القضاء ، وعثمان بن عفان وزير ^{الحرية لعهد النبي}
ابن ثابت على الرسائل ، يشهد بأن الفكرة الإسلامية في نظام الحكم كانت إلى
يومئذ في طور الاستجنان ، واضحة الأساس في كتاب الله وفي سنة رسوله ،
مبهمة التفاصيل فلا يستطيع أحد أن يذكر عنها ما يستطيع أن يذكره عن
الحكومة الإسلامية في العهد الأموي أو في العهد العباسي ، بل في عهد عمر
وفي عهد عثمان . وذلك طبيعي في حكومة ألفت الأقدار عليها أن تكون حكومة
انتقال من عهد إلى عهد جديد يختلف عن سابقه كل الاختلاف في لون
الحضارة ، وفي العقيدة ، وفي طرائق التفكير ، وفي كل ما يتصل بنظم الحياة .

وهو طبيعي^١ كذلك في عهد نضال وحرب ، حكمته أدنى إلى الحكومة ^{تأثر الحكم}
المسكورية منها إلى الحكومة المدنية ، فالنظم المدنية تنقص حين الحرب وتكاد ^{بمجال الحرب التي}
تتفاني أمام النظم العسكرية ، وذلك في البلاد التي استوت النظم المدنية فيها ^{كانت ناشئة طيلة}
أمداً طويلاً وأجالياً متعاقبة . ما بالك وبلاد العرب لم يستقر فيها نظام مدني ^{عهد أبي بكر}
ثابت موحد قبل الإسلام ! لا جرم في هذه الحال أن تطفئ نظم الحرب والجهاد
متسلطة على كل النظم ، وأن تتأثر الحياة المدنية بتطورات الحرب أبلغ التأثير .
فإذا ذكرت أن هذه الحرب كانت حرباً أهلية في العام الأول من حكم
أبي بكر ، وأنها كانت قائمة من أجل الحكم ونظامه ، ثم ذكرت أن مواجهة
الفرس في العراق بدأت والحرب الأهلية ما تزال قائمة ، وأن مواجهة الروم
في الشام كانت وحرب العراق في أدق أدوارها ، أيقنت أن التفكير في تنظيم
حكم مستقر واضح التفاصيل لم يكن أمراً ميسوراً ، وأن أبا بكر كان في شغل
بمواجهة الأسدين فارس والروم عن كل أمر سوى ما يحقق للمسلمين اجتماع

الكلمة فيما بينهم والظفر بعلو الله وعلوهم .

وكان نظام هذه الحكومة العسكرية أدنى إلى البداوة التي سادت بلاد العرب وقبائلها من قبل عهد الرسول . لم يكن هناك جيش نظامي ، بل كانت الفروسية تجعل من كل عربي جندياً . فإذا دقت طبول الحرب ، وندى المنادى للقتال ، خرجت القبائل والقرى وعلى رأس كل جماعة زعيمها . وقد رأيت كيف خرج العرب من أهل الجندب حين دعوا لقتال الروم في الشام ومعهم نساؤهم وأبنائهم ، ومعهم ميرتهم وذخيرتهم ، لا يكلفون الحكومة المركزية شيئاً ، ويعتمدون في معاشهم على ما يغنسون في الحرب .

فقد كانوا يُنقلون أربعة أحماس الغنائم حين الحرب ، ويرسل الخمس إلى الخليفة ليرده على بيت المال ، ولينظم به الشؤون العامة القليلة التي يتولاها بصورة مباشرة . وكانت رعاية الفقراء من أهل المدينة ومن الوافدين عليها في مقدمة ما ينفق الخليفة هذا الخمس فيه . وكان أبو بكر حريصاً على أن يوزع الغنائم على هؤلاء وعلى كل ذي حق في بيت المال أول ما ترد إليه . لذلك كان بيت مال المسلمين في بيته بالسُّنح ، فلما انتقل إلى المدينة نقله معه . وقيل له في ذلك وطلب بعضهم إليه أن يجعل عليه حراساً وخزنة فأبى ، لأنه لم يكن يحفظ فيه بما يستوجب الحراسة ، ولم يكن يخترن ما يخشى عليه عدوان المعتدين .

تطور الحكومة
الإسلامية على
ذلك في عهد
الصديق

فهذه الصورة من حكومة أبي بكر تشهد بأنها كانت أدنى إلى بساطة البداوة ، وأنها كانت عربية صرفة ، لم تتأثر في قليل ولا كثير بالنظم التي كانت قائمة ذلك العصر في بلاد الروم أو في بلاد الفرس . وهي مع هذه البساطة الخلقة القوية التي ربطت بين عهد الرسالة وعهد الإمبراطورية . واتصالها الزماني الوثيق بمهد الرسالة جعلها به أشبه . فلم يكن أبو بكر يصنع شيئاً كان رسول الله يدعه ، ولم يكن يدع شيئاً كان رسول الله يصنعه . لكنه لم يجمع مع ذلك حمود المقلدين ، بل فتح له تأسيسه برسول الله باب الاجتهاد في سياسة المسلمين واسعاً ، فهداه اجتهاده إلى أن فتح الله له العراق والشام ، ثم مهد لحكومة العرب الموحدة أن تقوم من بعده على أساس من الشورى في حدود ما أمر الله به وما نهى عنه . لم يترمت في أمر ولم يُقرط ، وإنما اهتدى بنور الله لمصلحة عباد

الله ، فكان أكثر ما هداه الصراط المستقيم لإيمانه بأنه مُحاسب أمام الله ، كما أنه محاسب أمام عباده ، والله شديد الحساب .

ثم تطورا من
بعد كل القرون

مرت الحكومة الإسلامية من بعد أبي بكر في أطوار شتى . فقد بدأ ابن الخطاب ينشئ الديوان في عهده ، متخذاً من نظام الحكم في فارس وفي الروم مثالا ينسج عليه مع اعتصامه بكتاب الله وحلوه . ثم دنا عهد عثمان من الحكم المطلق دنواً لا ينفق وتقاليد العرب ؛ فكان ذلك مقدمة الثورة التي انتهت إلى مقتله . وانقلاب إمارة المؤمنين في عهد الأمويين ملكاً عضوضاً ، يتوارثه أهل البيت المالك . وكذلك كان الأمر في عهد العباسيين . وفي أثناء هذه الأطوار كانت يد الأعاجم من القرس والروم ذات أثر ، لعله كان خفياً في عهد عمر وعثمان ، ثم بدأ يظهر واضحاً بعض الشيء في عهد الأمويين ، ليتجلى من بعد ذلك صريحاً كل الصراحة في عهد بنى العباس .

الأعاجم وأثرهم
في تنظيم الحكم
في العالم الإسلامي

وفي هذه الأثناء كان علماء المسلمين ، وجلهم من الأعاجم ، يضعون نظام الحكم القواعد والتفاصيل يردونها إلى كتاب الله وسنة رسوله . وكان الخلاف يقع بين هؤلاء العلماء على هذا النظام ، فتقوم الثورات بسببه فتطيح بالحاكم حيناً ، وتُقمَّع بيد البأس والبطش فيستقر الأمر لصاحب السلطان حيناً آخر . ما أعظم الفرق بين حكومة أبي بكر في بساطتها العربية المأثورة بحياة البادية ، وبين هذه الحكومات الأموية والعباسية التي وجدت من العلماء والقهاء من شرع لها النظم المقتضلة ، والقواعد المترامية الأطراف !

كان إيمان أبي بكر بأنه محاسب أمام الله وأمام الناس هو الذي هداه سبيله . وخشية هذا الحساب جعلته لا يقدم على أمر ولا يحجم عنه ، حتى يشاور وبرؤى في المشورة ويستخير الله ، فإذا خار له صح عزمه ، فكان الحزم الذي لا يعرف التردد ولا الهوادة ، لا يعرض عليه أمر للمسلمين حتى يحسمه برأى قاطع . وقد رأيت ما كان من ذلك طيلة عهده ، ثم رأيت كيف استمع في مرضه للمثنى الشيباني حين جاء إليه من العراق يشير باستعمال الذين عادوا إلى الإسلام بعد دعتهم في حرب فارس ، وكيف أوصى عمر أن يمد

المتقى بهؤلاء ليسيروا إلى الميدان معه . وفي هذا المرض كان الصديق أكثر ما يكون في أمور المسلمين تفكيراً ، وأشد ما يكون على وحدتهم حرصاً ، وأعظم ما يكون من خلافهم إشفاقاً . لذلك أوصى ، فكانت وصيته آخر عمل له في الحكم تلخير الإسلام وتلخير المسلمين .

الفصل الثامن عشر

مرض أبي بكر وفاته

قضى أبو بكر على ردة العرب وعلى الثورة التي اندلعت إثر وفاة الرسول بسبب هذه الردة فأشعلت شبه الجزيرة نارا . ثم إنه فتح العراق وأوشكت جيوشه أن تلخل المدائن عاصمة فارس ، كما تقلم في فتح الشام وسائر النصر أعلامه فيها إلى دمشق . وبينما تبهر هذه الانتصارات أنظار العالم إذا أبو بكر يقيم الحكم في البلاد العربية المتحلة على أساس الشورى ، وإذا هو يجمع كتاب الله ، فيقرله للجميع بأنه أعظم المسلمين أجراً في جمعه بين اللاحين . هذه أعمال ضخمة عظيمة أقرت الدين الحنيف في منزل الوحي ، وهملت لإقامة الإمبراطورية الإسلامية ولانتشار هذا الدين الحنيف فيها ، ولقيام الحكم بين أهلها على أساس متين من الإنصاف والعدل . وكان ذلك كله في سنتين وثلاثة أشهر .

أليست هذه بعض معجزات التاريخ ؟! في سنتين وثلاثة أشهر تطمئن أمم ثائرة وتصبح أمة متحدة قوية مرهوبة الكلمة عزيزة الجانب ، حتى لتزرو الإمبراطوريتين العظيمتين اللتين تحكمان العالم وتوجهان حضارته ، لتنهض بعبء الحضارة في العالم قروناً بعد ذلك . هذا أمر لم يسجل التاريخ مثله ، فلا عجب أن يقتضى من أبي بكر مجهوداً تنوء به العصبه أولو القوة . أما وقد تخلى أبو بكر السنين يوم بويج ، فليبي أن يهيض هذا المجهود قوته وأن يجعل به إلى لقاء ربه .

ولعلك بعد الذى تلوته من تفصيل هذه الأعمال الجسام أن تتألمر هذا المجهود وما كان له من أثر . بل لعلك قد رأيت أن هذا المجهود لا يمكن أن ينهض به رجل إلا إذا أوى من توفيق الله ومعرفته ما لا يتناهى إلا الصليقون . وهذا ما آمن به أبو بكر ، ولهذا نقش على خاتمه : « نعم القادر الله » .

عجلت عظمة المجهود وتقدم السن وفاة الخليفة الأول ، وإن جرت رواية أبي بكر الصديق

ما تم في خلافة
أبي بكر

لزم بأنه مات
سجواً

في تحليل وفاته بأن اليهود دسوا له السم في طعام تناول منه عتاب بن أسيد معه ، كما تناول منه الحارث بن كلدة لقيات ثم كفف ، وأن هذا السم كان بطنى الأثر يقتل بعد عام من تناوله ، ولذلك مات عتاب بمكة في اليوم الذى قبض فيه أبو بكر بالمدينة . وهذه الرواية لم تؤيد بسند جدير بالثقة . وما يزيد من تهافتها أن أبا بكر لم يكن بينه وبين اليهود في خلافته نزاع ، وأن اليهود جلوا منذ عهد رسول الله عن المدينة .

رواية عائشة في مرضه ووفاته والرواية الراجحة في مرض أبي بكر ووفاته تسند إلى ابنته أم المؤمنين عائشة وإلى ابنه عبد الرحمن ، قالوا : كان أول ما بدأ مرض أبي بكر أنه اغتسل في يوم بارد فحسّ خمسة عشر يوماً لا يخرج إلى الصلاة ؛ وكان يأمر عمر ابن الخطاب أن يصلى بالناس .

على أن أبا بكر لم يفتأ في الأسبوعين اللذين قضاهما في مرضه إلى وفاته دائم التفكير في شؤون المسلمين ، دائم الحساب لنفسه عما قدم مذ تولى أمرهم . فقد كان قويّ الشعور منذ مرض بأن أجله جاء ، وأنه ملاق ربه . وقد كان مضطرباً لذلك مطمئناً له ، لأنه كان في السن التي اختار فيها رسول الله الرفيق الأعلى ، ولأنه كان يشعر بأنه أدى الله حقه . قيل له يوماً : لو أرسلت إلى الطبيب ! فكان جوابه : قد رأي . قيل : فما قال لك ؟ قال : إني أفعل ما أشاء . يشير إلى أنه وكل الأمر لله ، وأنه سعيد بقضاء الله ، وأن أكبر همه أن يضمه الله إليه .

تفكير أبي بكر في مصير المسلمين وأكثر ما شغل به أبو بكر أثناء مرضه إشفاقه من مصير المسلمين بعده . لقد ذكر اختلاف المهاجرين والأنصار بسقيفة بنى ساعدة حين مات النبي ، وذكر ما كان يوشك أن يحدث بين القوم لولا أن جمع الله كلمتهم على بيعة . ولئن اختلفوا حين وفاته ليكوننّ اختلافهم أجسم خطراً . فلم يبق الأمر دائراً بين المهاجرين والأنصار دون سائر العرب ، بل لقد جاهد العرب جميعاً ولا يزالون يحاهدون في العراق والشام ، يواجهون فارس والروم . فإذا قبض واختلفوا لم يقف خلافهم في حدود سقيفة بنى ساعدة ، بل يتخطاها إلى مكة والطائف ، وقد ينتقل إلى اليمن ، وعند ذلك تعود الثورة تتلظى في بلاد العرب . وهي

إن عادت لم يكن مدارها ركناً من أركان الدين ، بل السلطان وولاية الأمر .
واختلاف الناس على أمور الدنيا أشد إثارة للشر وإطارة لئثار الفتنة . وما أخطر
الخطر من ذلك على الإسلام والمسلمين في وقت يواجهون فيه الأسدين فارس
والروم ! فكيف يتلافى أبو بكر هذا الخطر ، وكيف يجنب المسلمين ما ينشأ
عن الفتنة من شرٍّ مستطير ؟

لماذا استخلف
أبو بكر على حين
لم يستخلف
رسول الله

فكر في هذا أثناء مرضه وطال فيه تفكيره . وألحمه الله الرأي وعزم له
فلم يتردد . لا سبيل إلى ملافاة ما يشفق منه إلا أن يستخلف من يقوم بالأمر
من بعده ، وأن يجمع كلمة المسلمين عليه . هذا أمر لم يصنمه رسول الله ، فقد
قبض ولم يستخلف . ولكن ذلك كانت فيه لله حكمة ، وحكمته ألا يظن
الناس أن من استخلفه رسول الله قد استمد الأمر على المسلمين من عند الله ،
فأصبح خليفة الله . وقد أراد الله من فضله أن يجمع كلمة المسلمين من بعده على
أبي بكر وأن يوهي له من التوفيق ما رأيت . فأما إن استخلف أبو بكر فإنما يستخلف
برأيه ، وبإرادة المسلمين . ولن يكون لخليفته على المسلمين إلا ما كان
لأبي بكر ، ولن تكون حكومته إلا كما كانت حكومة أبي بكر .

شاورته أهل
الرأي في استخلاف
عمر بن الخطاب

من ذا تراه يستخلف ؟ لقد عجم عيدان من حوله من أولى الرأي جميعاً
في عهد النبي ، وقد عجم عيدانهم مدة خلافته . وهو اليوم أشد ثقة بأن عمر
ابن الخطاب خير من يخلقه . لكنه إن فرض ذلك على المسلمين فقد يتحمل
أمره عليهم ، وقد يبرمون به . لذلك دعا عبد الرحمن بن عوف وقال له : أخبرني
عن عمر بن الخطاب . قال عبد الرحمن : ما تسألني عن أمر إلا وأنت أعلمنا
به . قال أبو بكر : وإن . فقال عبد الرحمن : يا خليفة رسول الله ، هو والله
أفضل من رأيك فيه من رجل ، ولكن فيه غلظة . قال أبو بكر : ذلك لأنه يراني
رقيقاً ، ولو أفضى الأمر إليه لترك كثيراً مما هو عليه . ويا أبا محمد قد رمقته
فرايته إذا غضبت على الرجل في الشيء أراني الرضا عنه ، وإذا لنت له
أراني الشدة عليه . وسكت هنيهة ثم قال : لا تذكر يا أبا محمد مما قلت لك
شيئاً .

ودعا الصديق عثمان بن عفان بعد عبد الرحمن بن عوف ، وقال له :

يا أبا عبد الله أخبرني عن عمر . قال عثمان : أنت أخبر به . فقال : على ذلك يا أبا عبد الله ! قال عثمان : اللهم علمي به أن سريره خير من علانيته ، وأنه ليس فينا مثله . قال أبو بكر : يرحمك الله يا أبا عبد الله ! والله لو تركته ما عدوتك ! لا تذكرن مما قلت لك ولا مما دعوتك له شيئاً .

ولم يكتف أبو بكر بمشاورة عبد الرحمن بن عوف وعثمان بن عفان ، بل شاور كذلك سعيد بن زيد وأسيّد بن حُضير وغيرهما من المهاجرين والأنصار . وجمع بعض أصحاب النبي بمشاورات أبي بكر وأنه يريد استخلاف عمر ، فأشفقوا من شدة ابن الخطاب وغاظته أن يفرّق ذلك كلمة المسلمين ، فاجتمع رأيهم على أن يهيبوا بأبي بكر ليرجع عن عزمه . واستأذنوا فدخلوا عليه ، فقال طلحة ابن عبيد الله : « ما أنت قاتل لربك إذا سألك عن استخلافك عمرأ علينا ، وقد رأيت ما يليق الناس منه وأنت معه ، فكيف به إذا خلا بهم بعد لقائك ربك ؟ ! » . هنالك غضب أبو بكر وصاح بقومه والمرضى يهزه : « اجلسوني ! فلما أجاسوه وجّه الحديث إلى القوم الذين دخلوا عليه فقال : « أبا الله تخوفوني ! خاب من تزود من أمركم بظلم ! أقول : اللهم استخلفت على أهلك خير أهلك » ، ثم اتجه إلى طلحة فقال له : « أبلغ عني ما قلت لك من وراك » .

اعتراض
المترشحين على
استخلاف عمر

واضطجع أبو بكر وقد هدّه هذا الحوار ، فانصرف عنه القوم لم يبق منهم إلا عبد الرحمن بن عوف ، وقيل بل خرج عبد الرحمن معهم ثم عاد . إليه صبح اليوم التالي ، وقال يحبيه وقد جلس إلى جانب سريره : « أصبحت والحمد لله بارئاً » . قال أبو بكر . « أتراه ؟ » . قال : نعم ! فسكت أبو بكر وسكت عبد الرحمن هنيهة ثم تحدث الصديق وكأنما عناء ما حدث بالأمس : « إني وليت أمركم خيركم في نفسي ، فكلكم ورم أقمه من ذلك يريد أن يكون الأمر له دونه » . واستطرد في حديث أحس معه عبد الرحمن بما يقص نفس الخليفة من ألم لحديث القوم ، فقال له : « خففْ عليك رحمك الله فإن هذا يهيفك . إنما الناس في أمرك بين رجلين ؛ إما رجل رأى ما رأيت فهو مملك ، وإما رجل خالفك فهو مشير عليك . وصاحبك كما تحب ، ولا نعلمك أردت إلا خيراً ،

ولم تزل صالحاً مصلحاً .

كتاب أبي بكر
باستخلاف عمر

واطمان أبو بكر إلى استخلاف عمر ، فدعا عثمان بن عفان ، وكان يكتب له فقال له اكتب ، وأمله : « بسم الله الرحمن الرحيم . هذا ما عهد أبو بكر ابن أبي قحافة في آخر عهده بالدنيا خارجاً منها وعند أول عهده بالآخرة داخلياً فيها ، حيث يؤمن الكافر ، ويوقن الفاجر ، ويصدق الكاذب . إني استخلفت عليكم بعدى عمر بن الخطاب فاسمعوا له وأطيعوا . وإني لم آل الله ورسوله ودينه ونفسى وإياكم خيراً . فإن عدل فلذلك ظنى به وعلى فيه ، وإن بدّل فلذلك امرئ ما اكسب من الإثم . والخير أردت ، ولا أعلم الغيب . وسيعلم الذين ظلموا أىّ منقلب يتقلبون . والسلام عليكم ورحمة الله . ثم خم الكتاب .

وتذهب بعض الروايات إلى أن أبا بكر أملى عثمان حتى إذا بلغ « إني استخلفت عليكم » أغمى عليه قبل أن يعلى اسم عمر بن الخطاب ، فكتب عثمان في عيبوبة أبي بكر « إني استخلفت عليكم عمر بن الخطاب ولم آلکم خيراً » ثم أفاق أبو بكر فقال : اقرأ على ، فقرأ عليه فكبر أبو بكر وقال : « أراك خفت أن يختلف الناس إن اختلفت نفسى في غشيتى ! » . قال عثمان : « نعم » وأقر الصديق ما كتب ، وقال له : « جزاك الله خيراً عن الإسلام وأهله ! »

خشى أبو بكر مع ذلك كله أن يختلف الناس من بعده ، فأشرف من حجرة بداره على الناس بالمسجد وامرأته أسماء بنت عميس ممسكة مشوطة البدين ، وقال يخاطب من بالمسجد جميعاً : « أنترضون بمن استخاف عليكم ، فإني والله ما ألوت من جهد الرأى ولا وليت ذا قرابة ، وإني قد استخلفت عمر ابن الخطاب ، فاسمعوا له وأطيعوا » : فقالوا . « سمعنا وأطعنا » .

وصية أبي بكر
لمرئى الخطاب

وفي بعض الروايات أن عثمان خرج إلى الناس بعد أن أملى عليه أبو بكر وصيته وختمها ، فأبرز لهم الكتاب محتوياً وقال لهم : أتبايعون لمن في هذا الكتاب ؟ قالوا : نعم ، وبايعوا ابن الخطاب . فلما بايع الناس دعا أبو بكر

عمر فأوصاه بما أوصاه به ، على تعبير ابن سعد في الطبقات ^(١) .

وإذ فرغ أبو بكر من استخلاف عمر وأطمأنت نفسه على مصير المسلمين من بعده جعل يحاسب نفسه على ما قدّم . روى عن عبد الرحمن بن عوف أنه كان يهون على أبي بكر علته وما يدور بخاطره من أمر المسلمين ، ويذكر له أنه لا يأمن على شيء من الدنيا ، فقال أبو بكر : « أجل ! إني لا أأمن على شيء من الدنيا إلا على ثلاث فعلتھن ووددت أني تركھن ، وثلاث تركھن ووددت أني فعلتھن ، وثلاث ووددت أني سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنھن . فأما الثلاث اللاتي ووددت أني تركھن ، فوددت أني لم أكشف بيت فاطمة عن شيء وإن كانوا قد غلقوه على الحرب ^(٢) . ووددت أني لم

الصديق يحاسب
نفسه على ما فعل
وما ترك وما نسي
أن يسأل عنه
رسول الله

(١) أوردت بعض الروايات نص هذه الوصية ، وهو ما يأتي : « إني مستخلفك من بعدي وصويك بقوى الله . إن الله عملا بالليل لا يقبله بالنهار ، وعملا بالنهار لا يقبله بالليل . وإنه لا تقبل نافلة حتى تكوي الفريضة . فإما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيامة باتباعهم الحق في الدنيا ونقله عليهم . وحق ميزان لا يوضع فيه إلا الحق أن يكون ثقيلاً . وإما خفت موازين من خفت موازينه يوم القيامة باتباعهم الباطل وخفته عليهم . وحق ميزان لا يوضع فيه إلا الباطل أن يكون خفيفاً . إن الله ذكر أهل الجنة فذكرهم بأحسن أعمالهم وتجاوز عن سيئاتهم ، فإذا ذكرهم قلت إني أخاف ألا أكون من هؤلاء . وذكر أهل النار فذكرهم بأسوأ أعمالهم ولم يذكر حسناتهم ، فإذا ذكرهم قلت إني لأرجو ألا أكون من هؤلاء . وذكر آية الرحمة مع آية العذاب ليكون العبد راغباً راغباً ، لا ينجى على الله غير الحق ولا يلي يديه إلى الهلكة . فإذا حفظت وصيتي فلا يكن غالب أحب إليك من الموت وهو آتيك ، وإن ضيقت وصيتي لم يكن غالب أبغض إليك من الموت ولست بمسجز الله . » وقيل إن عمر لما خرج من عند أبي بكر رفع الله يده يديه وقال : « اللهم إني لم أجد بذلك إلا صلاحهم وخفت عليهم الفتنة فصلت فيهم بما أنت أعلم ، واجتهدت لهم رأياً فوليت عليهم خيرهم وأقوامهم عليهم وأحرصهم على ما أوشعهم . وقد حضري من أمرك ما حضر فاعلمني فيهم ، فهم عبادك وقواصمهم بيدك . أصلح اللهم واهمهم ، واجعله من خلفائك الراشدين ، وأصلح له رعيته » ! .

وليس يسيراً علينا أن نشبت من صحة الرواية في الوصية ولا في الدعاء . بل لعل لمن شاء أن يرتاب في نسبة بعض ما انطوى عليه إلى الصديق رضي الله عنه . وحسبنا أن نذكر عبارة الأخيرة في الوصية : « اجعله من خلفائك الراشدين » ونذكر إلى جانبها إنكاره على من دعاه « خليفة الله » وقوله : ولكن خليفة رسول الله ، لتبين وجه الحق لمن يرتاب . فإذا أضفت إلى ذلك ما في تاريخ أبي بكر من اختلاف الروايات ومن ضعيفها كان حقاً علينا أن نتلقى ما يروى عنه في شيء كبير من الخبر .

(٢) لا يذكر الذين يتكبرون تخلف على عن البيعة هذه العبارة . ولا يذكر بعض الرواة ما يقال من أن أبا بكر يد أن يسأل رسول الله في أمور منها هل للاتصار حق في ولاية الأمر .

أكن حرقت القبضة السلمي وأنى كنت قتله سريعاً^(١) أو خلبته نجيحاً .
 ووددت أنى يوم سقيفة بنى ساعدة كنت قلفت الأمر فى عتق أحد الرجلين
 - يريد عمراً وأباً عبيدة - فكان أحدهما أميراً وكنت وزيراً . وأما اللان تركهن ،
 فوددت أنى يوم أتيت بالأشعث بن قيس أسيراً كنت ضربت عنقه فإنه تخيل
 لى أنه لا يرى شراً إلا أعان عليه . ووددت أنى حين سرت خالد بن الوليد لى
 أهل الردة كنت أقمت بلى القصة ، فإن ظفر المسلمون ظفروا ، وإن هزموا
 كنت يصدد لقاء أو مدد . ووددت أنى كنت إذ وجهت خالد بن الوليد لى
 الشام كنت وجهت عمر بن الخطاب لى العراق ، فكنت قد بسطت يدي
 كليهما فى سبيل الله - ومد يديه . ووددت أنى كنت سألت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لمن هذا الأمر فلا ينازعه أحد . ووددت أنى كنت سألت : هل
 للأنصار فى هذا الأمر نصيب ؟ ووددت أنى كنت سألت عن ميراث ابنة الأخ
 والعمة فإن فى نفسى منهما شيئاً .

لم يكن ذلك كل ما اختلجت به نفس أبى بكر وما دار بخاطره أثناء
 مرضه . فأتت تذكر أنه قد ترك التجارة ليفرغ لما يصلح شؤون المسلمين ،
 وأن أصحابه جعلوا له من بيت المال ما يصلح به نفسه وعياله . فلما رأى أنه
 مشف على الموت لم تطب نفسه بما أخذ من بيت المال ، بل قال : « ردوا ما عندنا
 من مال المسلمين فإنى لم أصب من هذا المال شيئاً ، وإن أرضى التى بمكان
 كذا وكذا للمسلمين بما أصبت من أموالهم » . واستخلص عمر ثمن هذه الأرض
 وردده على بيت المال تنفيذاً لأمر أبى بكر ، وجعل يقول : « يرحم الله أبى بكر !
 لقد أحب ألا يدع لأحد بعده مقالا ! » .

وفى رواية أن عمر قال هذه العبارة لأهل أبى بكر حين أبلغوه مشيته
 فى هذا الأمر ثم أردفها بقوله : « وأنا والى الأمر من بعده ، وقد رددتها
 عليكم » .

وتجربى رواية ثالثة بأن أبى بكر توفى وليس عنده دينار ولا درهم ،

(١) السريح ، السهل ، أو العجلة .

نزول أبى بكر
 للمسلمين مما أخذ
 من بيت مال
 المسلمين

وإنما ترك عبدًا كان يحمل صبياته ، واضمحًا يسق^(١) بستانًا له ، وقطيفة قيمتها خمسة دراهم ، وقد أمر بحملها إلى عمر بعد أن يُفرغ منه . فلما حملت إلى عمر بكى وقال : « لقد أحب أبو بكر من بعده تبعًا شديدًا ! » .

ولنا نقت بصحة هذه الرواية وإن كانت البيئات قائمة على أن أبا بكر إن كان قد ترك شيئًا بعده فإنما ترك غير كثير . فقد أوصى بخمس ماله وقال : « آخذ من مالي ما آخذ الله من فيء المسلمين » ، أو قال : « لى من مالي ما رضى ربي من الغنمة » . ولعل بعضهم ودّ لو أن أبا بكر أوصى بأكثر من الخمس ، فأجابه : « لأن أوصى بالخمسة أحب إلى من أن أوصى بالربع ، ولأن أوصى بالربع أحب إلى من أن أوصى بالثلث ، ومن أوصى بالثلث فلم يترك شيئًا » . فلو أن أبا بكر لم تكن له تركة وصح ما روى عن عائشة أنها قالت : « ما ترك أبو بكر دينارًا ولا درهمًا ضرب الله سيكته » ، لما أوصى بالخمسة ، ولا بما دون الخمس ، فإنما يوصى من يملك شيئًا وإن قلَّ .

وكان أبو بكر قد وهب لعائشة أرضًا بالعالية ، كان النبيّ أعطاه إياها ، فأصلحها وغرس فيها ثم جعلها لابنته أمّ المؤمنين . فلما حضر وعائشة تمرضه جلس فتشهد ثم قال : « يا بنية ، إن أحبّ الناس غنىً إلىّ بعدى أنت ، وإن أعزّ الناس فقرًا إلىّ بعدى أنت . وإنى كنت نحلّك أرضى التى تعلمين ، وأنا أحبّ أن ترديها علىّ فيكون ذلك قسمة بين ولدى على كتاب الله ، فإنما هو مال الوارث ، وهما أخواك وأختاك » . ولم يكن لعائشة غير أخت واحدة ، فسألت أباها فى ذلك فقال : « ذو بطن ابنة خاتمة فإنى أظنها جارية » .

أبو بكر يترد
ما وجه لعائشة
ابنته ليكون قسمة
بين ولدي يترديه

فكرّ أبو بكر أثناء مرضه فيمن يخلفه على المسلمين ، وفكر فى رد المال الذى جعلوه له حين خلافته ، وفكر فيما يوصى به من تركته ، ونكر فيما كان نحله ابنته عائشة ليرده على ورثته . فكر فى هذا كله شديد الحرص على أن يدع هذه الدنيا بريئًا ، وعلى أن يلقى الله وقد آتى عن نفسه كل ما يخشى أن يؤاخذ به . فلما اطمان إلى ذلك بدأ يفكر فى الموت وفى الأهبة له ، فأوصى أن

(١) التامخ : الجير أو الحور أو الحمار الذى يسقى عليه الماء . وفى بعض الروايات « لثمة » بدل « تامخ » ، والتمخ : التامخ القرية العهد بالساج .

يَكْفَنُ فِي ثَوْبَيْنِ لَهُ كَانَ يَلْبَسُهُمَا وَقَالَ : « كَفَنُونِي فِيهِمَا فَإِنَّ الْحَيَّ أَحْرَجَ لِلْجَدِيدِ مِنَ الْمَيِّتِ »^(١). وَأَوْصَى أَنْ تَغْسَلَهُ امْرَأَتُهُ أَسْمَاءُ بِنْتُ عَمِيْسَ ، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ اسْتَغْنَتْ عَنْهُ ابْنَتُهُ . وَإِنَّهُ لَفِي شُغْلٍ بِهَذِهِ الْأُمُورِ إِذْ أَقْبَلَ الْمُثْنَى مِنَ الْعِرَاقِ فَأَذَّنَ الصَّدِيقُ لَهُ ، فَلَمَّا طَلَبَ مِنْهُ أَنْ يُعَمِّدَهُ بِمَنْ عَادَ إِلَى الْإِسْلَامِ مِنْ أَهْلِ الرَّدَةِ أَوْصَى عَمْرَ أَنْ يَفْعَلَ وَلَا يُشْغَلَ بِوَفَاتِهِ عَنْ أُمُورِ الْمُسْلِمِينَ .

وَبَدَأَ أَبُو بَكْرٍ يَعَالِجُ مَسْكِرَاتِ الْمَوْتِ وَعَائِشَةُ ابْنَتُهُ إِلَى جَانِبِهِ ، فَلَمَّا رَأَتْهُ كَذَلِكَ تَمَثَّلَتْ بِهَذَا الْبَيْتِ مِنْ قَوْلِ حَاتِمٍ :

لَعَمْرُكَ مَا يُغْنِي الثَّرَاءُ عَنِ النَّفْسِ

إِذَا حَشَرَجْتَ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصَّلَرُ

فَنَظَرَ الصَّدِيقُ إِلَيْهَا كَالْغَضَبَانِ ثُمَّ قَالَ : لَيْسَ كَذَلِكَ يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ ، وَلَكِنْ : « وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ » . وَلَا تَقُلْ جَلَسْتُ عِنْدَ رَأْسِهِ وَتَمَثَّلْتُ :

وَكَلَّ ذِي إِبِلٍ مَوْرُوثُ وَكَلَّ ذِي سَلَبٍ مَسْلُوبُ

وَكَلَّ ذِي غَيْبَةٍ يُوُوبُ وَغَائِبُ الْمَوْتِ لَا يُوُوبُ

وَقِيلَ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ هُوَ الَّذِي تَمَثَّلَ بِهِذَيْنِ الْبَيْتَيْنِ ، وَأَنْ آخِرُ مَا تَكَلَّمَ بِهِ رَبُّ تَوْفَنِي مُسْلِمًا وَالْحَفْنَى بِالْصَّالِحِينَ .

رَبُّ تَوْفَنِي مُسْلِمًا
وَالْحَفْنَى بِالْصَّالِحِينَ

وَقَبِضَ أَبُو بَكْرٍ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ لِاحْدَى وَعَشْرِينَ لَيْلَةً خَلَّتْ مِنْ شَهْرِ جُمَادَى الْآخِرَةِ لِلْسَّنَةِ الثَّلَاثَةِ عَشْرَةَ لِلْهِجْرَةِ (٢٢ أَوْغُسْطُسُ سَنَةِ ٦٣٤ م) ، وَهُوَ فِي الثَّلَاثَةِ وَالسِّتِينَ مِنْ عَمْرِهِ . تَوَفَّى مَسَاءً بَعْدَ مَا غَابَتِ الشَّمْسُ ، وَدُفِنَ لَيْلًا ، وَتَوَلَّى زَوْجُهُ أَسْمَاءُ بِنْتُ عَمِيْسَ غَسْلَهُ وَعَاوَنَهَا ابْنَتُهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ إِذْ كَانَ يَصُبُّ

(١) كَثُرَتْ الرِّوَايَاتُ فِي رِصَةِ أَبِي بَكْرٍ بِتَكْفِينِهِ ، وَكُلَّمَا سَجَّ ذَلِكَ مَشْوِيَةً لِعَائِشَةَ ، فَبَيَّنَا أَنَّهُ كَانَ عَلَيْهِ ثَوْبٌ فَقَالَ : إِذَا أَنَا مَاتَ فَاغْسِلُونِي هَذَا وَضَعُوا إِلَيَّ ثَوْبَيْنِ جَدِيدَيْنِ وَكَفِّنُونِي فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ قَالَتْ عَائِشَةُ : أَلَا نَجْعَلُهَا جَدِيدًا كُلَّهَا ؟ فَقَالَ : لَا ! إِنَّمَا هِيَ لِهَيْلَةٍ ، إِلَى أَهْلِ الْبَلَدِ مِنَ الْمَيِّتِ . وَمِنْهَا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ سَأَلَ عَائِشَةَ فِي كَيْفِ كَفْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَتْ : فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ . قَالَ اغْسِلُونِي هَذَيْنِ وَاجْعَلُوا لِي ثَوْبًا آخَرَ . قَالَتْ : يَا أَبَتُ إِنَّمَا مَوْرُوثٌ . قَالَ : لِي بَنِيَّةٌ ! إِلَى أَهْلِ الْبَلَدِ مِنَ الْمَيِّتِ ، وَإِنَّمَا هِيَ لِهَيْلَةٍ وَالصَّدِيدِ . وَمِنْ رَوَايَاتٍ أُخْرَى أَوْرَدَهَا ابْنُ سَعْدٍ فِي الْهَيْلَاتِ . (الْهَيْلَةُ ، مِثْلَةُ الْمَيِّ : الْقَبْحُ وَالصَّدِيدُ) .

الماء . ثم إنه حمّله على السرير الذى حُمِّل عليه رسول الله إلى المسجد ليدفن كما أوصى إلى جواره صلى الله عليه وسلم في بيت عائشة .

ووضع الجثمان في المسجد بين القبر والمنبر ، وتولى عمر صلاة الجنازة فكبر أربعا ، ثم نُقِلَ الجثمان إلى القبر ودخل معه عمر وعثمان وطلحة وعبد الرحمن ابن أبي بكر . وأراد عبد الله بن أبي بكر أن يدخل ، فقال له عمر : « كُفَيْت » . ودفن أبو بكر في حفرة حُفرت له إلى جنب النبي ، وجعل رأسه إلى كتف رسول الله ، وألصق اللحد باللحد . فلما أمالوا عليه التراب خرجوا وقد دعوا خليل رسول الله وصفيّه بعد أن جمع بينهما الموت ، فودعوا أقرب الناس إلى قلب رسول الله وأحبهم إليه وآثرهم عنده ، وأشدهم إيماناً بالله ورسوله . وقد ارتجبت المدينة لوفاة أبي بكر ، وتولّى الناس دهش كدهشهم يوم قبض رسول الله ، وأقبل على بن أبي طالب مسرعاً باكياً حتى وقف بالباب فقال :

« رحمك الله يا أبا بكر ! كنت والله أول القوم إسلاماً ، وأخلصهم إيماناً ، وأشدهم يقيناً ، وأعظمهم غنى ، وأحفظهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأحدهم على الإسلام ، وأحماهم عن أهله ، وأنسهم برسول الله خلقاً وفضلاً وهدياً ومناً ، فجزاك الله عن الإسلام وعن رسول الله وعن المسلمين خيراً . صدقت رسول الله حين كذبه الناس ، وواسيته حين يخلوا ، وقمت معه حين قعدوا ، ومثاك الله في كتابه صدقاً فقال : « وَالَّذِي جَاءَ بِالصُّلْحِ وَصَلَّقَ بِهِ » . يريد محمداً ويريدك . كنت والله للإسلام حصناً ، ولكافرين ناكباً . لم تَضِلَّ حُجَّتُكَ ، ولم تضعف بصبرتك ، ولم تجبن نفسك ، كالجبل لا تحركه العواصف ، ولا تزيله القواصف . كنت كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ضعيفاً في بدنك ، قوياً في دينك ، متواضعاً في نفسك ، عظيماً عند الله ، جليلاً في الأرض ، كبيراً عند المؤمنين . لم يكن لأحد عندك مطمع ولا هوى ، فالضعيف عندك قوى ، والقوى عندك ضعيف ، حتى تأخذ الحق من القوى ، وتأخذ للضعيف . فلا حرمت الله أجرك ، ولا أضلنا بملك ! » .

تأين على بن أبي طالب أبا بكر

تأبين عائشة
أم المؤمنين
أبها

وأبنته ابنته عائشة أم المؤمنين قتالت : « نَصَرَ الله يا أبت وجهك ،
وشكر لك صالح سعيك ، فقد كنت للدنيا مذلاً بإدبارك عنها ، وللآخرة معزاً
بإقبالك عليها . ولئن كان أعظم المصائب بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
رزقك ، وأكبر الأحداث بعده فقلبك ، إن كتاب الله عز وجلّ ليعيدنا
بالصبر عنك حسن العوض . وأنا منتجزة من الله موعدة فيك بالصبر عنك ،
ومستعينة كثرة الاستغفار لك . فسلم الله عليك ، توديع غير قالية لحياتك ،
ولا زارية على القضاء فيك » .

تأبين عمر
ابن الخطاب

وكان عمر بن الخطاب أوجز في القول ، وكأما عقد الرزة لسانه . قال حين
دخل على أبي بكر بعد موته : « يا خليفة رسول الله ! لقد كلفت القوم بعدك
تعباً ولينهم نصيباً . فبهيات من شقّ غيبارك ، فكيف اللحاقُ بك » .
وتداولت أنباء الوفاة حواضر العرب وبواديها ، فهزت كل نفس وأسبلت
الدمع من كل عين ، واضطرب أهل مكة لسماها ، وبلغ اضطرابهم سمع
أبي قحافة فسأل : ما هذا ؟ قيل : توفي ابنك . قال : رزه جليل ! من قام
بالأمر بعده ؟ قالوا : عمر . فقال : صاحبه ، ولم يزد . وأرادوا أن يردوا عليه
حقه مما ترك أبو بكر فأبى وقال : بنوه أحق به . وما كان لهذا الشيخ القاني
بعد هذا الرزة الجسيم إلا أن يلحق ابنه في جوار الله ، فتوفى بعد ستة أشهر
من وفاته .

أفتدل هذه الكلمات الوجيزة التي نطق بها أبو قحافة على أنه كان أجمل
العرب صبراً لقضاء الله في خليفة رسول الله ؟ ! أم أن جزعه لوفاة ابنه هو الذي
أسكته ، كما أنه هو الذي عجل به إلى لقاء ربه ؟ ! ما نحسب أباً يتجسّد
للمصائب في ابنه إلا تجسّلاً ، وإن تقدّمت به السن وأدركه الهرم . لذلك
كان حزن أبي قحافة غير حزن سائر العرب . لقد حزن العرب إشفاقاً مما
يخبئه الغيب ، بعد أن غيبوا في الراب رجلاً كان البير بهم ، والعطف عليهم ،
وإنكار الذات في سبيلهم ، وكان إلى ذلك موقفاً كل التوفيق في ولاية أمرهم
وسياسة دولتهم . أما أبو قحافة فحزن لأن أعزّ أجواء نفسه عليه ذهب ، فانهد
ركته وتداغت حياته .

موقف عمر بن
نوح آل أبي بكر
عليه

وفدح الخطب أم المؤمنين عائشة ، فأقامت النوح على أبيها وشاركها
أختها أم فروة وزوجاته أسماء بنت عيسى وحبيبة ابنة حارثة ومن اجتمع إليهن
من نساء المدينة . فلما بلغ عمر ما يصنعن جاء إلى بيت عائشة ونهاهن عن النوح
فلم يتتهن . فقال هشام بن الوليد : ادخل عليهن فأخرج إلى أم فروة
ابنة أبي قحافة أخت أبي بكر . وصحبت عائشة قول عمر فقالت لهشام : إني
أخرج عليك بيتي . قال عمر : ادخل فقد أذنت لك . ودخل هشام فأخرج
أم فروة إلى عمر ، فعلاها بالدرة فضر بها ضربات وهو يقول : تُردن أن
يعذب أبو بكر ببيكاكن ! إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الميت
يعذب ببكاء أهله عليه » . وتفرق النوائح حين رأين ما أصاب أم فروة ، ولم
تستطع عائشة أن تحول بين عمر وما أراد .

ولعل عمر قد أزعجه هذا النوح لشدة جزعه على أبي بكر . فليس أروع
لنفوسنا من نوح النسوة على ميت نحبه ويمز الألم في قلوبنا لفراقه . وحتى لعمر
ولكل مسلم أن يشتد يومئذ جزعه . بل إننا اليوم لنشاركهم في حزنهم
وفيما كان من مخاوفهم ، مع علمنا بما أفاء الله على المسلمين في عهد عمر من
نصر ، وما أراد من فضله أن يتوج به سيامة أبي بكر من نجاح وفوز . فلم
يمر الإسلام منذ هاجر النبي إلى المدينة بمثل ما مرّ به في عهد الصديق من
محنة ، ولم تسم نفوس المسلمين فوق البأساء والضراء وحين البأس ممّوها بفضل
إيمانه وعزمه . لقد امتحن الله المؤمنين في خلافته فأحسنوا البلاء ، واجتاز الدين
الناسي بفضل إيمان الخليفة وعزمه مناطق الأعراف ، صلباً قوى الحياة ،
كفيلاً بأن يظل العالم بلواء التقدم والحرية ، وأن يرمعه إلى حضارة سامية هي
وحدها الجديرة بالإنسانية . وقد كانت روح أبي بكر من مصادر هذه القوة .
أفكان الإسلام لا يزال في حاجة إلى فيضها ؟ أم أنه قد تخطى خلال هاتين
الستين وثلاثة الأشهر مناطق الخطر ، فآن له أن يمتد في طمأنينة وأمن ، وأن
يمد إلى الإنسانية المضطربة يوم ذاك يد النجدة ليُقرّ بينها الإخاء والسلام ! ! .

أثر أبي بكر في
حياة الإسلام

لعلنا لا ندري ماذا كان يحدث لو لم يستخلف أبو بكر عمر ، ولو لم
يخرج على ما أخذ به نفسه ، ولم يصنع ما لم يصنعه رسول الله . فقد كان هذا

العمل الأخير في حياة الصديق حلقة قوية في السلسلة التي رفعت الإسلام مكاناً علياً ، والتي أراد الله أن يتم بها كلمته وينصر دينه . تُرى لو أن أبا بكر اختار عثمان أفكان الإسلام ينتشر ما انتشر في عهد عمر ، ثم يزداد في عهد خليفته انتشاره ؟ أم أن اختيار عمر كان توفيقاً من الله للصديق فكان الفارق بطل الموقف ورجل الساعة ؟ ! .

لا غناء اليوم في أن نعرض لهذا الأمر بحكم . لكن الذي لا مزية فيه أن أبا بكر وعمر كانا يتفقان في جوهر النفس على تباين مظاهرها لنا وشدة . صَقَى الإيمان بالله نفسيهما فتنزَّهتا وطهرتا وسمتا فوق خباثات الدنيا وتجردتا لله ، فكانتا العدل والرحمة والإيثار والحرص على أن ينتصر الحق وتعلو كلمة الله . بذلك كان استخلاف عمر عملاً صالحاً أراد الله به أن يُعزِّز دينه ، وأن يُقر به في الأرض كلمة الحق ، وأن يعلى به منار البِرِّ والتقوى .

رحم الله أبا بكر ورضى عنه وألحقه بالصالحين ! .

خاتمة

ذكرت في تقديم هذا الكتاب أن عهد أبي بكر له ذاتيه الخاصة وتكوينه الشام ، وأنه ينطوي على عظمة نفسية تثير الدهشة ، بل الإعجاب والإجلال . ولعل القارئ الذي بلغ من تلاوة الكتاب هذه الخاتمة ، وقف على ما تمَّ خلال هذا العهد القصير من جليل الأعمال ، يرى رأيي فيها ذكرت ، ويقف لذلك معي ملياً يستخلص من هذا العهد عبرته البالغة ، ليرى كيف تنتقل حضارة الأمم من حال إلى حال بتفاعل عناصر الاجتماع خلال الأجيال والعصور ، فإذا جاء الأجل الذي خطه القدر في لوحه لم يكن من هذا الانتقال بدءاً ، ولم تستطع قوة في العالم أن تقف في سبيله أو تحول دونه .

مكتبة فارس
والروم من عالم
يوست

إمبراطوريتان عظيمتان تمثل إحداهما حضارة الغرب ومقوماتها من عقائد ونظم ومن فن وعلم وتفكير ، وتمثل الأخرى حضارة الشرق ومقوماتها من عقائد ونظم ومن فن وعلم وتفكير . يمثل الروم حضارة اللاتين واليونان والفينيقيين والفراعنة . وتمثل فارس حضارة إيران والهند ومذاهب الشرق الأقصى مجتمعة . تمتد الأولى من أواسط أوروبا بل من غربها الأقصى إلى شرق بحر الروم ثم تتخطاه لتقف عند بادية الشام . وتمتد الأخرى من أواسط آسيا بل من شرقها الأقصى إلى حوض دجلة والفرات ، ثم تتخطاه لتقف عند بادية الشام . وهذه البادية التي تلتقي عندها الحضارتان تمتد بينهما جدياء جرداء إلا من قبائل نزحت من شبه جزيرة العرب ، تنتقل في أرجائها ثم تأوي إلى الروم أو إلى القرس حيناً يطيب لها العيش ، كما كانت تنتقل في أرجاء شبه الجزيرة ثم تأوي حيناً يطيب لها الموعى . والإمبراطوريتان تقتتلان فتبهران الأقطار بقوتها وعظمتها ، لا يسكنن تعاقب القرون من حداثتهما ، ولا تجدان في غير الحروب وسيلة لإرواء ظمئهما إلى المجد ، واستكمال حظهما من الترف والنعيم .

أفأعوزت إحداهما أسباب العيش فكان ذلك سبب ما اتصل بينهما من

حروب أفتت كليهما فيها على القرون ما لا يحصى من مهج ، وبيعت فيها الأرواح ببيع السباح ؟ كلا ! بل كانت الإمبراطوريتان مترعتين بخيرات البلاد التي تحكماها . كانت الروم تنعم بما تفل مصر وسائر ممتلكات قيصر من زراعة وما تنتج من صناعة ، وبما كان لمصر وسائر بلاد الإمبراطورية من تراث ضخم في العلم والأدب والفن . وكانت فارس تنعم بخيرات البلاد الخاضعة لسلطان كسرى ، والتي كانت تملأها بكل ثمراتها . لكن كل واحدة من الدولتين كانت تزعم لنفسها حقاً في المتاع من نعم الحياة بما لا ينعم به غيرها ، ولا ترى لذلك بأساً بأن تقصب غيرها ما في يده من أسباب هذا المتاع . أليست لها القوة وفي متناولها أسباب البطش ؟ ! وحتى القوة بعض ما أمنت وتؤمن به الإنسانية أئماً وأفراداً . ألا يرى أحدنا مواد الترف حاجات ماسة لا غنى له عنها ، ثم لا يغير من رأيه هذا ألا يجد جاره الكفاف لنفسه وللويه ! . والقوانين تُشرع دفاعاً عن حق القوة . ذلك بأن القوة هي قوام القانون تنفذه وتنازم الناس احترامه . فباسم القانون ينال القوى ما يراه حاجة ماسة لحياته . وباسم القانون وباسم الحضارة تثير الدول الحروب لتبلغ من أسباب الترف ما يكفل المستوى الذي تراه لائقاً لمكانتها بين سائر الأمم .

لهذا ظلت الإمبراطوريتان تقتتلان سبعة قرون متوالية ، فتبهران العالم بقوة بأسهما وسمو حضارتهما . يخالف النصر إحداهما ، ويخالف الثانية تارة أخرى ، فلا تنهيه المزيمة من هيبة أيهما ؛ لأن الأمم الصغيرة من حولها كانت ترى دورة الدوائر بينهما ، وترى مغلوب اليوم منها غالباً غداً ، فتحسب أن القدر فرضهما على الوجود فرضاً ، وأنهما من القوى الثابتة في دورة الكون كالشمس والقمر والكواكب سواء .

وبينا لا تعرف الأمم إلا اسميهما ، ولا تتحدث إلا بفعلهما ، إذا أمة تنهض من حيث لم يكن أحد يتوقع أن تنهض . وأنتى لشبه جزيرة العرب ببواديهما الماحلة وصحاريها الجرداء أن تبعث أمة أو تنشئ دولة ! وأنتى لقبائل هذه البادية ، وكل ما تعتمد عليه في حياتها الغزو والسلب ، أن تفكر في حضارة بله أن تقيمها ! ! لقد كان كسرى فارس يسميهم رعاة الإبل والغنم ، وكان قيصر

نهوض الأمة
العربية وتغلها
حل فارس والروم

الروم يصنفهم بالحفاة المرأة الجلياع . أفن هؤلاء الرعاة الحفاة تنهض أمة يعبأ بها الروم أو يهتم لها القرس ! .

مع ذلك نهضت هذه الأمة ، فواجهت الأسدين فارس والروم ، وحاربتهما وتغلبت عليهما . وقد رأيت من خلال هذا الكتاب أن العرب لم يتغلبوا على الأسدين بضيق في العدة أو في العدد ، وإنما تغلبوا بالعقيدة الثابتة والإيمان الذي لا يتزعزع . وبهنا القلب نشأت الإمبراطورية الإسلامية التي حملت عبء الحضارة في العالم عشرة قرون تباعاً ، والتي نشرت الإسلام في أنحاء الإمبراطوريتين وفيما وراءهما : في الهند والصين والتركستان وغيرها من ممالك آسيا ، وفي مصر وما وراءها إلى المحيط الأطلنطي من بلاد إفريقية ، وفي عاصمة قسطنطين وفي روسيا وأسبانيا وغيرها من أم أوروبا .

كيف حدثت
هذه المعجزة

كيف حدثت هذه المعجزة ؟ ! كيف تغلب العرب مع قلة عددهم ، وضعف حضارتهم ، وتأخر علومهم وفنونهم ، على القرس وعلى الروم ولهم من العدد ومن الحضارة ومن العلوم والفنون ما لا يزال التاريخ يحدث عنه في إكبار أى إكبار ؟ ! أهى المصادفة التي لا تفسير لها من سنن الكون ؟ ! كلا ! فلو أن ما حدث في عهد أبى بكر أثمرته المصادفة لما كتب له أن يبقى وأن يتصل على الزمان ، ولوقف القرس والروم في وجه العرب فردوهم على أعقابهم . لكن ما حدث في عهد عمر وعثمان من توغل العرب في أراضي الإمبراطوريتين العظيمتين والقضاء عليهما ، لا يدع مجالاً للريب في أن ما حدث كان حتماً قضت به سنن الكون ، ولذلك اطرد فكانت الحضارة الإسلامية ثمرته . وكانت المصادفة لتستخفى عن مثل هذه الحضارة التي ازدهرت في ظل لوائها كل مقومات الحضارة ، فقد اجتمع للحضارة الإسلامية من العلم والأدب والفن وسائر ألوان الثقافة ما حل في العالم محل الثقافة اليونانية بعلمها وأدبها وفنها وتشكيروها ، وذلك بعد أن كانت اليونان واردة مصر وأشور والحضارة الإنسانية الأولى جميعاً . لا مفر إذن من أن نتلمس لهذه الظاهرة الكونية العظيمة تفسيراً من سنن الكون يكشف لنا عن السر في قيام هذه الحضارة ، وامتداد سلطانها في العالم ، واستقرارها فيه دهرًا طويلاً .

ومن سنن الكون أن الأمم والحضارات يصيبها الهرم على نحو ما يصيب الأفراد . فإذا هَرِمَت وشاخت دب الفساد إلى كيانها ، فأدى إلى انحلالها ، وإلى قيام أمة شابة وحضارة شابة مقامها .

عوامل الفساد
في حياة فارس

أشرت غير مرة في غضون هذا الكتاب إلى عوامل الفساد والاضطراب التي كانت تظهر الحين بعد الحين في فارس وفي الروم . وقد استمطحت هذه العوامل في القرن السادس المسيحي واشتد خطرهما ، فكان من أثرها في فارس أن اضطرب بلاطها ، وانتشرت اللمائس في جوها ، وتنازع الطامعون في عرشها ، واتخذ بعضهم الفلدر سلاحه لتولى أمورها . بذلك فسد الرأس ، فامتد الفساد منه إلى ما دونه ، فكثرت مذاهبها وأحزابها ، وتبلبلت عقائد الناس فيها ، فانكمشوا يتوفرون على رزقهم يكثرونه ، ويلتمسون النبل والجاه عن طريقه . هذا إلى أن الطوائف في فارس كانت كثيرة العدد كثيرة المطامع ؛ تريد الحكم تستذل به وقاب السواد ، وتبلغ باستغلاله كل ما تصبو إليه من أسباب النعمة والمتاع . لذلك انحلت العصبية القومية في الفرس ، وانهارت القوة المعنوية في نفوسهم ، وتدهور مثلهم الأعلى إلى حيث لا يعلم من الحياة ولينها . طبيعي ذلك شأنها أن يتداعى ركنها ، وأن تضعف مقاومتها ، وبخاصة إذا واجهتها قوة تسمو على الحياة وتتخذ المثل الأعلى شعارها .

وفي حياة الروم

ولم يكن أثر هذه العوامل في الإمبراطورية الرومية دونه في فارس . فقد نجمت الثورات فيها لأسباب تتصل بالتنازع بين الفرق المسيحية حيناً ، وبالتنازع على العرش حيناً آخر ، فكان ذلك سبب تدهورها وانحلالها . ومع أن جُسْتِنْيَان استطاع أن يردَّ إليها أعظم الاعتبار في نظر العالم يومئذ ، بجلال حكمته ونزاهة عدله وقوة بأسه ، فقد كانت عوامل الانحلال أعمق أثراً من أن يتلافها خلفاؤه ولم يكونوا في مثل حكمته وبأسه . فلما كان أول القرن السابع المسيحي تولى فوكاس عرش الإمبراطورية وساسها بيد من حديد . عند ذلك قام هِرَقْل حاكم إفريقية الرومية بالثورة عليه ، ثم انتهى به الأمر إلى الظفر به وقتله واعتلاء العرش مكانه . وكان الفرس قد غلبوا الروم في نهاية عهد فوكاس وبدء عهد هرقل فلما حانت الفرصة أخذ هرقل بالثأر منهم ، فحاربهم وغلبهم

ووطد بذلك سلطانه في الإمبراطورية ، حتى لقد خيل إلى الناس جميعاً أن عهد جَسْتِنْيَان عائد لاعمالة . ثم إنه حاول أن يزيد سلطانه تثبيتاً بالقضاء على أسباب الضعف الناشئة عن اختلاف الفرق الدينية في أرجاء ملكه ، وذلك بتوحيد المذهب المسيحي وفرضه على الناس في جميع أنحاء الإمبراطورية . ولِمْ غرضه بطش بخصوص المذهب الرسمي في مصر وفي غير مصر ؛ فكان ذلك سبباً في قيام الثورات واندلاع لهيبها ، ثم كان سبباً في ازدياد الضعف الذي حاول هرقل أن يُخَلِّص الإمبراطورية منه ^(١) .

كانت هذه العوامل تنخر في عظام الإمبراطوريتين العظيمتين وتحلر بهما سراعاً إلى مهوى الشيخوخة . فكان من مقتضيات سنن الكون أن تقوم أمة شابة مقامهما ، توجه العالم وتكيف مصايره . والنجاح كفول لهذه الأمة ما حملت إلى العالم رسالة يشوق الناس سماعها ، ويرون فيها ما ينقذهم من شرور طالما ناعوا بها ورزحوا تحت أعبائها .

ما كان عالم يمتد
يتطلع إليه

لم يكن عالم يومئذ يشق بأسباب الحياة المادية ؛ فلم يكن همه الأول رفع مستوى العيش . إنما كانت تُعَوِّزُه الطمأنينة إلى الحياة والمتاع بالحرية فيها . فقد كان الناس لا يتحركون ولا يسكنون أحراراً في حركتهم وفي سكنهم ، بل كانت العقائد والقوانين السائدة يومئذ تكبلهم بقيود شلت حركتهم وأهدرت حريتهم . لم تقف هذه العقائد والقوانين عند المبادئ العامة التي تكفل للفرد حريته في ذل النظام ، وتكفل بذلك للجماعة أن تطوّر إلى ناحية الكمال بجهود أفرادها الأحرار وجماعاتها الطائفة ، بل دخلت القيود مع الفرد داره وميخدعه ، وآذته في يقظته وفي نومه ، فشلت نشاطه وتفكيره ، وجعلت التحايل وسيلته إلى اتقاء الأذى والقرار من البطش ، وإلى اهتبال الرزق من كل طريق ، والتوصل بسعته وبسطته إلى مكان النبل والجاه ، نبل البطش وجاه الجيروت . وحيثما قُصِيَ على النشاط الحر للعقل الإنساني ، فذلك النذير بانحلال الأمة وتدهورها ، وبديبب الشيخوخة إلى كيانه .

فالحرية العقلية هي التي طوعت للإنسان منذ أقدم العصور أن ينظر وأن

يلاحظ وأن يعلم وأن يتبكر . أسلافنا الأولون الذين عاشوا في الغابات وحاربوا الحيوان ، إنما استطاعوا محاربته يوم هدتهم حرية الغريزة إلى ابتكار الأدوات التي استعمالوها في حروبهم في العصر الحجري والصور التي تلتها . فلما أقامت الجماعة الإنسانية الأولى على ضفاف النيل وعرفت الزراعة ، ثم عرفت حياة الاستقرار والحضارة أدركت بفطرتها أن لا مفر لها من نظام يكفل لها الأمن وحرية العمل ، وأن لا مفر لنظامها من قواعد ثابتة يهرها الجميع ويعتزمونها . وقد هدتهم فطرة الاجتماع الغريزية في الإنسان إلى تجسيد هذه القواعد ، وتقديس ما ظنوه آلهتهم التي ترعاها وتحميها . ثم ما لبثت هذه الجماعة الأولى ، حين سما تفكير الموهوبين من أبنائها إلى ما فوق الغريزة الفطرية ، أن قلعت معاني العزل والحرية والكرامة الإنسانية . بذلك استيقظ الضمير ، ففتحت للإنسان أبواب التفكير ، فاهتدى من سبيلها إلى العلم وإلى الأدب والفن ، كشف له أسرارها من اختارتهم الأقدار لمعالجتها ووهبت لهم هبتها . وظال التطور الإنساني يتقدم في هذه الناحية حيناً ويتراجع حيناً آخر في جزرٍ وهدلٍ . وفي كل حين كانت حرية العقل آية تقدم الإنسان ، وجموده آية تراجعه . فإذا تحرر العقل استطاع بقوة تفكيره أن يتحكم ولو بقدر في قوى الطبيعة . وأن يسخرها لأغراض الإنسان ، وأن يفيد بذلك من هذا التحكم جديداً لرفيقه . وإذا جمد العقل وقف تقدم الإنسانية ، فاكثفت بغريزة حفظ النوع تستجن في كنفها حتى تبتعثها الحرية العقلية إلى التقدم كرة أخرى .

لم يكن بد^١ ، وقد جمعت الإمبراطوريتان فارس والروم قلب الفساد في كيانهما ، من أمة جديدة تنهض فتدفع العالم إلى الأمام . ترى في آية أمة تستكن^٢ هذه القوة الدافعة ، متى يتاح لها أن تظهر ؟ ! ذلك أمر كتبه القدر في لوحه ، أو هو ، على تعبيرنا العالمي في هذا العصر ، أمر ثابت في دورة الزمان والمكان للجماعة الإنسانية ثبوت كسوف الشمس وخسوف القمر وظهور المدنِّبات في دورة الفلك . وقد شامت الأقدار فألقت على الأمة العربية في

(١) راجع كتاب « فجر الضمير » The Dawn of Conscience تأليف برستد وترجمة الأستاذ سليم حسن .

شبه الجزيرة عبء النهوض بالحضارة المتداعية ، وبعث الحياة في شتى نواحيها .
ولمّا اصطفى الله نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم ، فأوحى إليه دين الحق بيلغه
للتناس ويدعو إليه بالحجة والموعظة الحسنة ، عن طريق النظر في الكون ، نظراً
حرراً من قيود الوثنية والمجوسية ومن الجدل العقيم الذى هوت إليه المذاهب
المتصاربة في بلاد الروم . وقد حوربت هذه الدعوة في منبتها حرباً اتصلت على
السنين ، فلم تعرف هودة ولا صلحاً ، حتى نصر الله دينه وأتم كلمته . وإنما
أراد الله لهذه الدعوة أن تنتصر ببساطتها وصفائها ومعها بالكرامة الإنسانية
وبالعقل الإنسانى إلى المكان اللاتى بهما . وبانتصارها قضى على الوثنية في
شبه الجزيرة كلها قبل أن يختار رسول الله ما عند الله .

لماذا يهذى الناس
من يدعونهم إلى
الحق ؟

أما وقد قضت الدعوة إلى التوحيد وإلى مبادئ العدل وسمو الخلق على كل
ما يخالفها ، فلم يكن لزعماء الردة في بلاد العرب أن يحاولوا إعادة الوثنية .
وإنما حاول هؤلاء الزعماء استغلال التوحيد والمبادئ المترتبة عليه لينتشر سلطانهم
وتعظم قائلتهم في تجارة الحياة . ولم من العنبر عن ذلك أننا معشر الناس
لما نبليغ من سمو الإدراك ما يجعلنا نقيم الحد الفاصل بين الحق لذاته ، والمنافع
المادية التى نجنيها من استغلال اسمه والتذرع لخداع الناس بسلطانهم . والناس
يرون الحق فيبهرهم لألاؤه ، ويعشون دون استجلاته في جلال كماله ؛ لأن
الضمير الإنسانى لا يزال في طفولته ، والنفس الإنسانية لا يزال جوهرها العلوى
يختلط بجواهر النقص التى تغشى عليه وتفسد حكمه .

لذلك يؤذى الناس من يدعونهم إلى الحق . ويحتمل الدعاة الصادقون
هذا الأذى راضية نفوسهم ما أدى احتمالهم إلى ذبوع الحق وانتشار كلمته . وكلما
علا صوت الحق اشتد في حربه من يخشونه على بسطة رزقهم وسلطان بأسهم .
ذلك هو النزاع الذى اتصل على الزمان بين المنافع العاجلة والمبادئ الخالدة ،
والذى جعل الحرب مسوغة للقضاء على الباطل ورد كيده إلى نحره .

مضلة الضمير
الإنسان وأثارها

والضمير الإنسانى لا يزال قريباً من طوره الذى كان عليه في القرن السادس
المسيحى . فهو لم يشب بعد عن الطوق . لذلك لا تغتا الحرب تشب لأغراض
دون ما قامت حروب الردة وحروب الفتح في العراق والشام لتحقيقه . ترتفع

الصيحة للحرية والعدل والإخاء ، فيلقى الناس بكل سمعهم للمنادى بها ، ويلذون حياتهم فداء لها ، وتلتوى آلات الدمار لنصرتها . فإذا وضعت الحرب أوزارها ، توقع الناس أن تظلمهم المبادئ التي قاتلوا في سبيلها . لكن ما تحقق من هذه المبادئ لم يزد يوماً على طيف تتبدى وراءه حقيقة نحيفة هي على نحافتها مبهمّة غير واضحة المعالم . ومن ثم بقيت الشرور التي شكّا الناس منها تنقل حتى اليوم كواهلهم ، ولم تغد مبادئ الحرية والعدل والإخاء من تضحيات الإنسانية إلا قليلاً . أما الثمرة الكبرى للحروب الطاحنة فقد آلت معظمها إلى الذين يؤمنون بحق الجسد في النعمة والمتاع ، والذين يبتغون الجاه والمال ويكثرون الذهب والفضة ، ولا يرون بأساً في أن يرووا غلّتهم للمتاع وطمأهم للمال بما أريق من دماء الإنسانية ، وما بذل من مهج وأرواح فداء للعدل والإخاء والحرية .

وسبب ذلك ما قدمنا من أن الضمير الإنساني لا يزال أدنى إلى الطفولة . والطفولة كثيرة العثرات . لكن عثرات الطفل لم تصدّه يوماً عن أن يعود فيمشي ليعثر من جديد .

وهذه العثرات هي التي تعلمه كيف يحفظ توازنه حتى تصل به إلى أن يسير مستقيماً سوى القامة ، يسرع الخطأ إلى فتوة الشباب ثم إلى حكمة الرجولة . ولعل عثرة قاسية تكسب الناشئ على وجهه تكون أجدى عليه وأقوى أثراً في تقويم سيرته . ولقد كانت كبة فارس والروم من العثرات القاسية التي صادفت الإنسانية ! لذلك كان قيام الإسلام ونهوض الإمبراطورية الإسلامية من أقوى البواعث على تقدم الضمير الإنساني إلى ناحية فضجه .

وآية ذلك أن الإسلام إنما استرعى سمع الناس فدانوا به لأنه يصور مشكل الإنسانية الأعلى ، ويسمو بالحرية والكرامة الإنسانية إلى أرفع الذّرا . فهو لا يجعل للناس إلهاً غير الله ، هم عباده وحده جل شأنه ، لا يملك لهم أحد غيره نفعا ولا ضرراً ، ولا ثنوية ولا عقاباً . وما يصيبهم في هذه الحياة أو يصيبون فيها يميزهم الله عنه الجزاء الأوفى . فليعملوا إذن مطمئنين إلى حرّيتهم ، لا يريدون إلا وجهه . فإذا أصابهم ظلم بمكرهه فالويل لظالمهم من ربه . وإذا

استرعى الإسلام
سمع الناس ؟

رأوا منكراً فليزيلوه ، وليعلموا أن الله من ورائهم محيط .

لماذا اصطفى الله
نبيه من شبه
الجزيرة ؟

لماذا كتب القدر الحكيم منذ الأزل في لوحه ، فاصطفى الله نبيه الكريم
من شبه جزيرة العرب دون غيرها من أرجاء العالم ؟ ! .

ليس في مقلورنا ، ولا في مقدور غيرنا ، أن يقطع برأى حاسم في الجواب
عن هذا السؤال . فنحن جميعاً لم نؤت من العلم إلا قليلاً . لكن ذلك لا يمنعنا
من تلمس سنن الكون والاجتهاد لإدراك ما يقع بمشيئة الله فيه . وما يقع في
حياة الإنسانية وجماعاتها يخضع لهذه السنن الثابتة كما يخضع لها سائر ما في
الكون بما برأ الله . فمن الحق علينا أن نحاول تفسير الظواهر الاجتماعية على
ضوء هذه السنن ، وإن كنا لا نطمح اليوم ، وعلمنا الإنساني كما هو ، في أن
نعرف ما يطويه غيب المستقبل للجماعات الإنسانية على النحو الذي نستطيع
أن نعرف به ما سيكون من أمر الأفلاك ودوراتها .

والذي يهدينا إليه الاجتهاد جواباً عن هذا السؤال أن حضارة العالم
استقرت في الأجيال الأولى من حياة الإنسانية ، وإلى القرن السادس المسيحي ،
في مصر وأشور واليونان ورومية ، ثم امتدت منها إلى ما وراهما ؛ وأن العقل
الإنساني بلغ من التضج في هذه المناطق ما لم يبلغه في غيرها ، مما يسر للضمير
الإنساني أن يستيقظ فيها ويزغ فجره . ولذلك وجّهت الإمبراطوريتان فارس
والروم مصابير العالم في ذلك العهد ، ونهضتا بعبء الحضارة فيه . فلما آن لهما
الإمبراطوريتان أن تهتما كانت شبه جزيرة العرب هي المنطقة المستقلة
عنهما ، المتصلة مع ذلك بهما ، المتداخلة فيهما . ومهما يكن من أمر هذا
الهمّ الذي أصابهما ، فالدعوة إلى المثل الأعلى أدنى إلى أن تستجاب فيهما ، وأن
تتمد منهما إلى ما وراهما . هذه كلها أحداث كتبت منذ الأزل في لوح القدر ،
فلا غرو أن يكتب معها منذ الأزل أن يقوم الداعي إلى المثل الأعلى في أدنى
الأرض من الإمبراطوريتين وأكثرهما مع ذلك استقلالاً عنهما . فالاستقلال هو
الكفيل بحرية العقل ، وبأن يستجيب الناس آخر الأمر للدعوة إلى الحق .

وكذلك اصطفى الله للقيام بهذه الدعوة نبيّه من أهل شبه الجزيرة ، ومن

بلد هو أكثر بلاد شبه الجزيرة استقلالا ، وأوفر هذه البلاد لذلك العهد
عزة وكرامة .

ودعا محمد قومه إلى التوحيد وإلى المبادئ التي يتحقق بها مثل الإنسانية
الأعلى ، ثم بلغ دعوته إلى عاهلي الإمبراطوريتين فارس والروم ودعاهما إلى
ما جاء به من الحق . وبذلك أقام الحد الفاصل بين الحق والباطل ، وحذر
الناس حين دعاهم إلى الحق من يخادعون الناس باسمه ، ثم ترك من بعده أصحابه
الذين عزروه في حياته ونصروه ، والذين أدركوا ما جاء به وامثلوه .

وأنت قد رأيت كيف بلغ أبو بكر من سمو الإدراك لهذه المبادئ ما مكّنه
من أن يقيم في نفسه الحد بين الحق لذاته والمنافع العاجلة التي يسعى إليها
من يخادعون الناس باسم الحق ؛ ورأيت كيف أصرّ على أن ينصر الحق لذاته
ولو قام لنصرته وحده . وإذا بلغ سمو الإدراك من نفس هذا المبلغ ، فذلك
الدليل على نضج الضمير غاية النضج . ولو أن الإنسانية كلها بلغت يوماً هذا
النضج لما شبت الحرب بين بنيها ، ولاستجاب الله دعوة الذين يدعونه عند بيته
المحرم : « ربنا أنت السلام ومنك السلام ، أحيانا ربنا بالسلام ! » .

لا يزال الأمد بعيداً بيننا وبين اليوم الذي تستجاب فيه هذه الدعوة .
فالناس لا يزالون إذا دعوا بالحكمة والموعظة الحسنة إلى غير ما جعلوا عليه
آبائهم جعلوا أصابعهم في آذانهم ، وأخذتهم العزة بالإثم ، وأبوا أن يبادلوا
بالتي هي أحسن ، وحسبوا أن القوة العاشمة تخفت صوت الحق . ذلك أن
ضميرهم لا يزال في طفولته . والطفل يحسب أنه كلما ضج وعلا ضجيجيه
خضع أبواه لرغائبه وأهوائه . فإذا رأى أبويه يهذبانه ولا يزعجهما ضجيجيه
أدعن وسكن . وذلك ما صنع أبو بكر مع أهل الردّة حين ضجوا وحاولوا
المقاومة . أحلهم بما يجب أن يؤخذوا به ، ففضى على مقاومتهم وعلى
ضجيجهم .

وشاعت الأقوال أن تمهد لانتشار الإسلام في فارس والروم بانتشار العرب
في بادية الشام ؛ فقد يسّروا لأهل شبه الجزيرة أن ينفذوا إليهم ، وأن يتخطوهم

لغزو القرس على شاطئ دجلة والفرات وما وراعهما ، ولغزو الروم في الشام وفي مصر إلى السودان .

أنت ترى من ذلك كله أن المعجزة التي حدثت في عهد أبي بكر لم تكن ثمرة المصادفة ، وإنما كانت أمراً محتوماً قضت به سنن الكون التي لا تبديل لها . فلو أن شبه الجزيرة لم تكن تجاور الشام والعراق ، ولو أن اللغة العربية لم تكن لغة القبائل التي استقرت ببادية الشام منذ قرون ، ولو أن الله لم يصطفِ نبيه في ذلك العهد الذي اشتد فيه ظمأ العالم لسباح كلمة الحق والاعتناء بنوره ، لو أن ذلك كله لم يكن بلحوت المقادير بغير ما جرت ، ولكان تاريخ الإنسانية غير ما نعرف اليوم ، ولما حلت الحضارة الإسلامية محل حضارة فارس والروم ، بل لاتخذت الحضارة أطواراً أخرى غير التي عرفنا من يومئذ إلى عصرنا الحاضر .

إبراز الأقدار
ملكات الرجال

وإذ شاعت الأقدار أن تتم على الأرض مثل هذه المعجزة مهّلت لها بما رأيت ، وهيات لها أسباب القوز ، فأبرزت من ملكات الرجال مواهبهم ما يخطون به في صحف الكون مشيئة القدير الحكيم . لقد رأيت ما صنعه أبو بكر وخالد بن الوليد وعمر بن الخطاب وأمرأه الجند المسلمين ، ورأيت كيف اضطلعوا لتلك العهد بأعباء ما كانوا ليضطلعوا بمثلها لولا أن أراد ربك لهذه المعجزة أن تتم وفاقاً لسنّته . فلولا هذه المشيئة لظل أبو بكر تاجراً ينمو ربحه ويكثر ماله ، ثم تنطوي صفحته ولم تزد مكانته في قومه على زعامة قبيلة تيم بن مرة ، وعلى احتمال الدييات والمغارم . ولولا هذه المشيئة لظل خالد بن الوليد فارس بنى غزوم وقارس قریش ، ولما سما اسمه فاقترن على التاريخ بأسماء الإسكندر الأكبر ، ويوليس قيصر ، وهانيبال ، وجنكيزخان ، ونابليون ، ولولاها لما أصبح اسم القاروق عمر بن الخطاب علماً للعادل والرحمة والبأس مجتمعة . فإذا نحن أرخنا اليوم لهم وأشدنا بفعلهم ، وقرّنا سمو الدعوة للحق إلى اسم القائد العبقري وجعلنا منهما وحدة على الزمان ، لم نعدُ بذلك أن نرسم صورة من مشيئة القدر والعوامل التي تهيأت لتنفيذها ، والتي أدّت إلى انتقال الحضارة هذا الانتقال الذي مهد لمهد جديد في حياة العالم .

الإسلام يدعو
للسلح الأمل
والسلام

أما وقد ذكرت القائد العبقري خالد بن الوليد، فلأقف الآن وقفة قصيرة أتناول مسألة تناولتها في « حياة محمد ». لكنني أتناولها هنا من غير الناحية التي تناولتها هناك . لقد طالما تحدثت من شاء عن انتشار الإسلام بالسيف . وقد بينت في « حياة محمد » أن القرآن ينكر حرب الاعتداء في مواضع كثيرة منه . يقول تعالى : « وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُعَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَلُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَلِينَ » . ويقول : « فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ » . وهو يدعو إلى الصلح والصفح والتسامح دعوته لحرية الرأي ولدفاع المؤمن عن عقيدته إن حاول غيره أن يفتنه عنها .

فكيف دفع
أبو بكر المسلمين
للعرب

هذه مبادئ ثابتة في الإسلام يصور بها المثل الأعلى ويدعو الناس إليه . فما بال أبي بكر دفع المسلمين لحرب الردة وفتح العراق والشام ؟ وما بال أمراء المؤمنين بعده نهجوا في هذا الأمر نهجه وساروا فيه سيرته ؟ لقد كان الصديق أكثر المسلمين اتصالاً بالنبي وامتنالاً لما أمر الله به ونهى عنه . أفلا ينهض ذلك دليلاً على أن الإسلام ، وإن أقر مبادئ الرحمة والتسامح والصفح، لم ينكر على الدعاة إليه أن ينشروه ببطش القوة ! ولذلك غزوا البلاد وحكموها ودعوا أهلها إلى دينهم .

الصديق يتخذ
ما جاء في كتاب
الله

لا شك أن الصديق قد تفقد في حروب الردة ما جاء في كتاب الله من قوله تعالى في سورة براءة : « فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَإِنهٖنَّ كُنَّ مِنَ الَّذِينَ نَفَقُوا فِي الْأَيَّامِ لَقَوْمٌ يَعْلَمُونَ . وَإِنْ نَكَتْهُمُ أَيْمَانُهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ ، فَقَاتِلُوا أَتِمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ » . وهو لم يعد ما أمر الله به حين وافق على غزو العراق وغزو الشام . وليس معنى ذلك أن هذا الغزو هو المثل الأعلى الذي دعا الإسلام إليه وجعل السلام غايته ، وإنما معناه أن ما حدث منه هو بعض إملاء الغرائز الإنسانية في ذلك الطور من طفولة الضمير الإنساني ، كما أنه بعض إملاء هذه الغرائز في عصرنا الحاضر حيث الضمير الإنساني لا يزال يتلجج إلى الصبا ، فله من الصبا طيشه ونزواته .

وإملاء الغرائز كثيراً ما أدى إلى عثرات كعثرات الطفل في سيره ، تروقه وتؤلمه ، ثم تنتهى به ليسير مستقيماً سوى القامة يسرع الخطأ إلى قوة الشباب وحكمة الرجولة .

الإسلام يقدّر
الواقع من غرائز
الإنسانية

والإسلام لم يغفل ، حين صور المثل الأعلى للإنسانية ، أن بلوغ الغاية من هذا المثل إنما يكون حين يبلغ الضمير الإنساني نضجه . وذلك لا يتم إلا أن تتعاقب عشرات الأجيال ومثاتها حثيثة السعي إليه كما تدرسه . لذلك قدر الإسلام الواقع من أمر الإنسانية وما تمليه عليها غرائزها ، ورسم السبيل التي تسلكها لتتقرب رويداً رويداً من غايتها . وكما أنك إذ تُربى ولكل ليبلغ ما تريده له من كمال الجسم والعقل لا تحمله على أن يسير سيرة الرجال ، بل تُرضى أهواء طفولته وصباه حيناً وتكبح هذه الأهواء حيناً آخر ، وكما أنك تصادف أثناء ذلك من صلابة الطفولة والصباء ما قد يقف تقلصاً ولك تارة ، وتصادف من مرونة وذكائه ما يسرع بتقدمه تارة أخرى ؛ فإذا رأيت صلباً لم تكسره ، بل لنت له لتلين صلابته ، وإذا رأيت متقلداً أغريته ليتابع تقدمه ويزداد إصراره فيه ، وربما دعاه هذا الإسراع إلى وقفات تجنى عليه وتؤذيه ؛ كذلك رأى الإسلام أن يساير الضمير الإنساني في تدرجه من الطفولة إلى الصبا ، وجعل تهذيب هذا الضمير غايته الأولى ، كما جعلت أنت تهذيب طفلك غايتك الأولى . وهو لذلك يساير الغرائز ليُقومها . يلين لها حيناً ويقسو بها حيناً ، جاعلاً همه دائماً أن يتجه بها إلى الناحية التي تلتينها من الغاية التي أرادها ، والمثل الأعلى الذي صوره لها .

الضمير الإنساني
وتقدمه إلى التمتع

والضمير الإنساني يحمّد أحياناً حتى تخاله ارتد عن تقدمه ، ويسرع السير أحياناً أخرى إصراراً يخشى معه العثار . وسيره قد يقف وقد يتغير اتجاهه فإذا القوى التي تدفعه إلى التلصص تضطرب بين أرجاء العالم المختلفة . وذلك ما حدث حين جمعت الأمم الإسلامية وجمعت المبادئ التي دعا الإسلام إليها ، لكن الجحود والوقفة لسا في طبيعة الحياة ، لذلك يخفيان دائماً عوامل اندفاع تستكن دونهما ، ثم لا تلبث أن تظهر فإذا الإنسانية تستأنف تقدمها .

وهذا التثبُّم هو الذى يحفظنا نؤمن بأن الضمير الإنسانى لا بدَّ له يوماً من أن يبلغ الغاية من النضج . وإن اقتضى ذلك أن تتعاقب عليه مئات الأجيال . فإذا بلغ هذه الغاية بلغ المثل الأعلى كما صوّره الإسلام . عند ذلك يُطِيلُ الأرضَ سلامُ الله ، ويستجيب الله دعاء من يدعوهُ عند بيته المحرَّم : « ربَّنَا منك السلام وإليك السلام ، أحيينَا ربَّنَا بالسلام » .

يجب أن يسمع الناس جميعاً دعوة الحق فى مختلف أرجاء الأرض خلال تعاقب الأجيال ليتقدَّم الضمير الإنسانى رويداً رويداً إلى النضج . ولن يبلغ النضج مداه حتى يعم الإنسانية كلها . فإما إن نضج الضمير فى ناحية من العالم ثم ظلت غرائز الطفولة ونزوات الصبا تحركه فى سائر الأرجاء ، فسيتبى لسلطان هذه الغرائز والنزوات من الحكم ما يديم النزاع ويدمى الحرب ، وما يقتضى قوَّاداً عباقره من أمثال خالد بن الوليد أن يكونوا الأداة لتهديب الشلوذ فى كل ناحية لم ينضج فيها الضمير ؛ شأنهم فى ذلك المربى إذ يهذب شلوذ تلاميذه .

وإنا لنسجل فى كثير من الغبطة والرضا خطوات تقدمها ضمير الإنسانية من الطفولة إلى الصبا ، لا يصدِّنا عن ذلك ضيق هذه الخطوات واضطرابها . ولقد كان للإسلام فى هذا التقدم أعظم الأثر . وسيكون له مثل هذا الأثر من بعد حتى تم كلمة ربك ويؤمن الناس بالمثل الأعلى فى مشارق الأرض ومغاربها .

أثر الإسلام فى
تقدم الضمير
الإنسانى

ويسرى وأنا بصدد هذا التسجيل أن أثبت هنا كلمة للكاتب الإنجليزى الكبير برنارد شو تؤيد رأى . قال :

« لقد كان دين محمد موضع تقديرى السامى دائماً لما ينطوى عليه من حيوية ملهشة ؛ لأنه ، على ما يلوح لى ، هو الدين الوحيد الذى له ملكة المهضم لأطوار الحياة المختلفة ، والذى يستطيع لذلك أن يجذب إليه كل جيل من الناس .

ولا مرية فى أن العالم يعلّق على نبوءات كبار الرجال قيمة كبيرة . وقد

تنبأت بأن دين محمد سيكون مقبولا لدى أوربا غداً ، وهو قد بدأ يكون مقبولا لديها اليوم .

« لقد عمد رجال الإكليروس في المصور الوسطى إلى تصوير الإسلام في أحلك الألوان ، وذلك بسبب الجهل أو بسبب التعصب للقيم . والواقع أنهم كانوا يسرفون في كراهية محمد وكراهية دينه وبعددونه خصماً للمسيح . أما أنا فأرى واجباً أن يدعى محمد منقذ الإنسانية . وأعتقد أن رجلاً مثله إذا تولى زعامة العالم الحديث ، نجح في حل مشكلاته ، وأحل في العالم السلام والسعادة . وما أشد حاجة العالم اليوم إليهما ! »

« لقد أدرك مفكرون منصفون قاموا في القرن التاسع عشر ما لدين محمد من قيمة ذاتية . من هؤلاء كارليل ، وجوته ، وچيرون . بذلك حدث تحول صالح في موقف أوربا من الإسلام . وقد تقدمت أوربا تقدماً كبيراً في هذا القرن اثم العشرين ، فبدأت تحب عقيدة محمد . ولعلها تنهب في القرن التالي أبعد من ذلك فتتعرف بجلوى هذه العقيدة لحل مشاكلها .

« وقد دان كثيرون من قوى ومن أهل أوربا بدين محمد في الوقت الحاضر . وهذا يجعلنا قادرين على أن نقول إن تحول أوربا إلى الإسلام قد بدأ »^(١).

زعاء العالم
الحديث يردون
مثل الإسلام
الأعلى

هذه الكلمات التي نقلت إلى العربية من عشر سنوات خلت تؤيد ما قلتم . وما نحن أولاء نسمع اليوم من زعماء العالم عبارات تردد مشكل الإسلام الأعلى وتدعو إليه وتستهن بالحرب في سبيله . ولا تزال الإنسانية تضطرب في هذه السبيل خلال طوفان جارف من الآلام والتضحيات والتنوع . وهي تبدل اليوم منها أضعاف ما بذلت مجتمعات على القرون التي خلت . أفقدت لها أن تبلغ ما طالما أملت بلوغه ، وأن تعيش في ظلال الحرية والمحبة والسلام ؟ أفيمكن النظام الجديد الذي يتحدث زعماء العالم اليوم عنه تحقيقاً حرية الشعوب ، كما حققت الثورات فيما مضى حرية الأفراد ؟ وهل يؤدي ذلك إلى أن يتحرر الجميع صدقاً من قيود الخوف والفاقة ، وأن يتعاونوا تعاوناً خالصاً لوجه الله

يسعد به الناس في مختلف أرجاء العالم ؟ هذا أمل عذب ما أحبه إلى كل نفس ، وأقربه من كل قلب ؟ وما أشد الناس حرصاً على أن يتم فتم به على الأرض كلمة الحق والسلام ! .

وتحقيق هذا الأمل رهن بأن يبلغ الضمير الإنساني نضجه . ترى هل كتب القدر الرحيم في لوحه أن تتمخض الآلام والضحايا التي احتملها العالم في هذا القرن المم للعشرين عن هذا النضج ؟ ! لا ريب عندي في أن الإنسانية ستخطو في هذه السبيل خطوة إن لم نستطع اليوم أن نقدر مداها فنحن على كل حال أن نفتبط بها ، وأن نرجو بعدها خطوات أفصح منها . فالعالم اليوم تتقارب أجزاؤه ، وتتزايد وسائل الاتصال بين أبنائه . كانت الصحافة تعدّ في القرن الماضي أعظم قوة لتيسير التفاهم بين الناس ، ثم كانت صحافة أمريكا لا تصل إلى هذا الشرق العربي قبل أسابيع من ظهورها . أما ما يجري اليوم في العالم فيتلقاه الناس في مختلف أرجائه بسرعة البرق على موج الأثير عن طريق الإذاعة . وهذه الإذاعة المشغولة اليوم بأنباء الحرب وأهوالها ودعاياتها تستغل غداً بالدعوة إلى السلم وإلى السمو الإنساني وتصور الوسيلة التي تهبط أسبابها . وقد تهذب هذه الدعوة الضمير وتقربه من النضج ، وتجعله الحكم العدل المنزه عن الهوى ، والذي يستطيع لذلك أن يحسب الإنسانية الحرب ، فيجنّبها الضحايا والآلام والدماء واللموع .

متى يبرز فجر هذا اليوم متى تشرق شمس ؟ إنا نراه بعيداً ، ويراه الله قريباً . فيومٌ عند ربك كآلف ستة مما تعدون . وذلك اليوم الذي تشرق فيه الشمس على الإنسانية وقد نضج ضميرها ، هو اليوم الذي تبلغ فيه الكمال ، ويصبح فيه المثل الأعلى حقيقة واقعة . ويومئذ يصفو جوهر النفس من كل ما يخالطه من شوائب النقص ، فتسمو على إملاء الغرائز الدنيا ، وتمثل مبادئ العدل والرحمة والبر والتقوى في نقاتها وطهرها ، ثم تصبح سر حياتها ، فلذا مرّ بها طيف يخالفها لفظته وعدته دخيلاً عليها وعرضاً يؤذيها ويتلفها . عند ذلك يكمل إيمان الناس جميعاً ، فيحب كل منهم لأخيه ما يحب لنفسه ، وينظر كل منهم نظرة الإشفاق والتألم لكل من تبلى في نياته أو أعماله شائبة من

أثرة أو نزوة من هوى ، ويرون واجباً عليهم أن يلتمسوا له الطب وأن يسعفوه بالدواء ؛ فإن برىء فذاك ، وإلا عزلوه عنهم اتقاء علواه ، ورجاء أن يسمع أثناء العزلة صوت الحكمة . فإذا سمَّعه برىء وعاد إلى الناس وقد صار مثلهم ، وأصبح ضميره قاضيةً التي يحاسبه وينصف منه من ترد بخاطره خصومتهم ، وأصبحت نفسه التي برأت فلم تعد أمارة بالسوء هي التي تجعل الناس جميعاً أحب إليه من نفسه ، وأثر عنده منها .

ويومئذ يصبح ضمير الإنسانية ميزان العدل بالقسطاس المستقيم ، فلا تكون أمة خيراً من أمة ، ولا جنس خيراً من جنس ، ولا لون خيراً من لون ، بل تكون الأمم كالأفراد أخوة يربط بينها العدل والرحمة ويدعوانها للتعاون على البر والتقوى ، ويعلنان الأمم الصغيرة أثر عند الأمم الكبيرة من نفسها ، والأمم الضعيفة والأمم القوية سواء في السعي إلى الخير ابتغاء وجه الله وحده .

حكم أبنائنا علينا
وبل عهد أبي بكر

ويومئذ ينظر أبنائنا مطمئنين من عالمهم السعيد إلى عالمنا الذي انطوى في صحف الماضي وطوانا معه . أتراهم يتحدثون بينهم مشفقين مما احتمل هؤلاء الآباء بحكم غرائزهم وشهواتهم ، باسحين سخرأً من هذه الشهوات والغرائز ، ومن إذعان الناس لها وإسلامهم لحكمها ؟ أم تراهم ينصفوننا ، والضمير الناضج منصف بطبعه ، فيقدرون أن غرائزنا وشهواتنا وآلامنا وضحاياتنا هي التي أدت بهم إلى ما ينعمون به من سلام وسعادة ؟ ما تراهم إلا منصفين : وما تراهم ، إذا قرء نظرهم خلال هذا الماضي عند عهد أبي بكر ورأوا ما تم في خلافته القصيرة الأمد من جلائل الأعمال ألا يقولون : رحم الله الصديق صفى النبي وخليفه ! لقد كان ضعيفاً في بدنه ، قويّاً في إيمانه . وقد دفع العالم بقوة هذا الإيمان دفعةً نشرت فيه لواء الحق وأقرت كلمته . والكلمة الطيبة كالشجرة الطيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء ، تبقى أكملها كل حين بإذن ربها . والذين جاهلوا مؤمنين لإقرار كلمة الحق لهم عند ربهم جزاء الصديقين ، وحسن أولئك رفيقاً .

ستكون هذه كلمتهم . فهي كلمة التاريخ المنصف . ونحن نقولها اليوم وسبقها من بعثنا أبد الدهر . ومن أحسن قولاً ممن جعل الحق حجته ، والإنصاف غايته ! .

تقدير وشكر

الآن وقد أراد الله للطبعة الأولى من هذا الكتاب أن تم ، فن الحق على أن أقدر معاونة الذين عاونوني أثناء كتابته ، وأثناء طبعه ، وأن أشكر لهم هذه المعاونة أصدق الشكر .

لقد كتبت فصول هذا الكتاب بين شهر سبتمبر سنة ١٩٣٩ وشهر يونيو سنة ١٩٤٠ في الفترة التي انقضت بين وزارتي للخفوض لما محمد محمود « باشا » ، وحسن صبرى « باشا » . وكنت إذا فرغت من كتابة بعض فصوله دفعتها إلى الأستاذ سيد نوفل فأملأها على لبيب أفندي فكري إبراهيم فكتبها على الآلة الكاتبة .

ثم إن الأحوال حالت دون مراجعة الكتاب وتهذيبه إلى شهر مارس سنة ١٩٤٢ . فلما تيسر لي من الفراغ ما مكنتني من إعادة النظر فيه جعلت أراجع ما كتبت . وفي منتصف يوليو دفعت ما أتممت مراجعته إلى مطبعة مصر وطلبت إليها أن تتخذ من كتابي « حياة محمد » نموذجاً للطبع في القلم والطريقة ، ونفّحت الفصول التي رأيتها في حاجة إلى التنقيح ، ثم دفعتها من جديد إلى الأستاذ سيد نوفل فأملأها على الآلة الكاتبة .

قد عاونني الأستاذ سيد كذلك في تصحيح تجارب الطبع وأبدى لي أثناءها كما أبدى لي أثناء إملاء الكتاب ملاحظات ذات قيمة . فله عن ملاحظاته ومعاونته وإخلاصه فيهما أجزل الشكر وأصدق .

ومنذ بدأت أطبع الكتاب تولى الأستاذ عبد الرحيم محمود من أمره مثل ما تولاه من أمر « حياة محمد » و « في منزل الوحي » من قبل ، فجعل همه مع دقة التصحيح إلى الدقة اللغوية والتدقيق في ضبط النصوص والأعلام والألفاظ التي تحتاج إلى الضبط . والأستاذ عبد الرحيم حجة ثقة يعتمد عليه . وقد بذل من الجهد فيما تولاه ما أشكره اليوم له ، كما شكرته من قبل ، مقدراً أصدق مودته وإخلاصه لعمله .

وما دمت بصدد التصحيح فلست أنسى جهد الأستاذ الشاعر محمود أبو الوفا
والأستاذ علي فوده ، فهو جهد جدير بالثناء .

أما القهارس فوضعها الأستاذان الشيخ محمد البرهاني منصور والشيخ أحمد
عبد العليم البردوني ، فلهما خالص الشكر .

ولست في حاجة إلى التنويه بعناية مطبعة مصر بدقة الطبع وجماله ،
فالكتاب بين يدي القارئ شهيد عليهما . وأحسب القارئ يشاركني في شكرها
على ما بذلت من عناية دونها كل عناية .

والحمد الأكبر والثناء الأجل لله جل شأنه ، منه الهدى ، وبه التوفيق ،
ولإله يرجع الأمر كله .

محمد حسين هيكل

فهارس الكتاب :

فهرس الأعلام

(١)

ابن وهب (عبد الله) : ٢٩٩
 ابن يونس (مول عائشة) : ٢٩٢
 ابنة الجوى بن ربيعة : ٢٢٤
 ابنة مجاعة : ١٥٦ ، ١٥٧ ، ١٧٧ ، ١٩٩
 ابنة النعمان بن الحون (أسلمه) : ١٧٧
 أبويكر الأنباري : ٢٩٦ ، ٢٩٧
 أبو حشة (الخاقاني الأتصاري) : ٢٦٤
 أبو حنيفة بن عتبة : ١٤٣ ، ١٤٤ ، ١٥٠
 أبو الحسن البصري : ٢٠٩
 أبو اللؤلؤة (عويمر) : ٢٩٦
 أبوذر النخاري : ٦٣
 أبو زيد (سعد بن حيد) : ٢٨٦
 أبو سفيان (بن حرب) : ١٠٩ ، ٦٦ ، ٢٦١ ، ٢٦٤
 أبو شجرة بن عبد العزيز السلمي : ١٢٠ ، ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٣٥
 أبو عبد الله الزنجاني : ٢٩٤ ، ٣٠٠
 أبو عبيدة بن الجراح : ٢٣ ، ٣٠ ، ٥٤
 ٥٥ ، ٥٩ - ٦١ ، ٦٣ ، ٦٤ ، ١٩٥
 ٢٣٣ ، ٢٤١ ، ٢٤٦ - ٢٥١ ، ٢٥٤
 ٢٥٥ ، ٢٥٦ ، ٢٥٩ - ٢٦١ ، ٢٦٥
 ٢٦٥ - ٢٧٥ ، ٣١١ ، ٣٢٧
 أبو الفرج الأسفهانى (علي بن الحسين) :
 ١٣٤ ، ١٣٥ ، ١٣٦
 أبو قابوس = النعمان بن المنذر
 أبو قتادة الأتصاري : ١٣٤ ، ١٣٦ ، ١٣٧
 ١٣٨ ، ١٤١
 أبو قحافة عكر بن عامر (ولد أبي بكر) :
 ٢٨ ، ٣٣١
 أبو ليل (بن نذكى) : ٢٢٧

آزاد - امرأة شهر بن يازان : ٨٠ ، ١٦٧
 آزاذبه : ٣١٤ ، ٢١٥
 آرميدخت ابنة كسرى : ٢٧٩
 أبرهة : ٢٠٧
 ابن أبي داود (عبد الله بن سليمان السجستاني) :
 ٢٨٣ ، ٢٨٩ ، ٢٩١ ، ٢٩٢ ، ٢٩٣ ، ٢٩٥
 ابن الأثير (أبو الحسين علي بن محمد) : ٢٢٢ ،
 ٨٠ ، ١١٨ ، ١٦٦ ، ٢٠٠ ، ٢٠٤ ، ٢١٣ ،
 ٢٣٠ ، ٢٣٥ ، ٢٤٠ ، ٢٤٤ ، ٢٥٤
 ابن خلطون (عبد الرحمن بن محمد الحضرمي) :
 ٢٠٤ ، ٢٣٠ ، ٢٣٥ ، ٢٤٠ ، ٢٤٤ ، ٢٥٤
 ابن خلكان (أبو إلياس أحمد بن محمد) :
 ١٣٥
 ابن اللقنة (ربيعة) : ٢٤
 ابن رسته (أبو علي أحمد بن عمر) : ١٨٨
 ابن رشد (أبو الوليد محمد بن أحمد) : ٢٢٥
 ابن سعد (أبو عبد الله محمد بن سعد) :
 ٥٤ ، ٣٢٦ ، ٣٢٩
 ابن سلام = محمد بن سلام
 ابن سينا (أبو علي الحسين بن عبد الله) : ٢٢٥
 ابن عباد - سعد بن عباد
 ابن قتيبة (أبو محمد عبد الله بن مسلم) :
 ٦٤ ، ٢٥٤
 ابن هشام (أبو محمد عبد الملك) : ٢٩ ،
 ٣٢ ، ٣٧

١٤١ ، ١٤٧ ، ١٤٨ ، ١٥٣ ،
 ١٥٦ ، ١٥٧ ، ١٧٧ ، ١٩٩
 أم الخير سلمى بنت حنتر بن عامر : ٢٨
 أم رويان بنت عامر بن عويمر : ٢٨ ، ٢٩
 أم زمل سلمى بنت مالك : ١٢٠ ، ١٢٣ ،
 ١٢٥ ، ١٣٢ ، ١٤٤ ، ١٥٣
 أم سلمة أم المؤمنين (بنت أبي أمية) : ١٧٤ ،
 ٢٩٢
 أم فروة (بنت أبي قحافة) أخت الصديق :
 ١٧٤ ، ١٧٧ ، ٣٣٢
 أم قرعة فاطمة بنت بلز : ١٢٤ ، ١٢٥
 أم كلثوم بنت أبي بكر : ٣٨
 امرؤ القيس بن حجر الكندي : ٢٧
 أنس بن مالك : ٢٨٦ ، ٢٨٧ ، ٢٩٠
 أنوشجان : ٢٠٦ ، ٢٠٧ ، ٢٠٨
 أوس بن عروة : ١٣٠
 إلياس بن قيس : ١٩١ ، ٢١٥ ، ٢١٧
 الأهم الثاني : ١٩٢

(ب)

بازان القاري : ١٨ ، ٧٦ ، ٧٧ ، ٨٤
 ٨٥ ، ١٦٧ ، ١٧٣ ، ١٩٧
 باهان قائد الروم : ٢٤٥ ، ٢٥٨ ، ٢٥٩
 ٢٦٢ ، ٢٦٤ ، ٢٧٢
 بهمن : ٢٢٥
 البخاري (أبو عبد الله محمد بن إسماعيل) :
 ٢٨٧ ، ٢٨٢ ، ٢٨٦ ، ٣٠١
 مختصر الثاني : ١٨٣
 بهمان عامل القيس : ٧٤ ، ٧٦ ، ٧٧ ،
 ١٢٨ ، ١٦٠
 البراء بن عازب : ٦٣
 البراء بن مالك : ١٤٣ ، ١٤٩ ، ١٥١ ،
 ١٥٢
 برفاردشو : ٣٤٨ ، ٣٤٩

أيوسم اغراساني : ٦٧
 أيوسم الأحمري : ٢٩٥
 أيوهريه : ١٦٣
 أبي بن كعب : ٦٣ ، ٢٣٣ ، ٢٨٦ ،
 ٢٩٠ ، ٢٩٢ ، ٢٩٨ ، ٢٩٩
 أحمد أمين : ١٨٨
 أحمد عبد العظيم البردوني : ٣٥٤
 الإديسي (أبو عبد الله محمد بن محمد) : ٢٣
 أذينة بن السمين : ١٨٤ ، ١٨٥
 أثر جفري : ٢٩٣
 الأزد (أبو إسماعيل محمد بن عبد الله) :
 ٢٠٤ ، ٢٣٠ ، ٢٣٥ ، ٢٤٠ ، ٢٤٤ ،
 ٢٦٥ ، ٢٧٠ ، ٢٧١
 أسامة بن زيد : ١٨ ، ٤٩ ، ٥٥ ، ٦٨ ،
 ٧٨ ، ٧٩ ، ٨٧ ، ٩٦ ، ٩٩ ،
 ١٠٢ ، ١٠٥ ، ١١١ ، ٢٣٧ ، ٢٤٦
 إسرائيل : ٥٣
 الإسكندر الأكبر : ١٠٨ ، ١٨٤ ، ٣٤٥
 أسماء بنت أبي بكر ذات النطاقين : ٢٨
 أسماء بنت عيسى : ٢٨ ، ٣٢٥ ، ٣٢٩ ،
 ٣٣٢
 الأسود بن عزة الغنوي ذو الحمار : ١٤ ،
 ٧٢ ، ٧٥ ، ٨٦ ، ٩٥ ، ١٠٢ ،
 ١٠٥ ، ١١٣ ، ١١٥ ، ١٦٧ ، ١٧٠ ،
 ١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٧٤ ، ١٩٥
 أسيد بن حنير : ٦٠ ، ٣٢٤
 الأشعث بن قيس : ١٠٦ ، ١٧٤ ، ١٧٦ ،
 ٣١٢ ، ٣٢٧
 الأشقر : ٢٦١
 الأعشى ميمون بن قيس : ١٩١ ، ١٩٢
 الأمير بن أم سخله = عمر بن الخطاب
 الأقرع بن حابس : ٢٢٠ ، ٢٢٤ ، ٢٢٦ ،
 ٢٢٣ ، ١٥٩ ، ٢٢٣
 أكيدر بن عبد الملك الكندي : ١٥٩ ، ٢٢٣
 لم تميم ليل (بنت المهلب) زوجة مالك
 ابن نوية : ١٣٥ ، ١٣٦ ، ١٣٩ ،

جذبة الأبرش : ١٨٥ ، ١٨٤ ، ١٣٩ ، ١٨٦

جذبة الوضاح = جذبة الأبرش

جرة بن كرا : ٢٤٩ ، ٢٦٢ ، ٢٧٥

جرير بن عبد الله : ٢٣٥

جستيلان : ١٨٩ ، ١٩٠ ، ٢٣٨ ، ٢٣٩

جستين الثاني : ١٨٩

جشن : ١٦٩ ، ١٧٠

جفر بن أبي طالب : ٨٧ ، ٩٢ ، ١٠٨

جغلب بن عمرو القوسي : ٢٣٩

جنبل : ٢١٣

جنكيز خان : ١٠٨ ، ٢٤٥

جوتة : ٢٤٩

الجوي بن ربيعة : ٢٢٣ ، ٢٢٤

جويرية ابنة أبي سفیان : ٢٦٣

جبيش : ٢٤٩

جيفر (بن الخلتى) : ١٦٥ ، ١٦٦

(ح)

حابس بن سعد الطائي : ٢٣٩

حام (الطائي) : ٢٢٩

الحارث الأحمري = الحارث بن جبلة

الحارث بن جبلة التميمي ، ١٨٩ ، ١٩٠

الحارث بن كلفة : ٢٢٢

الحارث بن هشام : ٢٦٢

الحارث الوهاب = الحارث بن جبلة

الحباب بن المنقر بن الجسوح : ٥٨ ، ٥٩

٦٠

حيال بن غويطه = حبال بن سلمة

حيال بن سلمة بن غويطه : ١١٨

حبيبة بنت خزيمة : ٢٨ ، ٣٨ ، ١٠٧

٣٣٢

حفيظة بن عمن التقياني : ١٠٦ ، ١٤٤

١٦٥ ، ١٦٦

حليفة بن إيمان : ٢٩٤ ، ٢٩٥

يرشد : ٣٤٠

يثير بن الخصامية : ٢٧٩

يثير بن سعد : ٥٩ ، ٦٠ ، ٦١ ، ٦٥

بقيلة = عمرو بن عبد المسيح بقيلة

البلاندي (أحمد بن يحيى) : ٢٧ ، ٢٠٤

٢١٧ ، ٢٣٠ ، ٢٤٠ ، ٢٤٤ ، ٢٦٥

٢٦٦ ، ٢٦٩ ، ٢٧١ - ٢٧٤

بلال الحبشي : ٣٢ ، ٤٩

برام جور (بن يزيد جرد) : ١٨٦ ، ١٨٧

٢١٩

بريجان القارسي : ١٩١

بحن بن جلفويه : ٢٠٩ ، ٢١١ ، ٢١٢

٢١٤

(ت)

تبع الأول : ١٨٤

تذارق - أخو مزل : ٢٤٩ ، ٢٦٣

التميمي (أبو عبد محمد بن عيسى) : ٢٨٩

تميم القاري : ٢٨٦

(ث)

ثابت بن أقرم الأنصاري : ١١٨ ، ١١٩

ثابت بن زيد : ٢٩٦

ثابت بن قيس : ١٤٣ ، ١٤٩

ثعلبة بن أنال : ١٦٢

(ج)

جليان : ٢١١

الجاريد بن المثل العبدي : ١٦١ ، ١٦٢

١٦٣

جبريل عليه السلام : ١١٨ ، ٢٨٦

٢٨٧ ، ٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٢٩٧

جبل بن الأحم : ١٩١ ، ١٩٢

حسان بن ثابت : ١٩٢

الحسن بن أبي الحسن البصري : ٣٧

حسن صبري بلشا : ٢٥٣

الحلم بن ضيفة : ١٠٦ ، ١٦٢ ، ١٦٣ ، ١٦٤

١٦٤

حفصة (ابنة عمر بن الخطاب أم المؤمنين) :

٢٩٨ ، ٢٩٥ ، ٢٩٢ ، ٢٨٣ ، ٤٦

٣٠١

حليمة بنت الخواث : ١٩٠

حزرة بن عبد المطلب سيد الشهداء : ٣١ ،

١٥٢ ، ٣٥ ، ٣٤

حجيري بن أكلال : ٢١٧

حسي بن أعطب : ٤٤

(د)

داخويه القناسي : ٧٩ ، ٨٠ ، ١٦٨ ، ١٧٠

١٩١ ، ١٧٢

دحية الكلبي : ٩٣

الدراقص : ٢٤٩

(ذ)

ذات النطاقين = أسماء بنت أبي بكر

ذو النجاشي = لقيط بن مالك

ذوالنمير = الأسود بن عتبة الأنصاري

ذو الكلاع الحيدري : ١٦٩ ، ٢٣٩ ،

٢٤١ ، ٢٤٤ - ٢٤٥ ، ٢٤٦ ، ٢٤٦

(ر)

رافع بن عيرة الطائي : ٢٥٥ - ٢٥٧ ،

٢٦٩

ربيعة (ربيعة الرزقي بن أبي عبد الرحمن) :

٢٩٩

رحمان الإمامة = مسيلة بن حبيب

رحمان ابن = الأسود المنصبي

رقائيل : ٢٢٥

رفيق المظن : ٢٥

الرقاش أخت جذيمة : ١٨٤

رقية بنت علي بن أبي طالب : ٢٢٧

(ز)

الزبيل : ١٨٤ ، ١٨٥ ، ١٨٦

الزريقان بن بدر : ١٠٠ ، ٢٢١

الزبير بن العوام بن العاص : ٣٠ ، ٩٣ ،

٦٤ ، ٦٦ ، ٩٧ ، ١٠٧ ، ٢٢٣ ،

٢٣٧

زبشت : ١٨٨

زصة بن الأسود : ٢٦٦

(ح)

حارثة بن زيد : ٣٨

خالد بن سعيد بن العاص : ٦٣ ، ٧٧ ،

١٠٦ ، ٢٣٣ ، ٢٣٥ ، ٢٤٠ ، ٢٤١ -

٢٤٨ ، ٢٥٨ ، ٢٦٠ ، ٢٦٦ ، ٢٧٢

خالد بن الوليد : ٢٧ ، ٢٣ ، ٢٧ ، ٤٤٣

٨٧ ، ١٠٥ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ،

١١٦ - ١٢٢ ، ١٢٦ - ١٢٤ ، ١٢٦ - ١٢٢

١٤١ ، ١٤٣ ، ١٤٤ ، ١٤٦ - ١٥١ ،

١٥٣ - ١٥٩ ، ١٦٢ ، ١٧١ ،

١٧٧ ، ١٩٤ ، ١٩٩ - ٢٣٢ ،

٢٣٥ ، ٢٣٧ - ٢٤٠ ، ٢٤٢ ،

٢٤٤ ، ٢٤٧ - ٢٥١ ، ٢٦٦ -

٢٦٨ - ٢٧٨ ، ٢٨٠ ، ٢٨١ ، ٢٩٥

٢٢٧ ، ٢٤٥ ، ٢٤٦

حنيفة بنت غزول (أم المؤمنين) : ١٨ ،

٢٩

حريم : ٢١٧

حزوة الأنصاري : ٢٨٣ ، ٢٩٩

الحمد الشاعرة (بنت عمر) : ١٢٣

سيد نوظل : ٢٥٣

سيرين - أبو محمد بن سيرين : ٢٢٢
السيوطي (جلال الدين عبد الرحمن) : ٢٨٣ ،
٢٨٨ ، ٣٠٠

(ش)

شرحيل بن حسنة : ١٠٥ ، ١٤٤ ، ١٤٦
١٦٦ ، ٢٤٦ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩ ،
٢٥٦ ، ٢٦٠ ، ٢٦١ ، ٢٦٥ ،
٢٦٦ ، ٢٧٠

شرحيل بن مسلمة : ١٤٨ ، ١٥٤

شريك بن عمرو : ١٩٠

شقران مولى الرسول : ٨٩

شكيب : ٢٢٥

شهرين بلزان : ٧٧ - ٧٩ ، ١٦٧ ،

١٦٨ ، ١٧٣

شهر يازار = شهريران

شهر بلزان = شهريران

شهر يراز = شهريران

شهر يزان بن أبيشير بن سابور : ٢٧٧ ،

٢٧٨

شوق (أحمد شوق بك) : ٢٢٥

شويل : ٢١٧ ، ٢١٨

شيرزاد الفارسي : ٢٢٠

شرويه بن كسرى : ٧٦ ، ٢١٩

(ص)

صاحبة بنت ربيعة بن بجير التتلي : ٢٢٧

صخر (بن عمرو أخو الخشاء) : ١٢٣

صفوان بن أمية : ١٠٠ ، ٢٦١

صلوات بن تطلونا : ٢١٨ ، ٢١٩

(ض)

ضراوين الآزور : ١١٥ ، ٢٦٢

زيد بن ليد : ١٧٣ - ١٧٥ ، ١٧٧

زيد بن ثابت : ١٩٥ ، ٢٢٣ ، ٢٨٢ -

٢٨٦ ، ٢٨٨ ، ٢٨٩ ، ٢٩٣ - ٣٠١

٣١٦

زيد بن حارثة : ١٨ ، ٨٧ ، ٩٢ ، ١٠٨

١٢٤

زيد بن الخطاب : ١٣٩ ، ١٤٢ ، ١٤٩

١٥٥ ، ١٥٦ ، ٢٨١ ، ٢٨٢

(س)

سابور بن شهريران : ٢٧٩

سابور عامل القرس : ١٨٤ ، ١٨٦ ، ١٨٧

سارية بن عامر : ١٤٧

سالم مولى أبي حنيفة : ١٤٨ ، ١٥٠

سجاص بنت الحارث : ٧٢ ، ١٢٧ -

١٣٢ ، ١٣٥ ، ١٣٧ ، ١٤٤ ، ١٩٧ ،

٢٢١

سعد بن أبي وقاص : ٣٠ ، ٢٣٣

سعد بن حيدة سيد الخرج : ٥١ - ٥٥ ،

٥٧ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٦١ ، ٦٣ ،

سعد بن معاذ : ٤١

سيد بن خالد بن سعيد : ٢٤٥ ، ٢٧٢

سيد بن زيد بن عمرو : ٦٥ ، ٢٧٠ ،

٢٨٦ ، ٢٢٤

سيد بن عامر بن حزم الجسي : ٢٧٠ .

سلمان الفارسي : ١٨ ، ٦٣

سلمة بن غويك : ١١٨

سلمة بن حمير الحنفي : ١٥٤

سليم حسن : ٢٤٠

سليمان بن بلال : ٢٩٩

سليمان (البناء) : ١٨٦ ، ٢١٦

سهيل بن عمرو : ٧١ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨

سويد بن قطبة النعل : ٢٠٤ ، ٢٠٦

سويد بن مقرن الأوسي : ١٠٦

سليمان الرازي : ٢٧٩

٢٢٤ ٢٢٩ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٤

٢٢٦

عبد الرحمن بن محمد : ٢٥٢

عبد بن عوف الحيمري : ٢٠٤

عبد بن عوف = عبد بن عوف

عبد الله بن أبي بكر : ٢٨ ٢٣٠

عبد الله بن أبي حمزة = أبو بكر الصديق

عبد الله بن رباح : ٨٧ ٩٢ ١٠٨

عبد الله بن عباس : ٢٨٦ ٣٠٠

عبد الله بن عمر بن الخطاب : ١٥٣ ١٥٥

٢٨١

عبد الله بن عمرو بن العاص : ٢٨٦

عبد الله بن محمد : ٥٣

عبد الله بن سمود : ٩٧ ١٠٠ ٢٨٦

٢٩٠ ٢٩٢ ٢٩٥ - ٢٩٧ ٢٩٩

عبد الوهاب النجار : ٢٦

جهلة = الأسود المنى

عبد الأبرص : ١٩٠

جلب بن أسيد : ٧١ ١٩٥ ٢٢٢

حنية بن النحاس : ١٦٥

حنان بن أبي العاص : ٧١

حنان بن عوف : ١٥ ٣٠ ٦١

٦٩ ١٩٥ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٧

٢٤١ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٩٢

٢٩٤ - ٣٠٥ ٣١٦ ٣١٨ ٣٢٣

٣٢٤ ٣٢٥ ٣٣٠ ٣٣٣ ٣٣٧

حنان (جد النبي عليه السلام) : ٢٧

حنان بن حاتم الطائي : ١٠٠ ١١٦ -

١١٨ ١٢١ ١٤٤ ٢٠٥

حنان بن ربيعة : ١٨٤

حنان بن زيد : ١٨٦

حنان بن علي : ٢١٧

حنانية بن هرمة الباري : ١٠٦ ١٤٤

١٦٦

حناني (من) : ١٠٩

حناني بن المنذر : ١٦٤

(ط)

طاهر بن أبي حاتم : ١٦٨ ١٧١

طاهر (بن جبر) : ٢٢ ٥٩

٦٥ ٨٠ ١١٨ ١٢٤ ١٢٦

١٥٦ ١٨٢ ٢٠٠ ٢٠٤

٢١٢ ٢١٣ ٢٣٠ ٢٣٥ ٢٤٠

٢٤٤ ٢٥٢ ٢٥٤ ٢٦٤

٢٦٥ ٢٧١ - ٢٧٥

طريقة بن حازم : ١٢٣

طرفة بن عبد الله : ٣٠ ٩٧ ١٠٧

٢٣٢ ٢٣٧ ٢٣٤ ٢٣٠

طرفة بن عوف الأسدي : ٧٢ ٧٥

٨٢ - ٨٦ ٩٥ ٩٩ ١٠٢

١٠٢ ١٠٥ ١١٣ - ١٢٢

١٢٤ ١٢٦ - ١٢٩ ١٣٢ ١٤٤

١٥٣ ١٩٥

طرفة بن عوف : ١٤٦

(ع)

عاصم بن علي : ٥٥

عاصم (بن عمرو التميمي) : ٢٢٤

عاصم بن عوف : ٢٢

عائشة أم المؤمنين : ٢٨ ٢٩ ٣٩

٤٦ ٤٧ ٤٩ ٥٤ ١٢٤

٢٩٢ ٣٢٢ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣١

٣٣٢

عبد (بن الجلتى) : ١٦٦

عبد بن العاص : ٢٨٦

عبد بن عبد المطلب : ١٦ ٦١ ٦٣

٦٦ ٦٧

عبد الأسد الجلي : ٢١١

عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق : ٢٨

١٥١ ١٥٣ ٣٢٢ ٣٢٩ ٣٣٠

عبد الرحمن بن عوف : ٣٠ ٩١ ٢٣٣

٢٦٤ ٢٥٥ ٢٥٤ ٢٥٢ ٢٤٣
٢٣٦

(ك)

كلابيل : ٢٤٩
كرامة بنت عبد المسبح : ٢١٨ ٢١٧
كسرى أبرويز : ١٩١ ١٩٣ ٢٠٨
٢٢٨ ٢١٩ ٢١٥ ٢١٠ ٢٠٩
٢٣٦ ٢٥٢ ٢٣٢ ٢٣٠
كسرى أردشير (ابن شرويه) : ٢٠٥
٢١٥ ٢١٤ ٢١١ ٢٠٧
كسرى بن أردشير بن سابور ذو الأكتاف :
١٨٧

كسرى أنو شروان : ١٨٩ ١٩٠
كسرى عامل القفرس : ٧٦ ١٢٨ ١٦٠
كويان ديرسفال : ٢٥ ١٩٠
كهنسرو : ١٨٢

(ل)

ليبي فكري لإبراهيم : ٢٥٣
لقيط بن مالك الأزدى ذواتناج : ٧٢ ٨٣
١٠٦ ١٦٥ ١٦٦
اللات (صنم) : ١٠٩
ليل = ألم تيم

(م)

الأب ماري : ٢٥٠
مارية ذات القترين : ١٨٩
مالك بن أنس : ٢٨٦
مالك بن حنيفة : ١٢٥
مالك بن قيس : ٢١١
مالك بن نويرة : ١٠٥ ١١٦ ١٢٧ -
١٤٢ ١٤٤ ١٥٦ ٢٢٦ ٢٣٧
٢٥٣

القجبات إياس بن عبد ياليل السلي : ١٢٠
١٢٣ ١٣٥ ٢٢٧
القنزعاد : ٢٧٩
القنضل بن العباس : ٤٧ ٦٣
فكا - المشرق : ٩٣
فئصاص (اليهودي) : ٢٩ ٤٠
فوكس إمبراطور الروم : ١٩٣ ٢٢٨
فيروز القديس : ٧٦ ٧٩ ٨٠ ٨١
١٦٧ - ١٧١ ١٧٣ ١٧٧
القيصار بن نسطور : ٢٤٩ ٢٦٣
فليب الرصاص : ١٨٣ ١٨٤

(ق)

قائن بن قريانس : ٢٠٧ ٢٠٨
قباذ : ١٨٩ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨
قذيلة بنت عبد العزى : ٢٨
القزطيل (أبو عبد الله أحمد الأنصاري) :
٢٨٢ ٢٨٦ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١
٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٣٠٠
قوة بن هيرة : ١٢٠ - ١٢٣ ١٣٥
٣١٢
قسططين : ١٨٧ ٢٣٧
قصير بن عمرو : ١٨٥
القشعاق بن عمرو التميمي : ١٢٣ ٢٠٣
٢٠٤ ٢٠٦ ٢٢٠ ٢٢٦ ٢٢٧
٢٦١
القيس بن حاتم الصقرى : ١٦٢ ١٦٤
١٩٦
قيس بن عبد بنوثة بن مكشوح المراسي :
٧٦ ٧٩ ٨٠ ١٠٥ ١٦٨
١٦٩ - ١٧٣
قيس بن مكشوح المراسي = قيس بن عيينة
قيس بن هيرة المراسي : ٢٣٩
قيصر الروم : ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥

مهران بن بهرام جور : ٢٢١
موسی بن عمران (عليه السلام) : ٤٩

(ن)

النابغة الغنياني : ١٩٠ - ١٩٢
نابليون : ١٠٨ ، ٢٤٥
نصير أبوموسی بن نصير : ٢٢٢
النصان بن بشير : ٥٩
النصان بن الجون : ١٧٨ ، ١٧٧
النصان بن حوف الشيباني : ٢٢٧
النصان بن مقرن : ٩٨
النصان بن المنذر الرابع أبوقبابوس : ١٨٦ ،
١٩١ ، ٢١٥ ، ٢١٦
النصان السادس بن الحارث الأصغر أبوكروب :
١٩١
نعم بن عبد الله : ٢٨٦
نهار الرزجال (الرزجال) بن عترة : ٨٢ ،
١٤٥ ، ١٤٨ ، ٢٩٢
النوار - امرأة طليحة : ١١٨

(هـ)

هاشم جد النبي : ٢٧
هاتف بن قبيصة : ١٩١
هانيك : ١٠٨ ، ٢٤٥
الهذيل : ٢٢١
هزقل : ٨٢ ، ٩٢ ، ٩٤ ، ١٩٢ ، ١٩٧
٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٤٣ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩
٢٥٨ ، ٢٦٢ ، ٢٦٤ ، ٢٦٦ ،

٢٦٧ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٧١ ، ٢٧٢ ،
٢٢٨

هروز جلتوي : ٢٧٧ ، ٢٧٨
هروز (عظيم القوس) : ٢٠٠ ، ٢٠٤ -
٢٠٧ ، ٢٢٨ ، ٢٤٥ ، ٢٥٢
هشام بن حكيم : ٢٩١
هشام بن الوليد : ٢٢٢
هند (ابنة حبة بن ربيعة) : ٢٦٢

(و)

الواقدي (محمد بن عمر) : ٢٢٠ ، ٢٤٥ ،
٢٤٤ ، ٢٦٥ ، ٢٧١
وهر بن يحيى : ٧٨
وحشي الحبشي (عون جبير بن مسلم) : ١٥٢
وكيع بن مالك : ١٣٠ ، ١٣٢
الوليد بن عقبة : ٢٢٢ ، ٢٤٤ ، ٢٤٦
وليم ميور : ٢٥ ، ٢٨٥ ، ٢٩٩

(ي)

يزدجرد : ١٨٦ ، ١٨٧
يزيد بن أبي سفيان : ٢٤١ ، ٢٤٦ - ٢٤٩
٢٥٦ ، ٢٦٠ ، ٢٦١ ، ٢٦٥ ، ٢٦٧
٢٧٠ ، ٢٧٤
اليقطيني (أحمد بن أبي يقرب بن جعفر) :
٦٢ ، ٧٢ ، ٧٥ ، ٨٠ ، ١٣٥
يوسف (عليه السلام) : ٤٦
يوليوس قيصر : ١٠٨ ، ٢٤٥
يونس (النحوي) : ١٣٦

فهرس الأمم والقبائل

٣٠٨ ، ٣١١ ، ٣١٢ ، ٣٢٤ ، ٣٢٦

٣٢٧

أهل أبي بكر : ٣٢٧

أهل الأيلة : ٣٠٤

أهل أليس : ٣١٨

أهل أوربا : ٣٤٩

أهل البحرين : ١٦١ ، ١٦٢ ، ١٨٢ ،

٢٤٧

أهل بدر : ١٤٣ ، ٢٢٢ ، ٢٤٧ ،

٢٥٠ ، ٢٦١

أهل البزاعة : ١٧١

أهل البصرة : ٢٩٥

أهل البيت : ٦٤ ، ٦٥ ، ٦٧ ، ٨٩ ،

١٤٥

أهل بكر : ٢٥٦ ، ٢٦٩

أهل الحجاز : ٧٧ ، ٧٨ ، ٨٤ ، ١٩٧ ،

١٩٨

أهل حضرموت : ١٧٣ ، ١٨٢

أهل الحيرة : ١٨٨ ، ٢١٥ - ٢١٧ ، ٢٢٠ ،

٢٢٦

أهل دمشق : ٢٧٠ ، ٢٧١

أهل حجة : ٢٢٤

أهل ذي القصة : ٩٨

أهل الريفة : ١٠١

أهل الردة : ١٤٣ ، ١٤٤

أهل السقيفة : ٥٧

أهل الشام : ١٧٩ ، ١٨٤ ، ٢٤٣ ، ٢٤٤

٣١٥

أهل شبه الجزيرة - العرب

(١)

آل عيد مناف : ٦٦

آل المنفرين سوى العبدى : ١٦٢

الأبناء (طائفة فرس ائمن) : ١٦١ ، ١٦٢

١٦٤ ، ١٦٥ ، ١٦٩ - ١٧١

الأرثوذكس : ٢٤٣

الأزد : ٥٣ ، ١٦٦ ، ١٧٩ ، ١٨٢ ،

١٨٤ ، ٢٣٩

أسد = بنو أسد

أسلم : ٧٢

أشجع : ٧٢

الأشوريين : ١٦٨

الأشوريين : ١٧٩ ، ١٩٨

أصحاب أحد : ٨٨

الأعاجم = الفرس

الأعراب = العرب

الإكليروس : ٢٤٩

الأمويين = بنو أمية

الأنصار : ١٦ ، ١٨ ، ٣٨ ، ٣٩ ،

٥١ ، ٥٢ ، ٥٥ - ٦٥ ، ٦٨ ، ٦٩ ،

٧١ ، ٧٢ ، ٧٤ ، ٨٧ - ٨٩ ،

٩٢ ، ٩٣ ، ١٠٢ ، ١٠٦ ، ١٠٧ ،

١٠٨ ، ١١٠ ، ١١١ ، ١٢٠ ،

١٢٢ ، ١٢٣ ، ١٤٣ ، ١٤٨ ، ١٤٩ ،

١٥٢ ، ١٥٥ ، ٢٠٤ ، ٢٢١ ، ٢٢٣ ،

٢٤٠ ، ٢٤٧ ، ٢٥١ ، ٢٦٦ ، ٢٨١ ،

٢٨٦ ، ٢٩٨ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ ،

أهل الطائف : ٧٣ ، ٢٦٦
 أهل المراق : ١٧٩ ، ٢٢٦ ، ٢٩٦ ،
 ٣١٥ ، ٣١٤

أهل عمان : ١٤٤ ، ١٨٢ ، ٢٤٧
 أهل عين الحمير : ٢٢١
 أهل فلسطين : ٢٣٣ ، ٢٦٧
 أهل الكعبة : ٢٩٥

أهل المدينة : ١٤ ، ٣٦ ، ٥١ ، ٥٢ ،
 ٥٩ ، ٦٩ ، ٧١ ، ٧٣ ، ٧٤ ، ٩٣ ،
 ٩٥ ، ٩٧ ، ٩٨ ، ١٠٦ ، ١٨١ ،
 ١٩٣ ، ٢٠٧ ، ٢٤٤ ، ٢٦٦ ، ٢٧١ ،
 ٢٨١ ، ٣٠٨ ، ٣١٧

أهل مكة : ١٦ ، ٢٩ ، ٣٠ ، ٣٣ ،
 ٣٥ ، ٣٩ ، ٥١ ، ٧١ ، ٧٣ ،
 ٨٤ ، ٩٨ ، ١٨١ ، ١٩٣ ، ٢٤٠ ، ٢٤٦ ،
 ٢٥٠ ، ٢٦٦ ، ٢٦٧ ، ٢٨٦ ، ٢٨٧ ،
 ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٣١١ ، ٣٣١

أهل مهرة : ١٤٤ ، ١٦٧

أهل نجران : ٧٧

أهل التنجير : ١٧٥

أهل يثرب = أهل المدينة

أهل الجماعة : ٨٢ ، ١٣٠ ، ١٤٥ ، ١٤٩ ،
 ٢٨٢ ، ٢٩٣

أهل اليمن : ٧٢ ، ٧٤ ، ٧٧ ، ٧٨ ،
 ٨٤ ، ١٤٤ ، ١٦٢ ، ١٧٢ ، ١٨٢ ،
 ٢٣٤ ، ٢٣٥ ، ٢٣٩ ، ٢٤٠ ، ٢٦٦ ،
 الأوس : ٣٩ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٧ ، ٦٠

إيراد : ١٢٨ ، ١٩٧ ، ٢٢١ ، ٢٢٨ ،
 ٢٣١

(ب)

بل : ٧٢

بنو أسد : ٧٢ ، ٧٥ ، ٨٣ ، ٨٥ ، ٩٥

١٠٢ ، ١٠٣ ، ١٠٥ ، ١١٣ ، ١١٥ ،
 ١١٨ ، ١١٩ ، ١٢١ ، ١٣٢ ،
 ١٥٣ ، ١٥٩ ، ٢٦٦

بنو الأصغر = الروم : ٢٣٤ ، ٢٣٩ ،
 ٢٤٤

بنو أمية : ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٩ ، ٣٠١ ،
 ٣١١ ، ٣١٨

بنو بحرة : ٢٣١

بنو بكر : ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٥ ، ١١٣ ،
 ١٦١ ، ٢٣١

بنو بكر بن وائل : ١٩١ ، ١٩٦ ، ٢٠٩ ،
 ٢١١ ، ٢١٥

بنو تغلب : ١٢٨ ، ١٣٠ ، ١٣١ ، ١٨٢ ،
 ١٩٧ ، ٢٢١ ، ٢٢٦ ، ٢٢٨ ، ٢٣١

بنو تميم : ٧٢ ، ١٠٠ ، ١٠٥ ، ١٢٧ ،
 ١٢٩ ، ١٣٢ ، ١٣٥ ، ١٤٤ ،
 ١٤٧ ، ١٥٣ ، ١٥٩ ، ١٩٧

بنو ثعلبة : ١٠٢

بنو حنيفة : ١٨٥

بنو الحارث : ٢٨

بنو حمير : ١٠٦ ، ١٦٦ ، ١٧٠ ، ١٧١ ،
 ٣٠٦

بنو حنظلة : ١٢٧

بنو حنيفة : ٧٥ ، ٧٦ ، ٨٢ ، ٩٥

١٠٠ ، ١٣١ ، ١٤٠ ، ١٤٣ ،
 ١٤٥ ، ١٤٧ ، ١٥٥ ، ١٦٢ ، ١٨٢ ،
 ٢٨١

بنو خزاعة : ٧٢

بنو خولان : ١٧٠

بنو قتيبان : ٧٢ ، ٩٥ ، ٩٧ ، ٩٨ ، ١٠٠ -

١٠٢ ، ١١٥ ، ١١٣ ، ١١٦ ،
 بنو ربيعة : ١٢٨ ، ١٤٦ ، ١٦١ ، ٢٠٤ ،
 ٢٣٤

٢٣١

بنو هاشم : ٢٢ ، ٦٣ - ٦٩

بنو ليربوع : ١٢٧ - ١٢٩ ، ١٣٣

براء : ٢٢٣ ، ٢٤٢ ، ٢٥٦

(ت)

تنوخ : ١٨٢ ، ٢٤٢

قيم بن مرة بن كعب : ٢٧ ، ٢٨ ، ٢٤٥

(ث)

ثقيف : ٤٤ ، ٧١ ، ٧٢ ، ٨٤ ، ٩٥

٩٦

(ج)

جبلة : ١١٧

جذام : ١٨٤ ، ٢٤٢

جينة : ٧٢

(ح)

حسبرالين : ١٦٦ ، ١٦٩ ، ١٧٢ ، ١٨٢

٣٠٦

(خ)

الخزرج : ٣٨ ، ٣٩ ، ٥١ ، ٥٣ ، ٥٤

٥٧ ، ٥٩ ، ٦٠

(د)

دارم : ١٢٧

(ر)

الرافضة : ٢٩٩

رافضة الروم : ٢٦٤

بنو زيد : ١٧١

بنو سليم : ١٠٦ ، ١١٣ ، ١٢١ ، ١٢٣

١٢٤ ، ٢٣٦ ، ٣٠٦

بنو السنجع : ١٨٣ ، ١٨٥

بنو شيبان : ١٢٨ ، ١٩٧

بنو عامر : ١٢١ - ١٢٣ ، ١٢٧ ، ١٤٧

بنو العباس : ٦٦ ، ٦٧ ، ٣١١ ، ٣١٨

بنو عبد الدار : ٢٧

بنو عبد القيس : ١٦١ ، ١٦٢ ، ١٦٦

بنو عبد مناف : ٢٧ ، ٢٤١

بنو صبل : ٢١٣

بنو عدوان : ٢٣١

بنو طرة : ٢٣١

بنو عقيل بن ربيعة : ١٧١

بنو عك بن عفان : ١٦٨ ، ١٦٩ ، ١٧١

بنو عمرو بن معاوية : ١٧٤ ، ١٧٦

بنو العنبر : ١٢٧

بنو غسان : ١٨٠ ، ١٨١ ، ١٨٢ ، ١٨٥

١٨٧ - ١٩٢ ، ٢٢٣ ، ٢٣١ ،

٢٤٢ ، ٢٥٦

بنو فزارة : ٧٢ ، ٩٧ ، ١١٣ ، ١١٧ ،

١١٩ ، ١٢١ ، ١٢٢ ، ١٢٤

بنو قريظة : ١١٧

بنو قيس بن ثعلبة : ١٠٦ ، ١٦٧

بنو قتيقاع : ٤٣

بنو كلب : ١١٩ ، ١٢٣ ، ١٨٢ ، ٢٢٣

٢٢٤ ، ٢٤٢ ، ٢٥٥

بنو كنانة : ٧٢ ، ٩٧ ، ١٣٤

بنو مالك : ١٢٧

بنو مخزوم : ٢٧ ، ٢٤٥

بنو مشجعة : ٢٦٩

بنو المنذر : ١٩٠

بنو نصر : ١٨٥ ، ١٨٦

بنو النضر : ١٢٨ ، ١٩٧ ، ٢٢١ ، ٢٢٨

رَبِيعَةٌ = رُبُوعِيَّةٌ

٤٠ ٤ ٢٥ ٤ ٢٢ ٤ ١٩ ٤ ١٦ = ٢٠٠
 ٤ ١٦ ٤ ١٥ ٤ ١٢ ٤ ٤٩ ٤ ٤٥
 ٩٤٤٩٢٩٢٩٢٩٢٩٢٩٢٩٢٩ ٧٨
 ١١٦٦١٠٩٦١٠٩٦١٠٩٦١٠٠ ٤ ٩٦
 ١٩٦٦١٩٦٦ ١٩٦٦١٩٦٦—١٩٦٦١٩٦٦
 ٢٢٠ ٤ ٢٢٩ ٤ ٢٢٨ ٤ ٢٢٧ ٤ ٢٠١
 —٢٥٧٤ ٢٥٥٠ — ٢٤١ ٤ ٢٢٩٤٢٢٦
 ٤ ٢٧٢ ٤ ٢٧٠ — ٢٦٧ ٤ ٢٦٤
 ٤٢٢٢٤٢١٨ — ٢١٥ ٤ ٢١٤ ٤ ٢٧٢
 ٤ ٢٢٧ ٤ ٢٢٦ ٤ ٢٢٥ ٤ ٢٢٢
 ٢٢٥ ٤ ٢٢٢ ٤ ٢٢٠

(س)

الكسكس : ١٧٣

الكون : ١٧٣ ، ١٧٤

(b)

الملائون : ٢١٥ ٠ ٢١٤ ٠ ١١٨
ط١ : ١٠٠ ٠ ١١٣ ٠ ١١٥ ٠ ١١٦
٢٣٩ ٠ ٢١٤ ٠ ٢١١ ٠ ١١٨ ٠ ١١٧
٢٦٦

(ع)

عامية : ١٨٤

العباسيون = بنو العباس

عبي: ٩٧، ٩٨، ٩٩، ١٠٠، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٥، ١١٦

المعجم - القواميس

١٩ ٤ ١٧ ٤ ١٥ ٤ ١٤ ٤ ١٠ : العرب
 ٤٧ - ٤٥ ٤ ٢٧ ٤ ٢٥ ٤ ٢٢ ٤ ٢٠
 ٦٥ ٤ ٦٢ ٤ ٦١ ٤ ٥٨ ٤ ٥٦ ٤ ٥٢ ٤ ٥٠
 ٤٨٩ ٤ ٨٧ - ٨٥ ٤ ٧٩ ٤ ٧٦ - ٦٨
 ١٠٩ ٤ ١٠٢ ٤ ٩٩ ٤ ٩٥ - ٩٢
 ٤ ١٢٧ ٤ ١٢٦ ٤ ١٢٢ ٤ ١٢٠ ٤ ١١٥

[illegible]

عرب الحيرة : ١٨٨

عرب سوريا : ١٩٠

عرب الشام : ١٨٤ ، ١٨٥ ، ١٨٦ ، ١٨٨
١٩١ ، ١٩٢ ، ٢٢٢ ، ٢٢٣ ، ٢٤٢
عرب العراق : ١٨٥ ، ١٨٨ ، ١٩٠ ،
١٩٢ ، ١٩٩ ، ٢١١ ، ٢٢١ ، ٢٣٠

عرب مآب : ۲۴۸

عرب اليمن : ١٦٩

(غ)

الفسانيون = بنو غسان

١٠٢ ٩٨ ٩٧ ٩٥ ٧٢ : ٥٦٨
 ١٢٢ ١٢٤ ١٢١ ١١٥ ١١٢
 ٢٠٦

غفار : ۷۲

الفوت : ١١٧

(ف)

الفراغة : ٢٢٥

الفرد : ١٢ : ١٩ : ٢٥ : ٤٠
٤٠ : ٦٧ : ٧٢ : ٧٥ : ٧٧
٧٨ : ٧٩ : ٨١ : ٨٣ : ٨٤ : ٨٦

(ل)

اللاتين - قروم

لحم : ١٨٠ ، ١٨١ ، ١٨٤ ، ١٨٦ ،
 ١٨٧ ، ١٨٩ ، ١٩١ ، ١٩٢ ، ١٩٧ ،
 ٢٠٠ ، ٢١٤ ، ٢٣١ ، ٢٤٢

(م)

المجوس - القروس

طنج : ٧٧ ، ٧٨ ، ٢٣٩ ، ٢٦٦
 مزينة : ٧٢ : ٣٠٦
 المشرقون : ١٣ ، ٢٢ ، ٢٥ ، ٢٣ ،
 ٧٧ ، ٨٥ ، ٩٢ ، ١٦٣ ، ٢٨٥ ،
 ٢٩٩

المصريون : ٣٠٣

مصر : ٦٥ ، ١٤٦ ، ٧٠٤ ، ٢٣٤ ،
 ٢٨٤ ، ٢٩٠ ، ٣٠٦
 المهاجرون : ١٦ ، ١٨ ، ٣٤ ، ٣٧ ،
 ٣٩ ، ٤٦ ، ٥٩ ، ٦٢ ، ٦٣ ،
 ٦٥ ، ٦٨ ، ٦٩ ، ٧١ ، ٧٤ ، ٨٧ -
 ٨٩ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ١٠٢ ، ١٠٦ ،
 ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١١٠ ، ١١١ ،
 ١٢٠ ، ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٢٨ ، ١٥٠ ،
 ٢٠٤ ، ٢٣٣ ، ٢٤٠ ، ٢٤٧ ، ٢٥١ ،
 ٢٦٦ ، ٢٨١ ، ٢٩٨ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ ،
 ٣٠٨ ، ٣١١ ، ٣٢٢ ، ٣٢٤

(ن)

النخ : ١٧٢

النصارى : ٤٥ ، ٨٩ ، ٩٤ ، ١٢٨ ،
 ١٧٢ ، ١٩٣ ، ١٩٦ ، ٢١١ ،
 ٢٣١ ، ٢٩٥
 نصارى العرب : ٢١١

١٦٩ ، ١٦٥ ، ١٦٠ ، ١٢٨ ، ٩٣ ،
 ١٧٣ ، ١٨٧ ، ١٨٣ ، ١٨٠ ، ١٧٢ ،
 ١٩٦ ، ١٩٩ ، ٢٠١ ، ٢٠٣ ، ٢٠٨ ،
 ٢٠٩ ، ٢١٠ ، ٢١٢ ، ٢١٤ ،
 ٢١٥ ، ٢١٨ ، ٢١٩ ، ٢٢١ ،
 ٢٢٦ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٣١ - ٢٣٣ ،
 ٢٣٨ ، ٢٤٢ ، ٢٤٤ ، ٢٤٧ -
 ٢٤٩ ، ٢٥٢ ، ٢٥٣ ، ٢٥٨ ، ٢٦١ ،
 ٢٧٢ ، ٢٧٧ - ٢٧٩ ، ٣٠٦ ،
 ٣١٢ ، ٣١٥ ، ٣١٦ ، ٣١٨ ،
 ٣٢٢ ، ٣٢٥ ، ٣٢٧ ، ٣٢٨ ، ٣٤٥ ،
 فرس العراق : ٢٣٠
 القينيقيون : ١٧٩ ، ٣٢٥

(ق)

قرش : ١٢ ، ١٣ ، ١٦ ، ٢٧ ، ٢٩ ،
 ٣٢ ، ٣٣ - ٣٦ ، ٤٢ ، ٤٤ ، ٥٣ ،
 ٥٤ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ٦٢ ، ٦٨ ، ٧١ ،
 ٧٢ ، ٧٥ ، ٧٦ ، ٨٢ ، ٩٥ ،
 ١٠٨ ، ١١٣ ، ١١٤ ، ١١٥ ، ١٢٦ ،
 ١٢٩ ، ١٣١ ، ١٤٤ ، ١٤٧ ، ١٨٨ ،
 ٢٨٦ ، ٣٠٦ ، ٣٤٥
 قضاة : ٩٢ ، ١٠٥ ، ١٠٦ ، ١٤٦ ،
 ١٨٢ ، ١٨٤ ، ٢٤٤ ، ٢٥٦
 القوط : ١٨٩
 قيس : ١١٨ ، ١٢١

(ك)

الكاثوليك : ٢٤٣

كنة : ١٠٦ ، ١٥٩ - ١٦١ ، ١٦٧ ،
 ١٧٢ - ١٧٥ ، ١٧٧ ، ٢٤٠ ،
 ٢٤٤ ، ٢٤١
 كهلان ابني : ١٨٢

(أ)

معدان : ١٦٨

المنود : ٢٠٥

هوازن : ١٠٦ ، ١٢١ ، ١٢٣ ، ١٢٤

مليل : ٢٢٦

(ب)

البحر : ١٢ ، ٣٩ ، ٤٣ - ٤٥ ، ٤٥٣

٥٤ ، ٧٣ ، ٨٧ ، ٨٩ ، ٩٢ ، ٩٣

٩٤ ، ١٢٨ ، ١٩٣ ، ٢٣١ ، ٢٩٥

٣٢٢

البحرين = أهل اليمن

الرياح : ١٨٨ ، ٢٢٥ ، ٢٣٥ ، ٢٣٧

فهرس الأماكن

إنجلترا : ٢٥
الأندلس : ٢٢٢ ، ٩
الأنسر : ١١٧
إيطاليا : ٢٦٧
أور : ١٩٨
أوروبا : ٩ ، ١٠ ، ٣٠٣ ، ٣٠٤ ، ٣٠٩ ، ٣٣٧ ، ٣٤٩
أوروبا الوسطى : ٣٠٩ ، ٣٠٣
إيران : ٣٠٣ ، ٣٣٥
إيطاليا : ٢٥
ليون كرى : ٢٥٣

(ب)

با توام : ٢٧٠
باب الجاية : ٢٧٠ ، ٢٧١
باب القرايس : ٢٧٠
بابل : ١٩٨ ، ٢٧٨
بادية السايوة : ١٧٩ ، ٢٢٣
باققيا : ٢١٩
البحر الأحمر : ١٥٩
بحر الروم (البحر الأبيض المتوسط) : ٣٣٥
البحر الميت : ٢٤٣ ، ٢٥٠
البحرين : ٧٤ ، ٧٧ ، ١٠٦ ، ١٤٧ ، ١٥٩ - ١٦٦ ، ١٨٢ ، ١٨٤
١٩٦ ، ١٩٧ ، ١٩٩ ، ٢٠٠ ، ٢٨١
بحيرة طبرية : ٢٤٥
بلر : ٤٢ ، ٤٣ ، ١٠٢ ، ١٠٨ ، ١٤٣
٢٤٧
برج بابل : ١٩٨

(١)

آبل : ٩٢ ، ٩١
أسيافيا : ٣٣٧
آسيا : ١٠٠٩ ، ٢٠١ ، ٣٣٥ ، ٣٣٧
الأبرق : ٩٧ ، ١٠١ ، ١٠٥
الأبله : ٢٠٤ ، ٢٠٦ ، ٣١١
آبين : ١٧٢
أثينا : ٣٠٩
أجا : ١١٦
أجنادين : ٢٦٥ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٧٣
أحد : ٤٣ ، ٨٨ ، ٢٤٧ ، ٢٦٣
الأحساء : ٧٧
أذربيجان : ٢٩٤
أفصات : ٢٥٦
الأردن : ٢٤٤ ، ٢٤٨ ، ٢٦٠ ، ٢٦٤
أرض المعاد : ٢٤٩
أرمينية : ١٨٥ ، ٢٩٤
أشور : ٣٠٣ ، ٣٣٧ ، ٣٤٣
الأعلا ب : ١٦٩
أفريقية : ٩ ، ١٠ ، ٣١٦ ، ٣٣٧ ، ٣٣٨
ألمانيا : ٢٥
أليس : ٢١١
— ٢١٥ ، ٢٢٩
أم القرى = مكة
أمريكا : ٣١٢ ، ٣٥٠
أمشيا : ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٥
الأنبار : ١٨٣ ، ٢٢٠ ، ٢٢١ - ٢٢٤ ، ٢٣٠ ، ٢٤٢ ، ٢٦٨

بيت أبي موسى الأشعري : ٢٩٥
 بيت بني هاشم : ٦٧
 البيت الحرام = المسجد الحرام
 بيت عاتكة : ٤٦ - ٤٩ ، ٥٤ ، ٦٢ ،
 ٢٢٢ ، ٢٢٥
 البيت الصديق = المسجد الحرام
 بيت علي : ٦٤
 بيت فاطمة : ٢٢٦
 بيت المقدس : ٣٣ ، ٨٢ ، ١٩٣
 بئر موقفة : ٢٩٣
 بيعة حسن بن النضر : ٢٢٢
 بين النهرين : ٢٣١

(ت)

تبوك : ٨٢ ، ٨٧ ، ١٧٤ ، ٢٢٣
 ٢٤٨
 تلمر : ١٩٢ ، ٢٦٩
 التركستان : ٢٣٧
 تهامة : ١٦٨
 تهامة اليمن : ١٠٦
 تونس : ١٠
 تيلم : ٢٤ ، ٨٧ ، ٩٣ ، ٢٢٣ ،
 ٢٢٥ ، ٢٤١ - ٢٤٢

(ث)

ثغر كائنة : ٢٠٤
 ثنية العقاب : ٢٦٩
 ثنية الدواع : ٢٦٦
 ثنية الجمل : ١٤٧

(ج)

الجابية : ١٩٢ ، ٢٤٨ ، ٢٦٧ ، ٢٧٢
 جبال حوران : ٢٥٠
 جبل غولان : ١٧٠

البراعة : ١٠٥ ، ١١٣ ، ١١٥ - ١١٨ ،
 ١٢٠ ، ١٢٢ ، ١٢٦ ، ١٣٢ ، ١٣٣
 برزخية = القسطنطينية
 بسا : ٢١٩
 البصرة : ٢٠٦ ، ٢٢٢
 بصرى : ٢٤٨ ، ٢٥٧ ، ٢٧٠
 البطاح : ١٠٥ ، ١٢٦ ، ١٣٢ ، ١٣٣
 ١٤٠ - ١٤٣
 بغداد : ١٩١
 بلاد الحجاز = الحجاز
 بلاد الروم = الروم
 بلاد الشام = الشام

بلاد العرب : ١٢ ، ١٤ ، ٢٣ ، ٢٨ ،
 ٤٥ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٧ ، ٦٨ ، ٧١ ،
 ٧٣ ، ٧٦ ، ٧٨ ، ٧٩ ، ٨٢ ، ٨٣ ،
 ٨٥ ، ٨٧ ، ٨٨ ، ٩٤ ، ٩٥ ، ١٠١ ،
 ١٠٥ ، ١٠٦ ، ١١٠ ، ١١٣ ،
 ١١٩ ، ١٢٦ ، ١٢٨ ، ١٢٩ ،
 ١٣٩ ، ١٤١ ، ١٤٣ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ،
 ١٥١ ، ١٥٢ ، ١٥٥ ، ١٥٧ ،
 ١٥٩ ، ١٦٠ ، ١٦٥ ، ١٦٦ ، ١٦٨ ،
 ١٧٣ ، ١٧٥ ، ١٧٧ - ١٧٩ ،
 ١٨١ ، ١٨٢ ، ١٨٣ ، ١٨٥ ، ١٨٦ ،
 ١٩٠ ، ١٩٢ - ١٩٧ ، ٢٠٥ -
 ٢٠٨ ، ٢١١ ، ٢١٤ ، ٢١٨ ، ٢١٩ ،
 ٢٢٥ ، ٢٢٦ ، ٢٢٩ ، ٢٣١ - ٢٣٣ ،
 ٢٣٦ ، ٢٣٨ ، ٢٣٩ ، ٢٤١ ، ٢٤٤ ،
 ٢٤٧ ، ٢٥٤ ، ٢٦٦ ، ٢٨١ ،
 ٢٩٣ ، ٣٠١ ، ٣٠٥ ، ٣٠٦ ،
 ٣٠٨ ، ٣١٢ ، ٣١٣ ، ٣١٥ - ٣١٧ ،
 ٣٢٢ ، ٣٣٥ ، ٣٣٦ ، ٣٤١ ، ٣٤٣ ، ٣٤٤

بلاد فارس = فارس

بلاد الفرس = فارس

بلاد قضاة : ٩١

بلاد منج : ٧٧

البلقاء : ٨٨ ، ٩٢ ، ٩٤ ، ٢٤٨ ، ٢٦٠

الحفير : ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٨ - ٢١١ ٢١٤

٢١٤

حصراء الأسد : ١٦

حصن : ٢٤٦ ٢٤٩ ٢٦٠ ٢٦٤

٢٦٧ ٢٧٠

حنين : ١٦ ٥١ ٧٢ ٧٣ ٨٨

١٢٧ ٢٤٧ ٣٠٦

حوارين : ٢٥٦ ٢٦٩

الحيرة : ٤٥ ١٨٠ ١٨٣ ١٨٤

١٨٦ ١٨٨ ١٩٠ ١٩٢ ٢٠٠

٢٠٣ ٢٠٩ ٢١١ ٢١٢

٢١٤ ٢٢٠ ٢٢٢ ٢٢٥ - ٢٣٠

٢٣٢ ٢٣٥ ٢٤٠ ٢٥١ ٢٥٢

٢٥٣ ٢٥٥ ٢٦٨ ٢٧٧ ٢٧٨

(خ)

خليج حنك : ١٤٧ ١٥٩ ١٨٥

١٩٧

خليج العقبة : ١٧٩

خليج فارس : ٨١ ١٢٧ ١٥٩

١٦١ ١٦٤ ١٦٥ ١٧٩ ١٨٢

١٨٥ ١٨٦ ١٩٦ ١٩٧ ٢٠٤

٢٠٩ ٢١٩

الخنابس : ٢٢٦

ختلق سابور : ١٨٦

الخوثلوق : ١٨٦ ٢١٥ ٢١٦

خير : ٤٤ ٦٧ ٩٣ ١١٦

(د)

دائن : ٢٤٨

دار أبي أيوب الأصغر : ٣٩

دار أبي بكر : ٣٦ ٥٦ ١٠٧ ٢٣٦

٣١٧

دار خالصة بن زيد : ٣٩

الجرف : ٤٦ ٨٨ ٩٠ ٩٠ ١٠١ ٢٤٦

الجزائر : ١٠

جزيرة ما بين النهرين = جزيرة العراق .

جزيرة دارين : ١٦٤

جزيرة العراق : ٢٠٩ ٢١٤ ٢٧٧

جزيرة العرب = بلاد العرب

الجسر الأعظم : ٢٠٨ ٢٠٩

جلق : ١٩٢

جولان : ١٦٢

الجوف : ١٧٩

جولان : ١٩٢

(ح)

حرون : ٢٤٨

الحبشة : ٣٤ ٣٦ ٧٣ ٢٨٦

الحجاز : ٧٦ - ١٣٧ ١٤٨ ١٦٠

١٧١ ١٧٩ - ١٨٢ ٢٦٨ ٢٩٥

٣٠٦

الحبر : ٣٢ ٢٦٧

الحديثة : ٤٤

حديقة الرحسن = حديقة الموت

حديقة الموت : ١٥١ - ١٥٣ ١٥٥

٢٨١

حراء : ٣٠

حسن دوية : ٢٢٤

حسن عين النمر : ٢٢١

حسن المرأة : ٢٠٦

حسن النجيم : ١٧٥

حسن الإمامة : ١٥٣

الحصيد : ٢٢٦

حضر موت : ٧٤ ٧٠ ٨٣ ١٠٦

١٤٤ ١٤٧ ١٥٩ - ١٦١

١٦٧ ١٧٣ - ١٧٥ ١٧٧ ١٨٢

١٨٥ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٤

دارسند بن حبله : ٥٢
 دارفاطه بنت الرسول : ٦٣
 دارالتنوع : ٢٧ ، ٣٦
 داروم : ٨٨ ، ٩٢
 دارين : ١٦٤ ، ١٦٥
 دبا : ١٦٦ ، ١٦٧
 دجلة : ١٩١ ، ١٩٦ ، ١٩٧ ، ١٩٨ ،
 ٢٠٨ ، ٢١٩ ، ٢٢٣ ، ٢٧٨ ، ٢٨١
 ٣٣٥ ، ٣٤٥
 دستجرد : ١٩٧
 دمشق : ٢٣ ، ١٩٢ ، ٢١٧ ، ٢٤٥ ،
 ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٥٦ ، ٢٦٤ ، ٢٦٥ ،
 ٢٦٧ ، ٢٦٩ ، ٢٧٤ ، ٢٢١
 القهنا : ١٦٠ ، ١٦٢ ، ١٦٤
 دوة (دوة عين القمر) : ٢٢٤
 دوة الجنتل : ٩٤ ، ١٥٩ ، ١٧٩ ،
 ٢٠٠ ، ٢٠٣ ، ٢١٩ ، ٢٢٢ - ٢٢٧ ،
 ٢٢٩ ، ٢٢٣ ، ٢٣٥ ، ٢٤٠ ، ٢٥٥
 ٣٢٤
 دير خاله : ٢٦٩ ، ٢٧٠

(ذ)

ذات الصنمين : ٢٦٩
 ذوحسا : ٩٧ ، ٩٨
 ذوقار : ١٩١ ، ٢١٥
 ذوالقصه : ٩٧ ، ٩٨ ، ١٠٠ ، ١٠١ ،
 ١٠٥ ، ١١٥ ، ٣٢٧
 ذوالمره : ٢٤٥ ، ٢٧٢

(ر)

الريلة : ٩٧ ، ١٠١ ، ١٠٥
 الربيع الخال : ١٦٠
 رواق تلاروق : ٢٦٤
 روسيا : ٣٢٧
 الروم : ١٠٠ - ١٠٢ ، ١٠٩ ، ١١٦ ،

(س)

الساحل : ١٦٩ ، ١٧٥
 سد مأرب : ١٧٩ ، ١٨١ ، ١٨٢
 السدير : ١٨٦
 سقيفة بني ساعدة : ٥٤ ، ٥٦ - ٦٠ ،
 ٦٢ ، ٦٩ ، ٨٧ ، ١٠٦ ، ٣٠٨ ،
 ٣١١ ، ٣٢٢ ، ٣٢٧
 سميراء : ١١٣ ، ١١٥
 السخ : ٢٨ ، ٣٩ ، ٤٩ ، ١٠٧ ، ١١٦ ،
 ٢٣٦ ، ٢٣٧ ، ٣١٧
 السند : ٢٠٤
 السودان : ٣٤٥
 سورية : ١٠ ، ٢٧٦
 سوى : ٢٥٦ ، ٢٦٩

(ش)

الشلم : ١٢ ، ١٥ ، ١٧ ، ٢٢ ، ٢٣ ،
 ٢٩ ، ٣٣ ، ٤٦ ، ٧٣ ، ٩٤ ، ١٠٦ ،
 ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٤ ، ١١٩ ، ١٢٣ ،
 ١٣٨ ، ١٥٦ ، ١٧٧ ، ١٧٩ - ١٩٣ ،
 ١٩٨ ، ٢٠١ ، ٢٢١ ، ٢٢٣ ، ٢٢٥ ،
 ٢٢٧ ، ٢٣٠ - ٢٣٥ ، ٢٣٩ ، ٢٤٨ ،
 ٢٥١ ، ٢٥٤ ، ٢٥٥ ، ٢٥٦ ، ٢٥٧ -
 ٢٥٩ ، ٢٦١ ، ٢٦٢ ، ٢٦٤ - ٢٦٩ ،
 ٢٧١ - ٢٧٤ ، ٢٧٧ ، ٢٧٩ ، ٢٨٠ ،
 ٢٩٥ ، ٣٠١ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٣١٢ ،
 ٣١٥ ، ٣١٧ ، ٣٢١ ، ٣٢٢ ، ٣٢٧ ،
 ٣٣٥ ، ٣٤١ ، ٣٤٤ - ٣٤٦

شبه الجزيرة = بلاد العرب

الشجرة (شجرة الرضوان) : ١٦

٢٨٠ ، ٢٧٩ ، ٢٧٧ ، ٢٧٦ ، ٢٧٤
 ، ٣٠٨ ، ٣٠١ ، ٢٩٥ ، ٢٨١
 ٣٢٢ ، ٣٢١ ، ٣١٨ - ٣١٥ ، ٣١٢
 ٣٤٦ ، ٣٤٥ ، ٣٤١ ، ٣٢٩ ، ٣٢٧

المراق المري : ٢٣١ ، ٢٣٣

المريات : ٢٥٦

المرية : ٢٤٨ ، ٢٦٠

مرق الذهب : ٢٣٦

مقرياء : ١٠٥ ، ١٤٧ ، ١٦١ ، ١٩٩

المقيق : ٢١٥

عمان : ٧٢ ، ٨٣ ، ١٠٦ ، ١٢٢ ،

١٤٧ ، ١٥٧ ، ١٥٩ - ١٦١ ،

١٦٥ ، ١٦٦ ، ١٨٢

عين الخمر : ٢٢٠ - ٢٢٤ ، ٢٣٠ ، ٢٤٢

٢٥٤ ، ٢٥٧ ، ٢٦٨

(غ)

غارثور : ٣٦ - ٣٨ ، ٦٠ ، ٦٢

الغور (غور فلسطين) : ٢٤٨ ، ٢٥٦

غور الأبدن : ٢٥٠

غوبة دمشق : ٢٦٩ ، ٢٧٠

الغنوير : ٢٦٩

(ف)

فارس : ١٢ ، ٤٥ ، ٦٧ ، ٧٦ ، ٧٨ ،

٨٣ ، ١٠٩ ، ١٢٧ ، ١٤٧ ، ١٦٠ -

١٦٢ ، ١٦٥ ، ١٨٢ ، ١٨٤ - ١٨٧

١٨٩ - ١٩١ ، ١٩٣ ، ١٩٦ ،

٢٠٤ ، ٢٠٦ ، ٢٠٧ ، ٢٠٩ ، ٢١٠ ،

٢١١ ، ٢١٨ ، ٢٢٠ ، ٢٢١ ،

٢٢٢ ، ٢٢٧ ، ٢٣٠ ، ٢٣٣ ، ٢٣٥

٢٣٦ ، ٢٤٧ - ٢٤٩ ، ٢٥٢ ، ٢٧٧

٢٧٩ ، ٢٨٠ ، ٣٠٦ ، ٣١٦ -

(ص)

صهار : ١٦٦

صهار النفوذ = يادية السهولة

الصفا : ٥٢

صنماء : ٧٧ ، ٧٨ ، ٧٩ ، ١٦٧ -

١٧٥ ، ١٧٧

الصين : ٩ ، ٣٣٧

صجد : ١٧٥

(ط)

الطائف : ٣٥ ، ٤٤ ، ٤٥ ، ٥١ ، ٧١ -

٧٣ ، ٧٥ ، ٧٧ ، ٧٩ ، ٨٣ ،

٨٤ ، ٨٥ ، ٩٦ ، ١٠٢ ، ١٤٧ ،

١٥٩ ، ١٦٧ ، ١٦٨ ، ١٧٢ ، ٢٣٥

٢٤٧ ، ٢٦٦ ، ٣٠٦ ، ٣٢٢

طبرية : ٢٤٨

طرابلس : ١٠

طريق الأخابث : ١٦٩

(ع)

العالية : ٣٢٨

عدن : ٧٧ ، ٧٩ ، ١٦١ ، ١٧٠ ، ١٧٥

١٧٨

العراق : ١٠ ، ١٥ ، ١٦ ، ٢٢ ،

٢٣ ، ٦٧ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٤ ،

١١٩ ، ١٢٧ ، ١٢٨ ، ١٥٦ ، ١٥٩

١٦٥ ، ١٧٧ ، ١٧٩ - ١٩٣ ، ١٩٧

- ٢٠٧ ، ٢٠٩ ، ٢١٠ ، ٢١٣ ، ٢١٤ ،

٢١٧ ، ٢٢١ - ٢٢٥ ، ٢٢٧ ، ٢٢٩

٢٣٠ ، ٢٣٣ ، ٢٣٥ ، ٢٣٨ - ٢٤٢

٢٤٧ ، ٢٤٨ ، ٢٥١ - ٢٥٤ ، ٢٥٦

٢٦٢ ، ٢٦٥ ، ٢٦٨ ، ٢٧٢ -

الكولم : ٢٠٥

كيان : ٢٧٠

(ل)

الوى : ٢٦٩

(م)

مآب : ٢٦٧

ملوب : ١٧٥ ، ١٧٨

الميط الأطنلى : ٢٢٧

المعانن : ١٧٩ ، ١٨٤ ، ١٩١ ، ١٩٣

١٩٧ ، ١٩٩ ، ٢٠٦ ، ٢٠٧ ، ٢٠٩

٢١٩ ، ٢٢٠ ، ٢٣٠ ، ٢٣٢ ، ٢٣٣

٢٧٨ ، ٢٧٩ ، ٢٧١

المينة : ٩ ، ١٢ ، ١٣ ، ١٤ ، ٢٣ ،

٢٨ ، ٢٢ ، ٢٦ ، ٢٨ ، ٢٩ ،

٤١ ، ٤٣ ، ٤٦ ، ٤٩ ، ٥٢ ، ٥٦

٦٨ ، ٦٩ ، ٧١ ، ٧٥ ، ٧٧ ، ٧٨

٨١ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ٩٣ ، ٩٥ ، ١٠٣

١٠٥ ، ١٠٩ ، ١١١ ، ١١٣ ، ١١٥

١١٧ ، ١١٩ ، ١٢٠ ، ١٢٢ ، ١٢٤

١٢٦ ، ١٢٩ ، ١٣٠ ، ١٣٢ ، ١٣٣

١٣٦ ، ١٣٨ ، ١٤١ ، ١٤٤ ، ١٤٥

١٥٤ ، ١٥٦ ، ١٥٩ ، ١٦١ ، ١٦٥

١٦٦ ، ١٦٨ ، ١٦٩ ، ١٧٢ ،

١٧٤ ، ١٧٦ ، ١٧٨ ، ١٩٤ ، ١٩٥

١٩٧ ، ٢٠٠ ، ٢٠٧ ، ٢١٣ ، ٢٢١

٢٢٣ ، ٢٢٤ ، ٢٢٣ ، ٢٣٥ ،

٢٣٨ ، ٢٣٩ ، ٢٤١ ، ٢٤٣ ، ٢٤٧

٢٥١ ، ٢٥٣ ، ٢٥٧ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠

٢٦٥ ، ٢٦٦ ، ٢٦٧ ، ٢٧٢ ، ٢٧٧

٢٧٩ ، ٢٨٤ ، ٢٨٥ ، ٢٨٧ ،

٢٩٤ ، ٢٩٨ ، ٣٠٠ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧

٣٠٨ ، ٣٠٩ ، ٣١٧ ، ٣٢٢ ، ٣٣٠

٣٣٢

٣٣٥ ، ٣٣٢ ، ٣٣٢ ، ٣٣١ ، ٣٣٨

٣٣٦ ، ٣٣٧ ، ٣٣٨ ، ٣٤٠ ، ٣٤١

٣٤٢ — ٣٤٥

فسك : ٤٤ ، ٦٧ ، ٨٧ ، ٩٣

الفرات : ١٢٧ ، ١٥٧ ، ١٦١ ، ١٦٥ ،

١٧١ ، ١٨٠ ، ١٨٣ ، ١٨٦ ، ١٩٦

١٩٧ — ٢٠٠ ، ٢٠٦ ، ٢٠٨ ، ٢١١

٢١٢ ، ٢١٤ ، ٢١٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢٧

٢٣٢ ، ٢٨١ ، ٢٣٥ ، ٢٤٥

الفرانس : ٢٢٧ — ٢٣٠

فرنسا : ٧٥ ، ٢١١

القلليج : ٢١٩

ظلمين : ١٠ ، ٨٧ ، ٨٨ ، ٩٢ ،

٩٣ ، ٢٤٤ ، ٢٤٨ ، ٢٥٦ ، ٢٦٦

٢٦٧

(ق)

قراقر : ٢٥٥ ، ٢٥٧ ، ٢٦٨

قرية النجاج : ١٣٠

قس القلليج : ٢١٨

القتل : ٢٤٣

القسطنطينية : ١٢ ، ٤٥ ، ١٨٩ ، ٢٢١

قصر الخورق = الخورق

قصر النجب = النجب

قسم : ٢٥٦ ، ٢٦٩

القتليج : ١٦١ ، ١٦٢ ، ١٩٦

قنطر الفرات : ٢١٥

قناة بصرى : ٢٥٦ ، ٢٦٩ ، ٢٧٢

قنصرين : ٢٧٤

(ك)

كلثمة : ٢٠٦ ، ٢٠٧ ، ٢١٠

الكبة : ٢٧ ، ٢٨ ، ٦٨ ، ٨٨ ، ٢٠٧

كهف عيلان : ٧٧

حقبة : ١٨ ٠ ٨٢ ٠ ٨٧ ٠ ٨٨ ٠ ٩٢
١٠٨ ٠ ١٠٩ ٠ ٢١٨
الموصل : ١٨٥

(ن)

نجف : ٩٧
نجران : ١٤ ٠ ٧٧ ٠ ٧٨ ٠ ١٦٨
١٧٢ ٠ ٣١٥
النجف : ٢١٥
النجير : ١٧٥ ٠ ١٧٦
النصانية : ١٩١
نهر الأردن : ٢٤٨ ٠ ٢٥٠
نهر القلم : ٢١٢
نهرشير : ٢١٩
نهر اليرموك : ٢٥٠
نهر بادقل : ٢١٢
النيل : ٢٤٠
نينوى : ١٩٧

(هـ)

هجر : ١٦١ ٠ ١٦٢ ٠ ١٩٦
هرزبيرد : ٢١٩
الحمد : ٩ ٠ ١٦١ ٠ ٢٠٤ ٠ ٢٠٣ ٠ ٢١٥
٢٢٧ ٠ ٢٢٥

(و)

وادي سرحان : ٢٢٥ ٠ ٢٤٠ ٠ ٢٥٥
٢٥٧ ٠ ٢٧٢
وادي القري : ١٢٤ ٠ ٢٦٧
واردات : ١١٥
واقوصه : ٢٤٥ ٠ ٢٥٠ ٠ ٢٦٢ ٠ ٢٧٢
الوير : ١٥٧
الويلجة : ٢٠٩ ٠ ٢١٠

الغار : ٢٠٨ - ٢١٠ ٠ ٢١٤
مراكش : ١٠ ٠ ٩
مرج راض : ٢٥٦ ٠ ٢٦٩
مرج الصقر : ٢٤٥ ٠ ٢٧١ ٠ ٢٧٢
المسجد الأقصى : ٢٢
المسجد الحرام : ٢٢ ٠ ٤٤ ٠ ٤٥ ٠ ٢٤٤
٢٤٨

المسجد (مسجد الرملة) : ٤٦ - ٤٩
٥٤ ٠ ٦١ ٠ ٨٨ ٠ ٩٣ ٠ ٩٧ ٠ ١٠١
١٢٧ ٠ ١٣٧ ٠ ١٩٤ ٠ ٢٣٧ ٠ ٢٨٢
٢٩١ ٠ ٣٢٥ ٠ ٣٣٠

مشاور الشام : ١٠٦

مصر : ١٠ ٠ ٢٥ ٠ ٤٥ ٠ ١٨٠ ٠ ١٨١
١٩٠ ٠ ١٩٣ ٠ ٣٠٩ ٠ ٣٠٣ ٠ ٣٣٦
٣٣٧ ٠ ٣٣٩ ٠ ٣٤٣ ٠ ٣٤٥

مصل البقيع : ١٢٣

المصيخ : ٢٢٦ ٠ ٢٢٧

مطبة مصر : ٣٥٢ ٠ ٣٥٤

مكة : ٩ ٠ ١٦ ٠ ٢٨ ٠ ٢٩ ٠ ٣٠
٢٢ ٠ ٢٤ ٠ ٣٥ ٠ ٣٦ ٠ ٤٢٠٢٨
٤٥ ٠ ٥١ ٠ ٥٢ ٠ ٥٣ ٠ ٥٦ ٠ ٧١ -

٧٢ ٠ ٧٥ ٠ ٨١ ٠ ٨٣ ٠ ٨٤ ٠ ٨٥
٨٨ ٠ ٩٥ ٠ ١٠٢ ٠ ١٠٨ ٠ ١١٩
١٢٦ ٠ ١٤٧ ٠ ١٥٦ ٠ ١٥٩
١٦٧ ٠ ١٦٩ ٠ ١٧٢ ٠ ١٨٢
١٩٥ ٠ ٢٢٩ ٠ ٢٣٠ ٠ ٢٣٥ ٠ ٢٤١
٢٤٤ ٠ ٢٤٧ ٠ ٢٦٦ ٠ ٢٨٤
٢٨٥ ٠ ٢٨٧ ٠ ٣٠٦ ٠ ٣٠٧
٣٠٨ ٠ ٢٢٢

منازل بني تميم : ١٢٧

منازل طليل : ٢٢٦

منشيا : ٢١٢

مورة : ١٠٦ ٠ ١٤٧ ٠ ١٥٧ ٠ ١٥٩

١٦١ ٠ ١٦٦ ٠ ١٧٢ ٠ ١٧٢

٢٥٣ ٢٥٢ ٢٤٧ ٢٣٨
٢٨٢ ٢٨١ ٢٦٨ ٢٦٠
٢٩٤ ٢٩٣ ٢٨٣

الين : ١٤ ٢٩٠ ١٨ ٢٠ ٧٤ -

١٠٥ ١٠٣ ١٠٢ ٩٥ ٨٦

-١٥٩ ١٥٧ ١٤٧ ١٣٨ ١١٥

١٨٢ ١٧٧ ١٦٧ ١٦١

١٩٤ ١٩٣ ١٨٥ ١٨٤

٢٤٠ ٢٣٩ ٢٣٣ ١٩٧

٣٠٦ ٢٦٦ ٢٤٤ ٢٤١

٣٢٢ ٣١٢

اليفان : ٣٤٣

(٥)

يروب = المدينة

اليرموك : ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٥

٢٥٦ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٤

٢٦٥ - ٢٧٢ ٢٧٥

الجمانة : ١٣ ٧٢ ٨١ ٨٢ ٨٣

٨٥ ١٠٥ ١١٥ ١٢٦ ١٣٠ -

١٣٢ ١٣٨ - ١٤٧ ١٥٢

١٥٣ ١٥٥ - ١٥٧ ١٥٩

١٦١ ١٦٢ ١٦٦ ١٩٤

١٩٩ ٢٠٢ ٢٠٥ ٢٧٨

فهرس الأيام والغزوات والوقائع

غزوة عقريله : ١٠٠ ، ١٦١ ، ١٩٩

غزوة القنادية : ١٧١

غزوة كانثمة = غزوة ذات السلاسل

غزوة حطة : ١٨ ، ٧٨ ، ٨٢ ، ٨٧ ، ٨٨

٢١٨

غزوة الجملية : ١٤٣ ، ١٤٧ ، ١٥٦

١٥٧ ، ٢٥٢ ، ٢٨١ ، ٢٨٢ ، ٢٩٢

(ف)

فتح الأنبار : ٢٢٢

فتح الحيرة : ٢٣٠

فتح الشام : ٢٢١ ، ٢٤٣

فتح العراق : ٢٣٠

فتح عين التمر : ٢٢٢

فتح مكة : ٤٤ ، ٤٥ ، ٥١ ، ٧٣

(و)

وقعة أليس : ٢١٤ ، ٢٣٩

وقعة أمشيشيا : ٢١٥

وقعة بعلث : ٥٣

وقعة القرائس : ٢٢٨ ، ٢٢٩

وقعة المذار : ٢١٤

(ي)

يوم حليمة : ١٩٠

يوم ذي قار : ١٩١

يوم سقيفة بني ساعدة : ٦١ ، ٦٥ ، ٣١١

٢٢٧

يوم اليرموك : ٢٦٤ ، ٢٦٥ ، ٢٧٣-٢٧٥

(ب)

بيعة العقبة الصغرى : ٢٦

بيعة العقبة الكبرى : ٢٦ ، ٥٣ ، ٥٦

(ع)

عام تبوك : ٢٢٣

عام الجاهة : ١٣١

عام الوفود : ١٦٠ ، ١٧٤

عمرة القضاء : ١٠٨

عهد الحديبية : ٤٤ ، ١٠٨

(غ)

غزوة أحد : ١٦ ، ١٠٨ ، ١٥٢ ، ٢٤٧

٢٦٣

غزوة الأحزاب = غزوة الخندق

غزوة بدر : ٤٠ ، ٤٢ ، ٩٨ ، ١٠٢ ،

١٠٨ ، ١٤٣ ، ٢٤٧

غزوة البزاةة : ١١٣

غزوة بني قريظة : ٤٤

غزوة بني النضير : ٤٤

غزوة تبوك : ٨٢ ، ٨٧ ، ١٧٤ ، ٢٤٨

غزوة الخيبر : ٢٠٤ ، ٢١٤

غزوة حنين : ١٦ ، ٥١ ، ٧٢ ، ٧٣

٨٨ ، ١٢٧ ، ٢٤٧

غزوة الخندق : ٤٤ ، ١٠٨ ، ١١٧ ، ١٢٠

غزوة ذات السلاسل : ٢٠٦

غزوة ذي قرد : ١١٧

غزوة الطائف : ٤٥ ، ٥١ ، ٧٣

فهرس الموضوعات

- صفحة
- ٩ تقديم
- أبو بكر والإمبراطورية الإسلامية - موقفه من ردة العرب وقيامه بتزوي العراق والشام - آثار انتصاره في حروب الردة وتجهيزه للفتح - مصدر قوة الصديق - اضطراب المراجع لمعه - اللعين أرغوا له في العهد الحديث .
- ٢٧ الفصل الأول : « أبو بكر في حياة النبي »
- قبيلة وأبواه وصباه - صفاته وأخلاقه - اشتغاله بالتجارة ونجاحه فيها - صلته بمحمد - قبوله الإسلام ودعوته قريشاً له - حمايته ضغفاه المسلمين - حفضه الأذى عن رسول الله - حديث الإسراء والهجرة وموقفه منهما - مواقفه في غزوات الرسول .
- ٤٩ الفصل الثاني : « بيعة أبي بكر »
- موقف أبي بكر من وفاة النبي - تنافس المهاجرين والأنصار في حياة النبي - سقيفة بني ساعدة والدوائر الخلقية فيها - حجة السقيفة ثمينة العامة - هل تخلف أحد من البيعة - القول بخلف علي بن أبي طالب عنها - إنكار هذا القول وحجة اللعين أنكره .
- ٧١ الفصل الثالث : « العرب حين وفاة النبي »
- تحليل عقائد العرب واضطرابهم لوفاة النبي - المدينة وسكة والطفاف تبقى على إسلامها - انتفاض سائر العرب - المواصل التي أدت إلى الانتفاض والردة - ختة العنسى يالمن - نجاحها ثم انقلابها على مشيرها - عوامل الفتنة في أنحاء شبه الجزيرة .
- ٨٧ الفصل الرابع : « بحث أسامة »
- تجهيز رسول الله جيش أسامة - موقف المسلمين من أسامة - سيلة أبي بكر أن يصنع ما كان رسول الله يصنعه - وصية أبي بكر لأسامة بجيش أسامة بتزوي البلقاء ثم يعود ظافراً إلى المدينة .
- ٩٥ الفصل الخامس : « قتال من منعوا الزكاة »
- أبو بكر يشاور أصحابه لقتال من منعوا الزكاة - إصراره على قتالهم وإن خرج لهم وحده - دفاع المسلمين بلمرة أبي بكر من المدينة وانتصارهم على من منعوا الزكاة - إقبال القتيائل على إيتاء الزكاة - انمياز من أصروا على منعها إلى طليحة بن خويلد في بني أسد .

١٠٥ . . . الفصل السادس : « التهيؤ لحروب الردة » . . .

توزيع جند المسلمين ألوية لقتال المرتدين - عبقري الحروب خالد بن الوليد - كتاب أبي بكر إلى المرتدين .

١١٣ . . . الفصل السابع : « طليحة وغزوة البرزخنة » . . .

تنويع طليحة بن خويلد الأسدي قبيل وفاة الرسول - علي بن حاتم يمد طليحاً إلى الإسلام لقتال في صفوف المسلمين - فرار طليحة أمام خالد بن الوليد - حو أبو بكر عن زعماء الردة - أم زبل والقلول التي اجتمعت إليها وقتلها .

١٢٧ . . . الفصل الثامن : « سجاح ومالك بن نويرة » . . .

بنو تميم في حياة النبي - سجاح بنت الحارث تنبأ وتنحدر من جزيرة العراق لتحابر أباً بكر - موادعتها مالك بن نويرة - قصتها مع مسيلة مشيئة - الخيلمة - خالد بن الوليد يسير إلى الطاح لقتال بني تميم - قتله مالك بن نويرة وزواجه ليل أم تميم - ثورة عمر بن الخطاب بخالد ومطالبة أباً بكر بجزله - أبو بكر يستعصي خالداً ثم يرد أميراً على الجيش لنزول الخيلمة - الخلاف بين أبي بكر وعمر خلاف على سياسة المسلمين .

١٤٣ . . . الفصل التاسع : « غزوة اليمامة » . . .

مسيلة وثنيو واستغلال أمره - عكرمة بن أبي جهل وشرحبيل بن حسنة لايشان لجوش مسيلة - خالد بن الوليد يسير إلى اليمامة - معركة عقرباء - اضطراب النصر بين الفريقين - عبقري خالد في القيادة - فرار مسيلة وأصحابه - مقتل مسيلة - جماعة بن مرارة يعقد الصلح مع خالد - خالد يتزوج بنت جماعة فيشير غضب أبي بكر .

١٥٩ . . . الفصل العاشر : « بقية حروب الردة » . . .

ثورة الجنوب في البحرين وعمان ومهرة وايمن وكنتة وحضرموت - قتال المرتدين في البحرين - قصتا الفهناة وجزيرة دارين - سلردة في عمان والقضاء عليها - وكذلك في مهرة - ايمن يطمع في الفنى ويواصل التوثيقها - عكرمة بن أبي جهل والمهاجر بن أبي أمية يقضيان على ردة ايمن - قتال المرتدين في كنتة وحضرموت .

١٧٩ . . . الفصل الحادى عشر : « التمهيد للفتح وللإمبراطورية » . . .

الغرب في بداية الشام - ملكة الحيرة وملكة بني غسان - اتصالهما بالفرس والروم - الملكتان في ذروة المجد - تمهيدهما لفتح العرب والإمبراطورية الإسلامية - تنهؤ الروم - موقف أبي بكر من قانس والروم - المنى بن حارثة الشيباني يتقدم في العراق - أبو بكر يقره ويمنه بخالد بن الوليد لفتح العراق .

صفحة

الفصل الثاني عشر: « فتح العراق » ٢٠٣

سياسة أبي بكر الفتح - غزاة كاظمة وقتل هرمز - غزوة الحارث بن العباس - غزوة الخراسان - فتح الحيرة واتخاذها مركز قيادة المسلمين - سنة التماس - فتح الأذربايجان - فتح دومة الجندل - غزوة القراض - فتح خالد .

الفصل الثالث عشر: « بين العراق والشام » ٢٣١

موقف العرب والروم على تخوم الشام - تفكير أبي بكر في غزو الشام واستمدهه المسلمين له - كتابه إلى خالد بن سعيد بالتقدم في الشام .

الفصل الرابع عشر: « فتح الشام » ٢٤٣

خالد بن سعيد يتقدم في الشام ثم يهزم ويفر - أبو بكر يزيداد حماسة لفتح فيفتح الجيوش الشام بإمرة أبي عبيدة بن الجراح ويزيه بن أبي سفيان وعمرو بن العاص - منازل هذه الجيوش بالشام - انتصاتها على البرمكة قبالة جيوش الروم - جسد الموقف شهرين كاملين - أبو بكر يمد جيوشه بالشام بخالد بن الوليد - مسيرة خالد من العراق إلى الشام - غزوة البرمكة - عزل خالد عن إمارة الجيش - رواية البلاذري تخالف رواية الطبري - رأينا في الروايتين .

الفصل الخامس عشر: « المثنى في العراق » ٢٧٧

المثنى بعد مسيرة ابن الوليد إلى الشام - دقة موقفه - انتصاره مع ذلك على الفرس - ذهابه إلى المدينة في مرض أبي بكر يستمده بمن عادوا إلى الإسلام بعد ردّهم - وصية أبي بكر لمصر في أمر العراق .

الفصل السادس عشر: « جمع القرآن » ٢٨١

عمر بن الخطاب يشير على أبي بكر بعد غزوة الجملية بجمع القرآن - أبو بكر يتردد ثم يكلف زيد بن ثابت بأن يجمع القرآن - القول في جمع الآيات سوراً في عهد الرسول - الحديث : « أنزل القرآن على سبعة أحرف » والأقوال فيه - موقف عبدالله ابن مسعود من جمع القرآن بطريقة زيد بن ثابت في جمع القرآن - محل رتب رسول الله - تعاقب السور .

الفصل السابع عشر: « حكومة أبي بكر » ٣٠٣

لست خليفة الله - تطور بلاد العرب إلى الوحدة السياسية - حكومة أبي بكر حكومة شورية - أساس الإمبراطورية الإسلامية - حكم أبي بكر هربي متأثر بالحرب والفتح .

الفصل الثامن عشر : « مرض أبي بكر ووفاته » ٣٢١

بده مرضه - استخلافه عمر بن الخطاب - حيا به نفسه - ودعا أخذ من بيت المال -
استرداده ماوجب لمائشة - وصيته لكفنه - وفاته - تأييد علي بن أبي طالب وعائشة
وعمر بن الخطاب له - أثره في حياة الإسلام .

خاتمة ٣٣٥

التنقل المحتوم للحضارة - فارس والروم ويحدهما ثم تدعوها - لماذا اختار القدر
بلاد العرب لتحل محلها - طقولة الفصير الإنسان - الإسلام والمثل الأعلى -
الإسلام والحرب - أثر الإسلام في الفصير الإنسان - العالم الحديث والمثل الأعلى

تقدير وشكر ٣٥٣

فهارس الكتب ٣٥٥

فهرس الأعلام ٣٥٥

فهرس الأمم والقبايل ٣٦٥

فهرس الأماكن ٣٧١

فهرس الأيام والفتريات والوقائع ٣٧٩

فهرس الموضوعات ٣٨٠

١٩٧٩/٣٧٧٧	رقم الإيداع
ISBN ٩٧٧ - ٢٤٧ - ٧٨٦ - ٦	الترقيم الدولي

١/٧٩/١٨٢

طبع بمطبع دار المعارف (ج.م.ع.)

As-sidīq
Abū Bakr

Par
Mohammad Hosyn Hikāl



DAR AL-MAAREF

